

ابوابہم السلام کے بعد دنیا کے سب سے عزیز انسانوں کی سرگزشت و حیات

سید الصحابة رضی اللہ عنہم

خلفائے راشدین

دارالانشاء کراچی

رضی اللہ عنہم ورضوانہ (القرآن)
اللہ ان سے راضی ہوا اور وہ اللہ سے راضی ہوئے

انبیاء کرام کے بعد دنیا کے مقدس ترین انسانوں کی سرگزشت حیات

سید الصحابة

تابعین کرام

جلد ہفتم

حصہ سیزدہم (13)

۹۶ مشہور اکابرین، تابعین کے مفصل سوانح زندگی اور ان کے علمی و ادبی کارناموں کا بیان

تخریر و ترتیب

الحاج مولانا شاہ معین الدین احمد ندوی مرحوم
سابق رفیق دارالصفین

مقدمہ

نواب صدربار جنگ مولانا حبیب الرحمان خان شروانی

اڈو بازار ایم ای جیل روڈ
کراچی پاکستان 2213768

دارالاشاعت

besturdubooks.wordpress.com

کمپوزنگ کے جملہ حقوق ملکیت بحق دارالاشاعت کراچی محفوظ ہیں

باہتمام : ضلیل اشرف عثمانی
طباعت : ۲۰۰۴ء علمی گرافکس کراچی
صفحات : 470 صفحات

قارئین سے گزارش

اپنی حتی الوسع کوشش کی جاتی ہے کہ پروف ریڈنگ معیاری ہو۔ الحمد للہ اس بات کی نگرانی کے لئے ادارہ میں مستقل ایک عالم موجود رہتے ہیں۔ پھر بھی کوئی غلطی نظر آئے تو ازراہ کرم مطلع فرما کر ممنون فرمائیں تاکہ آئندہ اشاعت میں درست ہو سکے۔ جزاک اللہ

﴿..... ملنے کے پتے﴾

ادارہ المعارف جامعہ دارالعلوم کراچی	ادارہ اسلامیات ۱۹۰۔ انارکلی لاہور
بیت القرآن اردو بازار کراچی	بیت العلوم 20 ناٹھ روڈ لاہور
ادارہ اسلامیات موہن چوک اردو بازار کراچی	مکتبہ سید احمد شہید اردو بازار لاہور
ادارہ القرآن والعلوم الاسلامیہ B-437 ویب روڈ لہیلہ کراچی	مکتبہ امدادیہ نیلی ہسپتال روڈ ملتان
بیت آلتیب بالقرآن اشرف المدارس گلشن اقبال کراچی	یونیورسٹی بک اینگنسی خیبر بازار پشاور
بیت انعام مقابل اشرف المدارس گلشن اقبال بلاک ۲ کراچی	کتب خانہ رشیدیہ۔ مدینہ مارکیٹ رجب بازار راولپنڈی
مکتبہ اسلامیہ امین پور بازار۔ فیصل آباد	مکتبہ اسلامیہ گامی اڈا۔ ایبٹ آباد

مکتبہ المعارف محلہ جنگلی۔ پشاور

﴿انگلینڈ میں ملنے کے پتے﴾

Islamic Books Centre
119-121, Halli Well Road
Bolton BL 3NF U.K.

Azhar Academy Ltd.
At Continenta (London) Ltd
Cooks Road, London E15 2PW

فہرست اسمائے تابعینؓ

صفحہ	مضمون	شمار	صفحہ	مضمون	شمار
۶۸	جعفر صادقؑ	۱۴	۷	مقدمہ جناب نواب صدیق جگت بہادر	
	” ح “		۷	مولانا حبیب الرحمن خاں شروانی	
۷۲	حسن بن حسنؑ	۱۵	۷	صدر نشین دارالمصنفین	
۷۵	حسن بھڑیؑ	۱۶	۹	دیباچہ	
۹۱	حکم بن عتیہؑ	۱۷		” الف “	
	” خ “		۱۵	ابراہیم بن یزید تمیمیؑ	۱
۹۲	خارجہ بن زیدؑ	۱۸	۱۷	ابراہیم بن یزید النخعیؑ	۲
۹۳	خالد بن معدانؑ	۱۹	۲۳	احنف بن قیسؑ	۳
	” د “		۳۳	اسمعیل بن ابی خالد حمسیؑ	۴
۹۵	داؤد بن دینارؑ	۲۰	۳۵	اسود بن یزیدؑ	۵
	” ر “		۳۷	اعمشؑ (سلیمان بن مہران)	۶
۹۷	ربیع بن خثیمؑ	۲۱	۴۱	اولیس بن عامر قرنیؑ	۷
۱۰۴	ربیعہ رائیؑ	۲۲	۵۳	ایاس بن معاویہؑ	۸
۱۱۰	رجاء بن حیوۃؑ	۲۳	۵۶	ایوب بن ابی تمیمہؑ سختیانی	۹
	” ز “			” ب “	
۱۱۲	زر بن حبیشؑ	۲۴	۶۰	بسر بن سعیدؑ	۱۰
۱۱۳	زید بن اسلمؑ	۲۵	۶۱	بکر بن عبداللہ منزنیؑ	۱۱
	” س “			” ث “	
۱۱۵	سالم بن عبداللہؑ	۲۶	۶۳	ثابت بن اسلم بنانیؑ	۱۲
۱۱۹	سعید بن جبیرؑ	۲۷		” ج “	
۱۳۳	سعید بن مسیبؑ	۲۸	۶۵	جابر بن زیدؑ	۱۳

شمار	مضمون	صفحہ	شمار	مضمون	صفحہ
۲۹	سلمہ بن دینار	۱۵۲	۵۰	علی بن حسین	۲۴۰
۳۰	سلمان بن طرخان جمی	۱۵۳	۵۱	علی بن عبد اللہ بن عباس	۲۵۵
۳۱	سلمان بن یسار	۱۵۷	۵۲	عمر بن عبدالعزیز	۲۵۷
	”ش“		۵۳	عمرو بن مرہ	۲۹۶
۳۲	قاضی شریح بن حارث	۱۵۹	۵۴	علقمہ بن قیس	۲۹۷
	”ص“			”ق“	
۳۳	صفوان بن سلیم زہری	۱۷۱	۵۵	قاسم بن محمد بن ابی بکر	۳۰۲
۳۴	صفوان بن محرز	۱۷۳	۵۶	قبیصہ بن ذویب	۳۰۸
	”ط“		۷۵	قنادی بن دعامہ سدوسی	۳۰۹
۳۵	طاؤس بن کيسان	۱۷۵		”ک“	
	”ع“		۵۸	کعب احبار	۳۱۲
۳۶	عامر بن شریح بن شعی	۱۷۶	۵۹	کعب بن سور	۳۱۵
۳۷	عامر بن عبد اللہ	۱۹۰		”م“	
۳۸	عبد اللہ بن عتبہ بن مسعود	۲۰۰	۶۰	مجاہد بن جبیر	۳۱۷
۳۹	عبد اللہ بن عون	۲۰۱	۶۱	محمد بن اسحق	۳۱۹
۴۰	عبید اللہ بن عبد اللہ	۲۰۶	۶۲	محمد بن حنفیہ	۳۲۲
۴۱	عبد الرحمن بن اسود	۲۰۹	۶۳	محمد بن سیرین	۳۲۶
۴۲	عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ	۲۱۰	۶۴	محمد بن عجلان	۳۵۷
۴۳	عبد الرحمن بن غنم	۲۱۳	۶۵	محمد بن علی امام باقر	۳۵۸
۴۴	عبد الرحمن بن قاسم	۲۱۵	۶۶	محمد بن کعب	۳۶۰
۴۵	مروہ بن زبیر	۲۱۶	۶۷	محمد بن مسلم (امام زہری)	۳۶۱
۴۶	وطا . بن ابی رباح	۲۲۳	۶۸	محمد بن منکدر	۳۶۸
۴۷	عمرو بن شریح	۲۲۷	۶۹	مسروق بن اجدع	۳۷۰
۴۸	عمرو بن دینار	۲۲۹	۷۰	مسعر بن کدام	۳۷۷
۴۹	مکرمہ مولیٰ ابن عباس	۲۳۱	۷۱	مسلم بن یسار	۳۸۱

شمار	مضمون	صفحہ	شمار	مضمون	صفحہ
۷۲	مطرف بن عبد اللہ	۳۸۳		کنیت	
۷۳	مکحول الدمشقی	۳۸۷	۸۵	ابو ادريس خولانی	۳۱۳
۷۴	منصور بن زاذان	۳۹۰	۸۶	ابو الخلیفہ سبعی	۳۱۴
۷۵	میمون بن مهران	۳۹۲	۸۷	ابو بردہ بن ابی موسیٰ اشعری	۳۱۶
	” ن “		۸۸	ابو بکر بن عبد الرحمن	۳۱۸
۷۶	نافع بن جبیر	۳۹۳	۸۹	ابو جابر عطار دی	۳۲۰
۷۷	نافع بن کاؤس	۳۹۶	۹۰	ابو الزناد	۳۲۲
	” و “		۹۱	ابو سلمہ بن عبد الرحمن	۳۲۳
۷۸	دہب بن منبہ	۳۹۹	۹۲	ابو العالیہ ریاحی	۳۲۵
	” ۵ “		۹۳	ابو عبد الرحمن سلمی	۳۳۰
۷۹	ہرم بن حیان عبدی	۴۰۱	۹۴	ابو عثمان نہدی	۳۳۱
۸۰	ہشام بن عروہ	۴۰۲	۹۵	ابو قلابہ جرمی	۳۳۳
	” ی “		۹۶	ابو دائل بن سلمہ	۳۳۶
۸۱	یحییٰ بن سعید	۴۰۵	۹۷	امام ابو حنیفہ (نعمان بن ثابت)	۳۳۳
۸۲	یحییٰ بن یحییٰ	۴۰۷			
۸۳	یزید بن ابی حبیب	۴۰۹			
۸۴	یونس بن عبید	۴۱۰			



بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمہ

از

جناب نواب صدر یار جنگ مولانا حبیب الرحمن خان شروانی

صدر نشین دارالمصنفین

اسلام بنی نوع انسان کے واسطے ایک قانون حیات لایا تھا، جس میں علم و عمل دونوں شامل تھے۔ علم کی معراج معرفت ربانی تھی۔ عمل کا اعلیٰ پایہ صدق و دل کی تکمیل تمت کلمت ربک صدقاً وعدلاً اس حیات طیبہ کا کامل نمونہ ذات اقدس تھی لَقَدْ كَانَ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ حیات انسانی کے جتنے اعلیٰ شعبے ہو سکتے ہیں ان سب کے کامل سبق آزمودہ نمونے حیات مبارکہ میں موجود تھے۔

آپ کے نمونے کی پیروی سے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اس امانت حیات کے امین بنے۔ بہترین خدمتوں و استعدادان حضرات میں سے ہر ایک بزرگ نے حصہ پایا مظہر اتم خانائے راشدین تھے۔ صحابہ کرامؓ سے یہ امانت تابعینؓ والا مقام کو پہنچی یہی وہ امانت تھی جس کے عمل سے زمین و آسمان گھبرا اٹھے تھے۔ ان بزرگوں نے جس عزم اور ہمت و استقامت سے حق امانت ادا کیا وہ تاریخ انسانی کا ایک روشن اور حیات آفریں باب ہے بالآخر حق امانت ادا کر کے تبع تابعین کے سپرد فرما گئے انسانی بہترین خدمتوں میں سے ایک خدمت بزرگان موصوف کے صحیح اور مستند حالات کی اشاعت ہے۔

دارالمصنفین کو جزائے خیر ہو کہ اس سے پہلے سیرۃ مبارک اور صحابہ کرامؓ کے حالات میں متعدد جلدیں شائع کر چکا ہے اب نوبت حالات تابعینؓ کی ہے اسی سلسلے میں رفیق دارالمصنفین مہاوی معین الدین احمد صاحب نے یہ جلد تالیف کر کے مسلمانوں پر خصوصاً اور سارے انسانوں پر عموماً لطف و کرم فرمایا ہے۔ جزاہ اللہ تعالیٰ عموماً۔

اس کتاب کو پڑھ کر اور مختلف مقامات کو بار بار دیکھ کر میں کہہ سکتا ہوں کہ حق محنت و سعی ادا کیا گیا ہے مستند اور معتمد ماخذوں سے حالات لے کر صاف و نشین پیرائے میں قلمبند کیے ہیں۔ ۱۹۶۱ کا بر تالبعین لے حالات ہیں۔ ظاہر ہے کہ کل کے مقابلے میں یہ ایک جز ہے۔ تاہم جز اعظم ہے۔ میرا خیال ہے کہ ایک جلد اور شائع ہوگی جس میں بقیہ اکابر کے حالات ہوں گئے زیادہ نمایاں امام اعظم کا عدم ذکر ہے جو امید ہے کہ اپنے موقع سے ہوگا، کو تاہی ہوگی اگر ایک اہم امر کی جانب توجہ مبذول نہ کروں وہ یہ کہ ہر بیان اور ذکر کا ایک پیرایہ اور اسلوب ہے شاید پیرایہ اور بلیغ اسلوب۔ اس کا لحاظ تالیف و تصنیف کی تہذیب و شائستگی ہے اکابر مذہب کا ذکر صدیوں سے ایک خاص اسلوب سے ہوتا ہی آیا ہے جو شائستگی اور ادب کا نمونہ ہے اس کا ترک نگاہ اور قلب دونوں کو زحمت رسان ہے اس سے بھی زیادہ نظر کو بلند کیجئے مذہب حق کا فیض تاثر و تقدس سے وابستہ ہے یعنی قلب مذہب حق کے تقدس سے اس وقت فیض یاب ہوگا کہ شان تقدس آشنائی اپنے اندر پیدا کرے۔

تانا گرد ہی آشنائے پردہ رزے نشوئی گوش نامحرم نہ باشد جائے پیغام سریش
تقدس سے لگاؤ اس وقت ہوگا کہ ادب و عظمت کا اہتمام ہو یہ اہتمام چاہتا ہے کہ اکابر مذہب کا ذکر بھی عظمت و ادب کے اہتمام و اظہار کے ساتھ ہو۔
کم سے کم میں نے یہ امر محسوس کیا ہے کہ بذرگان دین کے ذکر و بیان کا جو اسلوب سلف صالحین نے قائم کیا ہے جب دوران بیان میں اس کا لحاظ نہ رہے تو بعینہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ نظر کو ایک دھکا لگا اور بلندی سے پستی پر آرہی تقدس بیان کا جو اثر دل پر ہو رہا تھا اس کا سلسلہ درہم برہم ہو گیا۔
خلاصہ اکابر تالبعین کے ناموں کے ساتھ مقررہ اسلوب کے مطابق امام وغیرہ الفاظ کا عدم استعمال اسلوب ادب کے خلاف محسوس ہوتا ہے۔^۱

حبیب الرحمن

۲۷/۴/۱۳۵۶ھ ----- حبیب گنج

۱۔ اعتدال از مؤلف حضرت مولانا نے جو کچھ تحریر فرمایا ہے وہ بالکل صحیح ہے لفظ امام و میرہ اگرچہ میں نے جب کتاب میں لکھا ہے مگر اس کا ترک بھی ہوا ہے اس عدم التزام کے سبب میں ان برہمگوں کی روحوں سے شرمندہ ہوں ان شاء اللہ طبع ثانی میں اس کا پورا لحاظ رہے گا۔ (معین الدین احمد)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
نَحْمَدُهُ وَنُصَلِّي عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ

دِیباچہ

ایمانی قوت دینی حمیت مذہبی و اخلاقی روح اور علمی و عملی خدمتوں کے اعتبار سے اسلام کے خیر القرون کے بہ ترتیب تین زرین دور یا تین طبقے ہیں صحابہؓ، تابعینؓ اور تبع تابعینؓ ان ہی تین دوروں میں مسلمان دینی اور دنیوی سعادت و فلاح کی معراج کمال کو پہنچے اس کے بعد جو ترقیاں ہوئیں وہ صرف ایوان تمدن کے نقش و نگار ہیں۔

ان تینوں طبقوں میں سے دوسرا طبقہ یعنی تابعینؓ جو اس کتاب کا موضوع ہے اس حیثیت سے نہایت اہم ہے کہ وہ صحابہ کرامؓ کی جو دین کا اصل سرچشمہ تھے اور تبع تابعینؓ کی جس میں تمام بڑے بڑے ائمہ پیدا ہوئے درمیانی کڑی ہے اسی نے صحابہ کی علمی اور اخلاقی برکتوں کو سارے عالم میں پھیلایا۔

کلام اللہ اور احادیث نبویؐ دونوں ان کے فضائل پر شاہد ہیں کلام اللہ میں ان کے فضائل و امتیازات یہ بتائے گئے ہیں اور مہاجرین و انصار کے ساتھ انہیں بھی رضوان الہی کی دولت سے سرفراز کیا گیا ہے :

”وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ
بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ عَذْنٍ تَجْرِي
مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ“۔

”اور مہاجرین و انصار میں سے جن لوگوں نے، قبول اسلام میں سبقت کی اور جن لوگوں نے خوشدلی کے ساتھ ان کا اتباع کیا خدا ان سے خوش اور وہ خدا سے خوش ہیں اور خدا نے ان کے لئے باغ تیار کئے ہیں جن کے نیچے نہریں رواں ہیں۔“

ظاہر ہے کہ اس آیت پاک کا مصداق تابعین کرام ہی ہیں کہ وہی عمل میں مہاجرین و انصار کے تابع اور زمانہ کے لحاظ سے ان کے بعد تھے اور اسی لیے عرف عام میں ان کا لقب تابعی رکھا گیا ہے۔
احادیث میں اس سے زیادہ صریح اور واضح الفاظ میں ان کا تعارف ہے اور ان کو خیر کے لقب سے سرفراز فرمایا گیا ہے :

”خیر امتی القرون الذین یلو نی ، ثم الذین یلو نہم ثم الذین یلو نہم“۔
”میری امت میں اس زمانہ کے لوگ بہتر ہیں جو مجھ سے ملا ہوا ہے (صحابہؓ)۔ پھر وہ لوگ جو ان سے ملے ہوئے ہیں (تابعین)۔ پھر وہ لوگ جو ان سے ملے ہوئے ہیں (تابع تابعین)۔“
(مسلم کتاب الفہائل)

دوسری روایت کے الفاظ یہ ہیں۔

”خیر الناس قرنی ثم الذین یلو نہم ثم الذین یلو نہم“۔ الخ (ایضاً)
”سب سے بہتر لوگ میرے زمانہ کے ہیں (صحابہ کرام) پھر وہ جو ان سے متصل ہیں۔“
(تابعین) پھر وہ لوگ جو ان سے متصل ہیں (تابع تابعین)۔“

یہ تیوں اپنے اپنے زمانہ کے لئے باعث خیر و برکت تھے اسلام کو ان ہی کی خیر و برکت سے روحانی اور مادی فتوحات حاصل ہوتی تھیں۔

”عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال یا تی علی الناس یغزو فنام
من الناس فیقال لہم فیکم من رای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فیقولون نعم فیفتح لہم ثم یغزو فنام من الناس فیقال لہم فیکم
من رای من صحب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیقولون نعم
فیفتح“۔ (مسلم کتاب الفہائل)

”نبی ﷺ نے فرمایا کہ لوگوں پر ایک ایسا زمانہ آئے گا کہ ایک جماعت جہاد کرے گی اس سے پوچھا جائے گا کہ تم میں کوئی ایسا شخص ہے جس نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا ہو وہ لوگ کہیں گے ہاں (انکی برکت سے) ان کے لئے فتح دی جائے گی پھر ایک جماعت جہاد کرے گی ان سے پوچھا جائے گا کہ تم میں کوئی ہے جس نے اس شخص کو دیکھا ہو جو رسول اللہ ﷺ کے ساتھ رہا ہو تو وہ کہیں گے ہاں تو (ان کی برکت سے) فتح دی جائے گی۔“

(مسلم کتاب الفہائل)

یہ مقدس جماعت علم و عمل میں صحابہ رسول ﷺ کا عکس و پر تو تھی، اس نے رسول اللہ ﷺ کی تعلیمات اور صحابہ کی علمی اور اخلاقی وراثت کو مسلمانوں میں پھیلایا۔ عہد رسالت کے بعد اور شخصی حکومت کے اثر سے اسلامی نظام میں جو خرابیاں پیدا ہو گئی تھیں ان کی اصلاح کی اور اگر اصلاح نہ کر سکی تو ان خرابیوں کے مقابلہ میں اسلام کے مصفا سرچشمہ کو باہر کے گرد و غبار اور کدورت سے اپنی کوششوں سے محفوظ رکھا۔ مذہبی علوم کی حفاظت و اشاعت کی نئے علوم کی بنیاد رکھی۔ اسلامی سلطنت کی حدود کو وسیع کیا، اسلام کو پھیلایا۔ غرض ان تمام برکتوں کا جن کا عہد صحابہ میں آغاز ہوا تھا تکمیل تک پہنچایا اور جو پوری ہو چکی تھیں ان کی حفاظت کی۔

امام زہری، مکحول، شامی، ابراہیم نخعی، قاضی شریح، مکرمہ، سالم بن عبد اللہ رضی اللہ عنہم وغیرہ نے علم کا پایہ سنبھالا۔ محمد بن سیرین، سعید بن مسیب، محمد بن جبیر، امام زین العابدین وغیرہم نے (خدا ان سے راضی ہو) اخلاق کا درس تازہ کیا۔ حسن بصری، اویس قرنی اور عامر بن عبد اللہ رضوان اللہ علیہم نے عشق و محبت کی آگ سوزاں رکھی۔ عمر بن عبد العزیز نے خلافت راشدہ کے نمونہ کو زندہ کیا۔ غرض تابعین کرام نے علم و عمل کے ہر شعبہ میں مسلمانوں کے لئے بہترین اسوہ چھوڑا۔ علم اور اخلاق وغیرہ کی یہ تقسیم محض اعتباری اور وصف غالب کی بنا پر ہے۔ ورنہ علم و اخلاق کے سارے محاسن کم و بیش ان تمام بزرگوں میں مشترک تھے۔

ان سب کا مشترک اور اہم کارنامہ دینی علوم کی جس پر مذہب اسلام کا دار و مدار ہے، حفاظت و اشاعت اور قرآن و حدیث سے متفرع علوم کی تاسیس ہے۔ اگر ان بزرگوں نے جانکاہ تکلیفیں اور مشقتیں اٹھا کر اس خزانہ کو محفوظ نہ کیا ہوتا، تو اس کا بڑا حصہ برباد ہو جاتا (اس کے حالات اصل کتاب میں آئیں گے)۔ تبع تابعین کے دور کے تمام بڑے بڑے آئمہ جن کے فیض سے آج مذہبی علوم زندہ ہیں، سب تابعین ہی کے حلقہ درس کے فیض یافتہ تھے۔

یوں تو تابعی ہر وہ شخص ہے، جس نے کسی صحابی کی صحبت اٹھائی ہو یا اُسے دیکھا ہو۔ لیکن جس طرح ہر صحابی صحابیت کا مکمل نمونہ نہیں اور اس کی تکمیل کے لئے کچھ شرائط ہیں۔ اسی طرح ہر تابعی بھی حقیقی تابعی نہیں۔ صحابہ میں ابو بکر صدیقؓ بھی تھے اور ابوسفیانؓ بھی۔ یہی فرق مراتب خدمات اور کارناموں کے اعتبار سے تابعین میں بھی ہے۔ تابعین میں امام زین العابدینؓ بھی ہیں اور یزید بن معاویہؓ بھی۔ لیکن شتان بینہما اس لحاظ سے ان بے شمار تابعین کو اس کتاب سے خارج کر دیا گیا ہے جن کی زندگی میں ہمارے لئے کوئی نمونہ عمل نہیں کہ ع

”محفل خاص ہے یہ رہ گزر عام نہیں“

ان کے علاوہ تابعین میں بڑے بڑے فاتحین اور کشور کشا بھی ہیں، جن کی تلواروں نے مشرق و مغرب کے ڈانڈے ملا دیئے۔ کچھ سلاطین و فرمانروا بھی ہیں، جن کی تمدن نوازی نے اسلامی حکومت کو تمدن کا تماشا گاہ بنا دیا۔ ان سب کی اچھی کوششیں امت مرحومہ کے شکر یہ کی مستحق ہیں۔ لیکن اس کتاب کا مقصد ان ہی برگزیدہ نفوس کے حالات پیش کرنا ہے جنہوں نے مسلمانوں کے لئے کوئی اخلاقی یا مذہبی نمونہ چھوڑا ہے اور جن کے اخلاقی نمونوں سے اسلام کی روح زندہ اور جن کی علمی کوششوں سے اسلامی علوم و فنون کی عمارت قائم ہے۔ اس لئے فاتحوں اور کشور کشاؤں اور بادشاہوں اور فرمانرواؤں کو بھی اس زمرہ سے علیحدہ رکھا گیا ہے کہ ان کی تو کسی زمانہ میں کمی نہیں۔ عبد الملک، ولید، سلیمان اور قتیبہ بن مسلم، موسیٰ بن نصیر، مسلمہ، مہلب بن ابی صفرہ تو ہر زمانہ میں پیدا ہوتے ہیں۔ لیکن حسن بصریؒ، اویس قرنیؒ، سعید بن مسیبؒ، ابن شہاب زہریؒ اور محمد بن سیر بنؒ کے پیدا ہونے کے لئے صدیاں درکار ہیں۔

سالہا باید کہ تا یک سنگ اصلی ز آفتاب
لعل گرد در بدخشاں یا عقیق اندر یمن
قرنہا باید کہ تا یک کود کے از لطف طبع
عالمے گویا شود یا فاضلے صاحب سخن
نفس کتاب کے متعلق گزارش ہے کہ اس کی کوشش کی گئی ہے کہ اس میں اکابر تابعین کرام کے علمی اخلاقی اور مذہبی کارناموں کو اس طرح پیش کیا جائے کہ اس عہد کی پوری علمی و اخلاقی تاریخ سامنے آجائے۔

دوسری قابل ذکر بات یہ ہے کہ سیر الصحابہ کے چھٹے حصہ میں حضرت عبد اللہ بن زبیرؓ کے حالات کے سلسلہ میں ضمناً حضرت محمد بن حنفیہ کے کچھ حالات بھی آگئے تھے۔ اب تابعین کے سلسلہ میں ان کے مستقل حالات لکھنے کا اتفاق پیش آیا ہے۔ ان دونوں کتابوں کے مواقعات میں کم اور ”نقطہ نظر“ اور نتائج میں زیادہ فرق ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ سیر الصحابہ لکھتے وقت حضرت محمد بن حنفیہؓ کے حالات کے بعض ماخذ میرے پیش نظر نہ تھے۔ جدید ماخذوں کو دیکھنے کے بعد بہت سے ایسے حالات معلوم ہوئے، جن سے نقطہ نظر میں بھی تبدیلی پیدا ہو گئی۔ اس لئے آخری تحقیق تابعین کے حالات ہیں۔ ان شاء اللہ اگر سیر الصحابہ کے دوسرے ایڈیشن کی نوبت آئی تو اس کی تصحیح کر دی جائے گی۔

کتاب میں بعض کتابت و طباعت کی معمولی غلطیاں رہ گئی ہیں، جن سے کوئی کتاب مستثنیٰ نہیں اور بعض ایسی غلطیاں ہیں جنہیں جان بوجھ کر ناگزیر اسباب کی بنا پر گوارا کرنا پڑا۔ مثلاً حضرت

عمر بن عبد العزیز کے حالات میں صفحات کے شمار کے ہندسوں کا تسلسل قائم نہیں رہ سکا۔ اس کی وجہ یہ ہوئی کہ دارالمصنفین سے چونکہ حضرت عمر بن عبد العزیزؓ کی مستقل سیرت شائع ہو چکی ہے اس لئے ان کے حالات شامل کرنے کا ارادہ نہ تھا، لیکن پھر دوران طباعت میں خیال بدل گیا اس وقت ترتیب کے لحاظ سے کتاب کی طباعت ان کے نام تک پہنچ چکی تھی، اس لئے ان کے حالات کے صفحات کا تخمینہ کر کے دو جز چھوڑ کر کتاب کی طباعت جاری رہی لیکن حالات اندازہ سے تقریباً دوچند ہو گئے۔ اس لئے صفحات کے نمبروں کا تسلسل قائم نہ رہ سکا اور ان کو ملانے کے لئے کچھ ہندسے مکرر ہو گئے۔ لیکن اس سے نفس صفحات کی ترتیب میں کوئی فرق نہیں پیدا ہوا، وہ ویسے ہی مرتب ہیں، صرف کچھ نمبر مکرر ہو گئے۔ اسی سلسلہ میں حروف ”ع“ کے ناموں کی بجائی ترتیب میں کچھ خفیف سا فرق ہو گیا ہے۔ اس کے علاوہ فروگزاشتوں کی تصحیح کے لئے آخر میں استدراک لگا دیا گیا ہے۔

آخر میں اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دعا ہے کہ تابعین کی سیرت کی تکمیل کے بعد کاتب سطور کو اکابر تبع تابعین کی سیرت نگاری کی سعادت بھی عطا فرمائے کہ اس کے ناچیز ہاتھوں سے سیر الصحابہ سے لے کر تابعین کی سیرت تک کا سلسلہ الذہب پورا ہو جائے اور ان نفوس قدسیہ کے طفیل میں اوراق کومؤلف کے لئے پروانہ مغفرت بنادے۔ وَمَا ذَالِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ

فقیر معین الدین احمد ندوی

دارالمصنفین اعظم گڑھ

۱۸۔ رمضان المبارک ۱۳۵۶ھ

مطابق ۲۴۔ نومبر ۱۹۳۷ء

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

(۱) ابراہیم بن یزید تیمی

نام و نسب : ابراہیم نام ہے۔ ابو اسماء کنیت۔ نسب نامہ یہ ہے : ابراہیم بن یزید بن شریک بن تیم الرباب تیمی۔ ابراہیم کوفہ کے عابد و زاہد تابعین میں تھے۔
فضل و کمال : فضل و کمال کے لحاظ سے کوئی ممتاز شخصیت نہ رکھتے تھے۔ تاہم کوفہ کے علمائے باعمل میں شمار تھے۔

حدیث : حافظہ ذہنی انہیں حفاظ میں شمار کرتے ہیں۔ حدیث میں انہوں نے انس بن مالک، حارث بن سوید عمرو بن میمون اور اپنے والد یزید سے استفادہ کیا تھا۔ حضرت عائشہؓ سے بھی روایت کی ہے لیکن یہ روایت مرسل ہیں۔ بیان بن بشیر، حکم بن عتبہ، زبید بن حارث، مسلم البطحین اور یونس بن عبید وغیرہ ان کے زمرہ تلامذہ میں ہیں۔^۱

زہد و عبادت : ان کا امتیازی وصف زہد و تقویٰ ہے۔ ان کے والد یزید بن شریک بڑے عابد و زاہد تابعی تھے۔ انہوں نے بڑی دولت پیدا کی، لیکن دنیا سے کبھی آلودہ نہ ہوئے۔ ان کے لباس تک پران کی ثروت کا اثر ظاہر نہ تھا۔ ایک مرتبہ ابراہیم نے ان کے جسم پر روئی کا معمولی کرتہ جس کی آستینیں ہتھیلیوں تک لٹکی تھیں دیکھ کر کہا، ابا کوئی قرینہ کا لباس کیوں نہیں پہن لیتے؟ جواب دیا۔ بیٹا جب میں بصرہ میں آیا اس وقت ہزاروں پیدا کئے، لیکن اس سے میری خوشی اور مسرت میں کوئی اضافہ نہیں ہوا، اور نہ اسے دوبارہ حاصل کرنے کی خواہش پیدا ہوئی ہے۔ میں یہ چاہتا ہوں کہ جو پاک لقمہ میں کھاتا ہوں وہ اس شخص کے منہ میں جائے جو مجھے سب سے زیادہ مبغوض ہو کیونکہ میں نے ابو درداءؓ سے سنا ہے کہ قیامت میں ایک درہم رکھنے والے سے زیادہ دو درہم رکھنے والے سے حساب ہوگا۔^۲

ایسے زاہد باپ کی تعلیم و تربیت نے ابراہیمؒ کو ابتداء ہی سے دنیا سے بے نیاز اور زہد و عبادت کی جانب مائل کر دیا تھا۔ چنانچہ آگے چل کر وہ اپنے عہد کے ممتاز ترین عباد میں ہوئے۔ حافظ ابن حجرؒ لکھتے ہیں کہ وہ بڑے عابد و زاہد تھے اور فاقہ کشی پر ان کو بھی قدرت تھی۔^۳

۱۔ تہذیب و تہذیب - جلد اول - ص ۱۷۱

۲۔ تذکرہ الحفاظ - جلد اول - ص ۲۳

۳۔ تہذیب و تہذیب - جلد اول - ص ۱۷۱

۴۔ ابن سعد - جلد ۱ - ص ۲۰۰

عبادت میں اس قدر اہتمام تھا کہ تکبیر اولیٰ کبھی قضا نہ ہوتی تھی اور اس سے غفلت کرنے والے کو گیا گزرا سمجھتے تھے۔ چنانچہ فرماتے تھے کہ جسے تکبیر اولیٰ میں تساہل کرتے دیکھو اس سے ہاتھ دھو ڈالو!۔

نماز میں کیف و استغراق کا یہ عالم تھا کہ سجدہ کی حالت میں چڑیاں پیٹھ پر اڑاڑ کے بیٹھتی تھیں اور چونچیں مارتی تھیں۔ دو دو مہینے مسلسل روزے رکھتے تھے اور محض ایک انگور روزانہ پر پورا چلے گذراردیتے تھے۔ لیکن اس زہد و عبادت پر بھی اپنے اعمال کو قابل اعتناء نہ سمجھتے تھے اور فرماتے تھے کہ جب اپنے قول و عمل میں موازنہ کرتا ہوں تو جھوٹا بننے سے خوف معلوم ہوتا ہے۔

ایثار کا بے مثل نمونہ اور شہادت ایثار اور قربانی کا مجسم پیکر تھے۔ اس کی آخری حد یہ ہے کہ دوسروں کے لئے جان تک دینے میں دریغ نہ کیا۔ انہوں نے ایثار قربانی کا ایسا نمونہ پیش کیا جس کی مثالیں کم ملتی ہیں۔ حجاج ثقفی ابراہیم نخعی کا جو بڑے ممتاز عالم تابعی ہیں۔ سخت دشمن تھا اور ان کے درپے آزار رہا کرتا تھا۔ لیکن دست رس حاصل نہ ہو سکا۔ اس کے آدمی ہمیشہ ان کی تلاش میں رہتے تھے۔

ایک مرتبہ وہ ابراہیم نخعی کو تلاش کر رہے تھے۔ ابراہیم تیمی کو دونوں کی مخالفت کا علم تھا۔ اس علم کے باوجود انہوں نے ان کے بچانے کے لئے کہہ دیا کہ ”ابراہیم میں ہوں“ تلاش کرنے والے آدمی ابراہیم نخعی کو پہنچاتے نہ تھے۔ اس لئے ان کے اقرار پر انہی کو پکڑ لے گئے۔ حجاج نے زنجیروں میں جکڑوا کے دیواس کے قید خانہ میں جس کو اس نے سنگین مجرموں کے لئے خاص طور سے بنوایا تھا ڈلوادیا۔ یہ قید خانہ کیا تھا، موت کا گھر تھا۔ اس میں سردی اور گرمی پانی اور دھوپ سے بچنے کا بھی کوئی انتظام نہ تھا۔ اس پر محض قید نے چند ہی دنوں میں ابراہیم کا رنگ وزوہپ ایسا بدل دیا کہ ان کی ماں تک ان کو نہ پہچان سکیں، لیکن وہ نہایت صبر و استقلال کے ساتھ ان مصائب کا مقابلہ کرتے رہے۔ اور ان کو جھیلنے جھیلنے بالآخر انتقال کر گئے۔

ان کی شب و فات کو حجاج نے خواب میں دیکھا کہ آج شہر میں ایک جنتی مر گیا ہے۔ صبح کو اس نے پوچھا تو معلوم ہوا کہ ابراہیم نے قید خانہ میں انتقال کیا۔ یہ سن کر اس جفا شعار نے کہا خواب شیطانی و سوسہ معلوم ہوتا ہے اور ابراہیم کی لاش گھور پر پھنکوا دی۔

۱۔ طبقات کبریٰ شعرانی۔ ص ۳۶ ۲۔ ایضاً ۳۔ ایضاً ۴۔ ایضاً ۵۔ طبقات کبریٰ۔ ص ۳۶

۶۔ ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۱۹۹

بعض اقوال : ابراہیم کے بعض اقوال نہایت حکیمانہ ہیں۔ فرماتے تھے کہ انسان کے لئے علم کے نتائج میں سے خشیت الہی اور جہل کے نتائج میں سے اپنے عمل پر غرور کافی ہے اور طمعیں انسان کو بدکرداریوں پر آمادہ کرتی ہیں۔

(۲) ابراہیم بن یزید النخعیؒ

نام و نسب : ابراہیم نام ہے۔ ابو عمران کنیت۔ نسب نامہ یہ ہے : ابراہیم بن یزید بن اسود بن عمرو بن حارثہ ابن سعد بن مالک بن نخعی نخعی قبیلہ مذحج کی ایک شاخ تھا اور کوفہ میں آباد تھا۔
فضل و کمال : فضل و کمال کے لحاظ سے ابراہیم نخعی کوفہ کے ممتاز ترین تابعین میں تھے۔ ان کا گھرانہ علم و عمل کا گہوارہ تھا۔ ان کے چچا علقمہ اور ماموں اسود دونوں کوفہ کے ممتاز محدثین میں تھے۔ ابراہیمؒ نے انہی کے دامن میں پرورش پائی۔ علقمہ کا حلقہ درس اتنا وسیع تھا کہ محمد بن سیرین جیسے اکابر ان میں شریک ہوتے تھے۔ ابراہیمؒ بھی اسی حلقہ کے فیض یافتہ تھے۔ اس کے علاوہ علقمہ اور اسود کے سلسلہ سے ابراہیمؒ کو اس عہد کی بڑی بڑی ممتاز ہستیوں سے ملنے کا اتفاق ہوتا تھا۔ چنانچہ بچپن میں وہ حضرت عائشہؓ کی خدمت میں آتے جاتے تھے۔

ابو معشر کا بیان ہے کہ ابراہیمؒ رسول اللہ ﷺ کی بعض ازواج (حضرت عائشہؓ) کے پاس آتے جاتے تھے۔ ایوب نے اعتراض کیا کہ یہ کیسے ہو سکتا ہے؟ انہوں نے جواب دیا کہ بچپن میں بلوغ کے پہلے اپنے چچا اور ماموں علقمہ اور اسود کے ساتھ حج کو جاتے تھے اور ان لوگوں کو اُم المؤمنین حضرت عائشہؓ سے عقیدت و ارادت اور ان کی مجلسوں میں ان صاحبوں کی آمد و رفت تھی۔ گو حضرت عائشہؓ سے ابراہیمؒ کا سامع ثابت نہیں ہے لیکن ان کی جیسی برگزیدہ ہستیوں کی مجلس میں شریک ہو جانا ہی حصول برکت و سعادت کے لیے کافی تھا۔

ان بزرگوں کے فیض صحبت نے ابراہیمؒ کا دامن دولت علم سے مالا مال کر دیا تھا اور وہ اپنے عہد کے ممتاز ترین علماء میں شمار ہوتے تھے۔ امام نوویؒ لکھتے ہیں کہ ان کی توثیق جلالت اور فقہی کمال پر سب کا اتفاق ہے۔ ابو زرہؒ نخعی کہتے ہیں کہ وہ اعلام اہل اسلام میں ایک علم تھے۔ ان کو حدیث و فقہ دونوں علوم میں بڑی دست گاہ حاصل تھی۔

حدیث : حدیث کے وہ ممتاز حفاظ میں تھے۔ حافظ ذہبی ان کو دوسرے طبقہ کے حفاظ میں شمار کرتے ہیں۔ حدیث میں انہوں نے اپنے دونوں ماموں اسود اور عبد الرحمن بن یزید اور مسروق علقمہ، ابو عمر، ہمام، ابن حارث، قاضی شریح اور سہم بن منجاب وغیرہ سے استفادہ کیا تھا اور اعمش، منصور، ابن عون، زبید الیمامی، حماد بن سلیمان اور مغیرہ بن مقسم صبی وغیرہ ان کے زمرہ تلامذہ میں تھے^۱۔

حدیث میں ان کی معلومات اس قدر وسیع تھیں کہ اعمش کا بیان ہے کہ میں نے جب کبھی ابراہیم کے سامنے کوئی حدیث بیان کی تو انہوں نے اس حدیث کے بارہ میں میری معلومات میں اور اضافہ کر دیا۔ ابن معین ان کی مرسل حدیثوں کو امام شعیبی کی مرسل روایت سے زیادہ پسند کرتے تھے^۲۔

روایت بالمعنی:

روایت حدیث میں الفاظ کی پابندی ضروری نہیں سمجھتے اور بالمعنی روایت کافی سمجھتے تھے^۳۔

انتساب رسول ﷺ میں احتیاط:

لیکن اسی کے ساتھ وہ روایت کو رسول اللہ ﷺ کے ساتھ منسوب کرنے میں بڑے محتاط تھے اور مرفوع روایات کے حفظ کے باوجود انہیں روایت نہ کرتے تھے۔ ابو ہاشم کا بیان ہے کہ میں نے ابراہیم سے پوچھا آپ کو رسول اللہ ﷺ سے کوئی حدیث نہیں پہنچی ہے جس کو آپ بیان کریں؟ جواب دیا کیوں نہیں! لیکن عمرؓ عبد اللہؓ علقمہؓ اور اسودؓ سے روایت کرنا اپنے لئے زیادہ آسان معلوم ہوتا ہے^۴۔

فقہ : فقہ ابراہیم کا خاص فن فقہ تھا۔ اس فن کے وہ امام تھے۔ ان کے فقہی کمال پر سب کا اتفاق ہے^۵۔ حافظ ذہبی انہیں فقیہ عراق اور امام نووی فقیہ کوفہ لکھتے ہیں۔ امام شعیبی نے ان کی وفات کے وقت کہا کہ ابراہیم نے اپنے بعد اپنے سے بڑا عالم اور اپنے سے بڑا فقیہ نہیں چھوڑا۔ لوگوں نے کہا حسن بصری اور ابن سیرین بھی نہیں؟ شعیبی نے جواب دیا۔ نہ صرف حسن بصری اور ابن سیرین بلکہ اہل بصرہ، کوفہ، جاز اور شام میں کوئی بھی نہیں ہے۔ بڑے بڑے علماء فقہی مسائل کے سالکین کو ان کے پاس بھیج دیتے تھے۔ سعید بن جبیر کے پاس جب کوئی فتویٰ پوچھنے کے لئے آتا تو اس سے کہتے ابراہیم کی موجودگی میں مجھ سے پوچھتے ہو^۶۔ ابو داؤد کے پاس جب کوئی مستفتی جاتا تو اس کو ابراہیم کے پاس بھیج دیتے کہ وہ جو جواب دیں مجھے بتانا^۷۔

۱۔ تہذیب التہذیب۔ جلد اول۔ ص ۱۷۷ ۲۔ ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۱۸۹ ۳۔ تہذیب التہذیب۔ جلد اول۔ ص ۱۷۷

۴۔ ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۱۹ ۵۔ ایضاً ۶۔ تہذیب الاسماء۔ ق اول۔ جلد اول۔ ص ۱۰۴ ۷۔ تہذیب الاسماء۔

ق اول۔ جلد اول۔ ص ۱۰۳ ۸۔ ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۱۸۹ ۹۔ ایضاً۔ ص ۱۹۰

اظہار علم سے احتراز:

ان کمالات کے باوجود وہ علم کا اظہار کرنا اچھا نہ سمجھتے تھے۔ چنانچہ بغیر سوال کئے ہوئے کبھی خود سے کوئی علمی تذکرہ نہ کرتے تھے^۱ اور سوالات سے بھی گھبراتے تھے۔ زبید کا بیان ہے کہ جب کبھی میں نے ابراہیمؓ سے کسی چیز کے متعلق کچھ پوچھا تو ان میں ناگواری کے آثار نظر آئے۔^۲

ذمہ داری کا احساس اور احتیاط:

اس کا ایک بڑا سبب یہ تھا کہ وہ علم کی بڑی ذمہ داری محسوس کرتے تھے۔ چنانچہ فرماتے تھے کہ ایک زمانہ وہ تھا، جب لوگ قرآن کی تفسیر کرتے ہوئے ڈرتے تھے اور اب یہ زمانہ ہے کہ جس کا دل چاہتا ہے مفسر بن بیٹھا ہے۔ مجھے یہ زیادہ پسند ہے کہ میں علم کے متعلق ایک کلمہ بھی منہ سے نہ نکالوں۔ جس زمانہ میں میں فقیہ ہوا وہ بہت ہی بُرا زمانہ ہے^۳۔ میں نے ایسے لوگوں کو بھی دیکھا ہے کہ جب وہ مجموعوں میں ہوتے تھے تو اپنی بہترین احادیث بھی نہ بیان کرتے تھے۔

اس ذمہ داری اور احتیاط کی وجہ سے مسائل کے جوابات میں بڑے محتاط تھے۔ اعمش کا بیان ہے کہ میں نے ایک مرتبہ ابراہیمؓ سے کہا کہ میں چند مسائل آپ کے سامنے پیش کرنا چاہتا ہوں۔ فرمایا ”میں یہ ناپسند کرتا ہوں کہ میں کسی شے کے متعلق کہوں کہ وہ اس طرح ہے اور وہ اس کے خلاف ہو“^۴۔

دوسرا سبب یہ تھا کہ وہ شہرت اور ریاء کو سخت ناپسند کرتے تھے۔ چنانچہ فرماتے تھے کہ جو شخص علم کا ایک کلمہ بھی اس نیت سے منہ سے نکالتا ہے کہ اس سے لوگوں کو اپنی طرف مائل کرے تو وہ اس کے وسیلہ سے سیدھا جہنم میں گرتا ہے نہ کہ جس کی شروع سے آخر تک یہی نیت ہو^۵۔

استفادہ کے مخصوص اوقات :

لیکن اس احتیاط کے باوجود انہوں نے اپنی ذات سے استفادہ کا دروازہ بند نہیں کر دیا تھا۔ وہ مسائل بتاتے تھے اور اس کے لئے خاص اوقات مقرر تھے۔ جن میں ہر شخص مسائل پوچھ سکتا تھا اور آپ اس کے جواب دیتے تھے۔ حسن بن عبید اللہ کا بیان ہے کہ میں نے ابراہیمؓ سے کہا کہ آپ ہم لوگوں سے حدیث نہ بیان کریں گے۔ جواب دیا کیا تم چاہتے ہو کہ میں فلاں شخص کی طرح ہو جاؤں۔ اگر تم کو اس کی خواہش ہے تو قبیلہ کی مسجد میں آیا کرو وہاں جب کوئی شخص کچھ پوچھے گا تو تم بھی جواب سن لو گے^۶۔

۱ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۶۴ ۲ طبقات ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۱۸۹ ۳ طبقات کبریٰ امام شریعتی۔ جلد اول۔ ص ۳۶

۴ ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۱۹۰

۵ ایضاً

تحریر پر حفظ کو ترجیح :

بعض قدماء اسلاف کی طرح ابراہیم کو علم سفینہ سے زیادہ علم سینہ پر اعتماد تھا۔ چنانچہ وہ لکھتے نہ تھے۔ فضیل کا بیان ہے کہ میں نے ابراہیم سے کہا کہ میں نے مسائل کو کتاب میں جمع کیا تھا، لیکن ایسا معلوم ہوتا ہے کہ خدا نے اس کو مجھ سے چھین لیا۔ انہوں نے کہا کہ جب انسان لکھ لیتا ہے تو اس پر اس کو اعتماد ہو جاتا ہے اور جب انسان علم کی جستجو کرتا ہے تو خدا اس کو بقدر کفایت علم عطا فرماتا ہے۔^۱

فضائل اخلاق :

اس علم کے ساتھ وہ عمل اور فضائل اخلاق کی دولت سے بھی مالا مال تھے۔

عبادت و ریاضت :

نہایت عابد و زاہد اور متورع تھے۔ راتوں کی تنہائی میں لوگوں کی آنکھوں سے چھپ کر عبادت کرتے تھے۔ طلحہ کا بیان ہے کہ جب لوگ سو جاتے تھے اس وقت ابراہیم ایک عمدہ حلہ پہن کر خوشبو لگا کر مسجد چلے جاتے تھے، صبح تک وہیں رہتے، صبح کو حلہ اتار کر پھر معمولی لباس پہن لیتے تھے۔^۲ عبادت کے اثر سے بالکل چور اور خستہ ہو جاتے تھے۔ اعمش کا بیان ہے کہ ابراہیم اکثر نماز پڑھ کر ہمارے یہاں آتے تھے۔ دن چڑھے تک یہ حال رہتا تھا کہ بیمار معلوم ہوتے تھے۔^۳ ایک دن ناغہ دے کر پابندی کے ساتھ روزہ رکھتے تھے۔^۴

صحت عقیدہ : عقیدہ میں سلف کے عقائد سے سرمو تجاوز کرنا پسند نہ کرتے تھے۔ چنانچہ ارجاء کا عقیدہ رکھنے والوں کے جو کوئی اہم شے نہیں ہے بعض تابعین بھی اس عقیدہ کے تھے سخت خلاف تھے۔ فرماتے تھے ارجاء بدعت ہے تم لوگ ہمیشہ اس سے بچتے رہو۔ مرجہ کے پاس نہ بیٹھو۔ ان کے پاس آنے والوں میں جس کے خیالات میں ارجاء کا ادنیٰ سا شبابہ بھی نظر آتا ان کو آنے سے منع کر دیتے۔^۵

انتہائی احتیاط : صلحاء اور خیار امت سے طلب دعا کی ممانعت نہیں ہے اور اس پر صحابہ تابعین کا عمل بھی رہا ہے، لیکن چونکہ اس سے بعض بدعات کا دروازہ کھلتا ہے اور عوام کے عقیدوں میں اس سے ضعف پیدا ہوتا ہے اسلئے اسے بھی پسند نہ کرتے تھے۔

ایک مرتبہ ایک شخص نے آپ سے درخواست کی کہ ابو عمر ان دعا کیجئے کہ خدا مجھے شفاء عطا فرمائے۔ ان کو یہ درخواست گراں گزری اور اس شخص سے کہا کہ ایک مرتبہ ایک شخص نے حذیفہ سے

۱ ابن سعد - جلد ۶ - ص ۱۸۹ ۲ ابن سعد - جلد ۶ - ص ۱۹۳ ۳ ایضاً - ص ۱۹۵ ۴ ایضاً - ص ۱۹۲

۵ ایضاً - ص ۱۹۰، ۱۹۱

مغفرت کی دعا کی درخواست کی۔ انہوں نے دعا کے بجائے کہا کہ خدا تمہاری مغفرت نہ فرمائے۔ یہ سن کر وہ شخص الگ ہٹ گیا۔

تھوڑی دیر کے بعد حذیفہؓ نے اس کو بلا کر دعا کی کہ خدا تم کو حذیفہؓ کی جگہ داخل کر دے۔ اس دعا کے بعد اس شخص کو بلا کر پوچھا کہ اب تم راضی ہو، تم میں سے بعض اشخاص ایک شخص کے پاس اس عقیدہ کے ساتھ جاتے ہیں کہ اس نے تمام مراتب حاصل کر لئے ہیں اور وہ کوئی بلند سستی بن گیا ہے۔ یہ واقعہ سنا کر ابراہیمؓ نے سنت کا تذکرہ کر کے اس کی پابندی کی تلقین کی اور بدعتوں کا ذکر کر کے ان سے ناپسندیدگی کا اظہار کیا۔

مسامحت :

لیکن چھوٹی چھوٹی باتوں میں سخت گیر نہ تھے اور ان میں سختی ناپسند کرتے تھے۔ ایک دن آپ کے یہاں دو آدمی آئے، ان میں سے ایک کا بند کھلا ہوا تھا اور دوسرے کے بال گندھے ہوئے تھے۔ قرقدنخی نے ابراہیمؓ سے کہا کہ ابو عمران اس شخص کو بند کھولنے اور اس شخص کو بال گوندھنے سے منع نہیں کرتے۔ ابراہیمؓ نے کہا میری سمجھ میں نہیں آتا کہ تم میں بنی اسد کی سنگدلی پیدا ہو گئی ہے یا بنی تمیم کی سختی۔ ان میں سے ایک شخص کو گرمی معلوم ہو رہی تھی اس نے بند کھول دیا اور دوسرا شخص نماز کے وقت بال کھول دیتا ہے۔

اختلاف صحابہ میں سکوت :

صحابہ کرام کے اختلافات پر تنقید اظہار رائے اور فریقین میں سے کسی کی جانب داری ناپسند کرتے تھے اور ان مسائل میں سکوت سے کام لیتے تھے۔ ان کے ایک شاگرد نے حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ کے اختلاف کے بارہ میں سوال کیا۔ انہوں نے کہا نہ میں سبائی ہوں نہ مرجی۔

اسی طرح ایک مرتبہ ایک اور شخص نے ان سے کہا مجھے ابو بکرؓ و عمرؓ کے مقابلہ میں علیؓ سے زیادہ محبت ہے۔ انہوں نے کہا اگر علیؓ تمہارا یہ خیال سنتے تو تم کو سزا دیتے۔ اگر تم کو اس قسم کی باتیں کرنی ہیں تو میرے پاس نہ بیٹھا کرو۔ فرماتے تھے مجھ کو عثمانؓ کے مقابلہ میں علیؓ سے زیادہ محبت ہے لیکن میں آسمان سے منہ کے بل گرنا پسند کرتا ہوں اور یہ گوارا نہیں ہے کہ عثمانؓ کے ساتھ کسی قسم کا سوئے ظن رکھوں۔

تواضع و خاکساری :

ابراہیم باین جلالت شان نہایت خاموش، عزلت نشین، بے تکلف اور سادہ مزاج تھے۔ تواضع اور خاکساری کا یہ حال تھا کہ ٹیک لگا کر بیٹھنے تک کا امتیاز بھی گوارا نہ تھا^۱۔ کبھی کبھی حصول اجر کے لئے دوسروں کا بوجھ تک اٹھا لیتے تھے۔ اعمش کا بیان ہے کہ میں نے بسا اوقات ابراہیم کو بوجھ اٹھائے ہوئے دیکھا ہے۔ وہ کہتے تھے کہ میں حصول اجر کے لئے ایسا کرتا ہوں^۲۔

ہیبت : لیکن اس خاکساری کے باوجود لوگوں کے دلوں پر ان کی ہیبت چھائی رہتی تھی مغیرہ بیان کرتے ہیں کہ ہم لوگ حکام اور امرا کی طرح ابراہیم سے ڈرتے تھے^۳۔

سلاطین اور امراء سے تعلقات :

سلاطین اور امراء کے ساتھ ابراہیم کے دوستانہ تعلقات تھے اور دونوں میں باہم ہدایا و تحائف کا تبادلہ ہوا کرتا تھا۔ اکثر ممتاز امراء ان کی خدمت کیا کرتے تھے^۴۔ یہ اس کو قبول کرنے میں مضائقہ نہ سمجھتے تھے اور اسے بُرا سمجھتے تھے کہ خدا کسی کی کوئی شے عطا فرمائے اور وہ اس سے انکار کرے^۵۔ لیکن وہ ہدایا لینے کے ساتھ ان کا بدلہ بھی کرتے تھے^۶۔

ظالم امراء کی مخالفت :

البتہ ظالم اور جفا کار امراء کے سخت خلاف رہتے تھے۔ اسی لئے ان میں اور حجاج میں کبھی نہ بنتی تھی۔ وہ آپ کا سخت دشمن تھا۔ ابراہیم اسے بُرا بھلا کہا کرتے تھے۔ اس پر لعنت بھیجنے میں بھی مضائقہ نہ سمجھتے تھے^۷۔ ایک مرتبہ ایک شخص نے حجاج اور اس کے جیسے دوسرے ظالموں پر لعنت بھیجنے کے بارہ میں سوال کیا۔ آپ نے جواب دیا خدا خود قرآن میں فرماتا ہے۔ حجاج کی موت پر اس قدر مسرور ہوئے کہ سجدہ میں گر پڑے اور آنکھوں سے اشک مسرت رواں ہو گئے^۸۔

وفات : حجاج کی موت کے چند مہینے بعد بیمار پڑے، دم آخر نہایت مضطرب و بے قرار تھے۔ لوگوں نے اس کا سبب پوچھا فرمایا۔ اس سے زیادہ خطرہ کا وقت کون ہوگا کہ خدا کا قاصد جنت یا دوزخ کا پیام لے کر آئے گا میں اس پیام کے مقابلہ میں قیامت تک موجودہ صورت کا قائم رہنا پسند کرتا ہوں^۹۔ اسی علالت میں آغاز ۹۶ھ میں انتقال کیا۔ باختلاف دئے انتقال کے وقت انچاس یا پچاس یا اس سے کچھ اوپر عمر تھی^{۱۰}۔

۱۔ تہذیب اجتہاد، جلد اول، ص ۷۷۵ و تذکرۃ الحفاظ، جلد اول، ص ۳۲ ۲۔ ایضاً ۱۹۳ ۳۔ تذکرۃ الحفاظ، جلد اول

۴۔ ص ۲۴ ۵۔ ابن سعد، جلد ۶، ص ۱۹۳ ۶۔ ایضاً، ص ۱۹۴ ۷۔ تذکرۃ الحفاظ، جلد اول، ص ۲۴

۸۔ ابن سعد، جلد ۶، ص ۱۹۵ ۹۔ ابن خلیقان، جلد اول، ص ۳ ۱۰۔ ابن سعد، جلد ۶، ص ۱۹۹

حلیہ و لباس : ابراہیم نہایت خوش لباس تھے۔ رنگین اور بیش قیمت پوشاک پہنتے تھے۔ زعفرانی اور سرخ رنگ کا لباس استعمال کرنے میں بھی مضائقہ نہ سمجھتے تھے۔ جاڑوں کے لباس میں سمور کی سنجاف لگی ہوتی تھی۔ سمور کی ٹوپی پہنتے تھے۔ عمامہ بھی باندھتے تھے۔ لوہے کی انگوٹھی پہنتے تھے۔ اس کا نقش ذباب اللہ و فحن لہ تھا۔ امام شعرانی کا بیان ہے کہ اپنے کو چھپانے کے لئے رنگین کپڑے پہنتے تھے تاکہ یہ نہ معلوم ہو کہ قراء کی جماعت سے ہیں یا دنیا داروں کی۔

حکیمانہ اقوال : آپ کے بعض اقوال نہایت حکیمانہ اور پر موعظت ہیں۔ فرماتے تھے کہ

- (۱) انسان چالیس سال تک جس سیرت پر قائم رہے پھر وہ نہیں بدل سکتی۔
- (۲) ایمان کے بعد آدمی کو سب سے بڑی دولت تکلیفوں پر صبر کی عطا کی گئی ہے۔ اسی لئے بیماری کا حال بیان کرنا بھی پسند نہ کرتے تھے۔ فرماتے تھے کہ جب مریض سے اس کی حالت پوچھی جائے تو اس کو چاہئے کہ پہلے اچھا کہے، اس کے بعد اصل حالت بیان کرے کہ شکوہ غم بھی شان صبر کے خلاف ہے۔
- (۳) انسان کے لئے یہ معصیت کافی ہے کہ لوگ دنیا یا دین کے معاملہ میں اس پر انگشت نمائی کریں۔

(۳) اخف بن قیسؓ

نام و نسب : ضحاک نام ہے۔ ابو بحر کنیت۔ عربی نام اخف ہے۔ اس کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ اخف کے پیروں میں خلعتی کچی تھی عربی میں اس کو خف کہتے ہیں۔ اس لئے وہ اخف مشہور ہو گئے۔ نسب نامہ یہ ہے، اخف ابن قیس بن معاویہ بن حصین بن حفص بن عبادہ بن نزال بن مرہ بن عبید بن مقاعس بن عمرو بن کعب بن سعد بن زید مناۃ بن تمیم کے سرداروں میں تھے۔

عہد رسالت : اخف عہد رسالت میں موجود تھے۔ ابن عماد حنبلی کے مطابق وہ اسی عہد میں مشرف باسلام ہوئے اور ان کا قبیلہ انہی کی تحریک پر اسلام لایا۔ لیکن اور تمام ارباب طبقات و رجال کا بیان اس کے خلاف ہے۔ چنانچہ ابن سعد نے ان کے حالات تابعین ہی کے زمرہ میں لکھے ہیں۔ حافظ ابن عبد البر بھی جنہوں نے احتیاطاً ان کے حالات صحابہ کے زمرہ میں اس لئے لکھ دیئے ہیں

کہ انہوں نے آنحضرت ﷺ کا زمانہ پایا تھا، مگر شرف دیدار سے محروم رہے۔ تابعین ہی میں شمار کرتے ہیں۔ حافظ ابن حجر لکھتے ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کا زمانہ پایا مگر اسلام نہیں لائے۔

جس روایت سے ان کے اسلام کا نتیجہ نکالا جاتا ہے وہ یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک صحابی کو قبیلہ بنی سعد (احنف کا قبیلہ) میں تبلیغ اسلام کے لئے بھیجا، انہوں نے جا کر اسلام پیش کیا۔ احنف بھی موجود تھے۔ انہوں نے اسلامی تعلیمات سن کر کہا کہ یہ شخص بھلائی کی طرف بلاتا ہے اور اچھی باتیں سناتا ہے۔ مبلغ صحابی نے جا کر یہ واقعہ آنحضرت ﷺ سے بیان کیا آپ نے سن کر دعا فرمائی کہ خدایا احنف کی مغفرت فرما۔

لیکن اولاً اس روایت کی صحت محل نظر ہے۔ لیکن اگر اسے صحیح بھی مان لیا جائے تو اس میں اسلام کی کوئی تصریح نہیں، اس سے صرف اسی قدر معلوم ہوتا ہے کہ وہ حق شناس تھے اور ان کے دل میں قبول حق کا مادہ موجود تھا۔

آنحضرت ﷺ کی دعا قبول اسلام کا ثبوت نہیں۔ آپ نے یہ دعا ان کی حق شناسی پر فرمائی تھی، اور اگر بالفرض اسلام بھی مان لیا جائے تو آنحضرت ﷺ کو دیکھنا، آپ سے ملنا، آپ کی صحبت اٹھانا تو قطعی ثابت نہیں، جو صحابیت کے لئے ضروری ہے۔ لیکن ان کا یہی شرف کیا کم ہے کہ وہ اسلام سے پہلے بھی حق شناس تھے، اور ان کو آنحضرت ﷺ اور اسلام سے کوئی عناد نہ تھا۔

اسلام : قیاس یہ ہے کہ وہ شیخین کے زمانے میں کسی وقت اسلام سے مشرف ہوئے۔

عہد فاروقی :

حضرت عمرؓ کے عہد خلافت میں مدینہ آئے۔ حضرت عمرؓ کو قبیلہ بنی تمیم کے ساتھ سوئے ظن تھا، اس لئے آپ اکثر اس کی مذمت کیا کرتے تھے۔ ایک مرتبہ احنف کی موجودگی میں نبی تمیم کا کچھ تذکرہ آیا، آپ نے حسب معمول اس کی مذمت کی۔ احنف مذمت سن کر کھڑے ہو گئے اور عرض کی مجھے کچھ کہنے کی اجازت ہو۔ آپ نے اجازت دی۔ احنف نے کہا آپ نے بلا استثنا پورے قبیلہ بنی تمیم کی بُرائی کی، حالانکہ وہ بھی عام انسانوں کی طرح ہیں۔ ان میں اچھے بُرے ہر قسم کے لوگ ہیں۔ حضرت عمرؓ نے سچی بات سن کر فرمایا، تم نے سچ کہا اور ذکر خیر سے گذشتہ مذمت کی تلافی فرمائی۔ احنف کے بعد اسی قبیلہ کے ایک اور آدمی حنات نے کچھ کہنا چاہا، مگر حضرت عمرؓ نے روک دیا کہ تم بیٹھ جاؤ تمہاری جانب سے تمہارے سردار فرض ادا کر چکے۔

حضرت عمرؓ کی صحبت :

اگرچہ حضرت عمرؓ نے احنف کی اصولی بات کی وجہ سے اس کا اعتراف کر لیا تھا لیکن ان کے قبیلہ کے ساتھ ان کو سوء ظن تھا۔ اس لئے یہ تقاضائے احتیاط احنف کی سیرت کا اندزہ لگانے کے لئے ان کو ایک سال تک اپنے ساتھ مدینہ میں رکھا اور تجربہ کے بعد ان سے کہا کہ میں نے ایک سال تک تمہارا تجربہ کیا، مجھ کو تم میں بھلائی کے سوا اور کوئی قابل اعتراض شے نظر نہ آئی۔ تمہارا ظاہر اچھا ہے امید ہے کہ باطن بھی اچھا ہوگا، میں نے یہ اس لئے کیا تھا کہ رسول اللہ ﷺ نے ہم لوگوں کو ڈرایا تھا کہ اس امت کی ہلاکت باخبر منافقین کے ہاتھوں ہوگی۔

ابوموسیٰ اشعریؓ والی بصرہ کو احنف کے بارہ میں حضرت عمرؓ کی ہدایت :

اس تجربہ کے بعد حضرت عمرؓ کو جب ان پر کامل اعتماد ہو گیا تو انہیں ان کے وطن بصرہ واپس کر دیا اور ابوسی اشعریؓ والی بصرہ کو ہدایت کر دی کہ ان کو اپنے ساتھ رکھنا، ان سے مشورہ لینا اور ان کے مشوروں اور ہدایتوں پر عمل کرنا۔ احنف اہل بصرہ کے سردار تھے۔ حضرت عمرؓ کے اس حکم کے بعد سے احنف کے مراتب روز بروز بلند ہونے لگے۔^۱

فارس کی مہم میں شرکت :

اس وقت ایران پر فوج کشی ہو چکی تھی بصرہ واپس جانے کے بعد احنف اس میں شریک ہوئے چنانچہ ۷۱ھ میں فارس کی مہم میں نظر آتے ہیں۔^۲

اہل بصرہ کی نمائندگی :

احنف بڑے عاقل و مدبر تھے۔ اس لئے قومی و ملکی مہمات میں ان کا نام سرفہرست ہوتا تھا اور اکثر قوم کی نمائندگی کی خدمت ان کے سپرد ہوتی تھی۔ چنانچہ اسی زمانہ میں وہ بصرہ کے وفد میں مدینہ آئے۔ حضرت عمرؓ نے وفد سے اہل بصرہ کی شکایتیں اور ضرورتیں پوچھیں۔ احنف نے جو ضروریات تھیں وہ پیش کیں۔ حضرت عمرؓ نے ان کی تقریر بہت پسند کی اور خاندان کسریٰ کی بعض مفتوحہ جاگیریں انہیں عطا کیں اور والی بصرہ کو لکھ بھیجا کہ وہ انتظامی امور میں احنف سے صلاح و مشورہ کیا کریں اور ان پر عمل کیا کریں۔^۳ پھر ابواز کی فتح کے بعد مشہور ایرانی افسر ہرمزان کو جس نے خوزستان کی مہم میں سپردال دی تھی لے کر مدینہ آئے۔^۴

۱۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ قی اول۔ ص ۶۶ ۲۔ اسد الغابہ۔ جلد اول۔ ص ۵۵ ۳۔ ابن اثیر۔ جلد ۲۔ ص ۴۴۰
۴۔ الضأ۔ جلد ۷۔ ص ۲۲۵-۲۲۶ ۵۔ ابن اثیر۔ ص ۴۳۹-۴۴۰

ایران پر عام فوج کشی کا مشورہ :

اس وقت عراق فتح ہو چکا تھا، لیکن ایران پر عام فوج کشی نہ ہوئی تھی اور مفتوحہ علاقے بار بار باغی ہو جاتے تھے۔ اسی زمانہ میں مجاہدین کا وفد مدینہ آیا۔ حضرت عمرؓ نے ان سے پوچھا کہ ایرانی بار بار باغی کیوں ہو جاتے ہیں، معلوم ہوتا ہے مسلمان انہیں ستاتے ہیں۔ مسلمانوں نے اس کی تردید کی، لیکن کوئی حضرت عمرؓ کے سوال کا تشفی بخش جواب نہ دے سکا۔

احنف کا دماغ نہایت نکتہ رس تھا۔ یہ اصل تہہ تک پہنچ گئے۔ انہوں نے کہا، اس کی وجہ یہ ہے کہ امیر المومنین نے مسلمانوں کو ایران کے اندرون ملک فوج کشی سے روک دیا ہے اور سلطنت کا وارث تاج و تخت ملک میں موجود ہے۔ جب تک وہ باقی رہے گا، ایرانی اس کے سہارے پر برابر بغاوت کرتے رہیں گے، کیونکہ ایک ملک میں دو حکومتیں ایک ساتھ جمع نہیں ہو سکتیں۔ ایران کا بادشاہ ایرانیوں کو ابھارتا رہتا ہے، اس لئے جب تک ہم لوگ ایران کے اندر فوج کشی کر کے اس کو ختم نہ کر دیں گے اس وقت تک ایرانیوں کی ہی روش رہے گی۔ جب وہ لوگ اپنی حکومت سے بالکل مایوس ہو جائیں گے، اس وقت خاموش ہوں گے۔

حضرت عمرؓ نے ان کی تقریر کو سن کر فرمایا تم سچ کہتے ہو اور ان کے مشورہ کے مطابق ایران پر عام فوج کشی کے انتظامات شروع کر دیئے اور ہر صوبے پر علیحدہ علیحدہ فوجیں روانہ کیں۔

یزدگرد کا استیصال :

چونکہ یزدگرد کے استیصال کا مشورہ احنف ہی نے دیا تھا اور وہ اپنے دل دماغ کے لحاظ سے اس مہم کے لئے سب سے زیادہ موزوں تھے۔ اس لئے خراسان کی مہم جہاں یزدگرد پناہ گزیں تھا، حضرت عمرؓ نے انہی کے سپرد کی۔ یہ ۲۲ھ میں خراسان کی طرف بڑھے اور طبرستان ہو کر ہرات پہنچے اور اس کو فتح کر کے مردشاہ جہاں کا جہاں یزدگرد مقیم تھا رخ کیا۔

وہ ان کی پیش قدمی کی خبر سن کر مروا لروز چلا گیا۔ یہاں پہنچ کر خاقان چین اور دوسرے سرحدی حکمرانوں کو مدد کے لئے خطوط لکھے یزدگرد کے مروا لروز جانے کے بعد احنف مردشاہ جہاں میں حارثہ بن نعمان باجلی کو چھوڑ کر مروا لروز کی طرف بڑھے۔ ان کا رخ دیکھ کر یزدگرد یہاں سے بھی بھاگا اور بلخ پہنچا اس دوران میں کوفہ سے تازہ دم امدادی فوجیں آگئیں، احنف نے انہیں لے کر بلخ پر حملہ کر دیا۔

یزدگرد شکست کھا کر دریا پار خاقان کے حدود حکومت میں چلا گیا۔ اس کے بعد اخف نے خراسان کے تمام علاقوں میں فوجیں پھیلا دیں خراسانی انہیں نہ روک سکے اور نیشاپور سے طخارستان تک کا پورا علاقہ صلحا فتح ہو گیا اور اخف نے مرو و الروذ واپس ہو کر حضرت عمرؓ کو فتح کا مشرکہ لکھا۔ آپ فتوحات کا دائرہ ایران سے آگئے نہیں بڑھانا چاہتے تھے، اس لئے دریا پار پیش قدمی کرنے سے روک دیا۔

یزدگرد کے حدود چین میں داخل ہونے کے بعد خاقان چین نے اس کی بڑی پذیرائی کی اور ایک لشکر جبار کے ساتھ اس کی مدد کے لئے خراسان پہنچا اور سیدھا بلخ کی طرف بڑھا بلخ کی اسلامی فوجیں اخف کے ساتھ مرو و الروذ واپس جا چکی تھیں، اس لئے یزدگرد اور خاقان دونوں بلخ ہوتے ہوئے مرو کی طرف بڑھے۔ یزدگرد شاہجہاں جہاں اس کا خزانہ تھا چلا گیا، اخف اور یزدگرد کا مقابلہ ہوا، اخف نے پہاڑ کے دامن میں صف آرائی کی۔ فریقین میں عرصے تک صبح شام معمولی جھڑپ ہوتی رہی۔

ایک دن اخف خود میدان میں نکلے، خاقان کی فوج سے ایک بہادر ترک طبل اور دمامہ بجاتا ہوا مقابل میں آیا۔ اخف نے اس کا کام تمام کر دیا، اس کے بعد دو اور بہادر یکے بعد دیگرے مقابلہ میں آئے مگر دونوں اخف کی تلوار کا لقمہ بنے۔ اس کے بعد ترکوں کا پورا لشکر آگے بڑھا، خاقان کی نظر لاشوں پر پڑی اس نے فال بد لی، یزدگرد کی حمایت میں اس کا کوئی خاص فائدہ نہ تھا اور مسلمانوں کو زیر کرنا بھی آسان نہ تھا، اس لئے اس نے کہا ہم کو یہاں آئے ہوئے بہت دن ہو گئے ہیں، ہمارے بہت سے نامور بہادر قتل ہو چکے ہیں، ہم کو ان لوگوں سے لڑنے میں کوئی فائدہ نہیں نظر آتا اور فوج کو کوچ کا حکم دیدیا۔

اس وقت یزدگرد مرو شاہجہاں میں تھا۔ اس کو خاقان کی واپسی کی خبر ملی تو اس کی ہمت چھوٹ گئی اور اس نے خزانہ لے کر ترکستان نکل جانا چاہا ایرانیوں نے اس کو اس ارادہ سے روکا اور کہا کہ ترکوں کا کوئی دین مذہب نہیں ہے اور نہ ان کے عہد و بیان کا، ہمیں کوئی تجربہ ہے۔ مسلمان بہر حال مذہب اور عہد کے پابند ہیں۔ اس لئے اگر آپ کو ملک ہی چھوڑنا ہے تو مسلمانوں سے صلح کر لیجئے۔ لیکن یزدگرد نے اس مشورہ کو قبول کرنے سے انکار کیا۔ ایرانیوں نے جب دیکھا کہ ان کے ملک کی دولت دوسرے ملک میں نکلی جا رہی ہے تو لڑ کر یزدگرد سے کل خزانہ چھین لیا اور وہ شکست کھا کر ترکستان چلا گیا اور حضرت عمرؓ کے زمانہ تک خاقان کے پاس مقیم رہا۔

یزدگرد کے ترکستان چلے جانے کے بعد ایرانیوں کا آخری سہارا بھی جاتا رہا اور انہوں نے مایوس ہو کر اخف سے صلح کر لی اور یزدگرد کا کل خزانہ ان کے حوالہ کر دیا۔ اخف نے ان کے ساتھ ایسا شریفانہ برتاؤ کیا کہ انہیں اس کا فوس ہوا کہ وہ اب تک مسلمانوں کی حکومت سے کیوں محروم رہے۔

ایک پُر اثر تقریب :

اس مصالحت کے بعد اخف نے حضرت عمرؓ کو فتح کی اطلاع بھجوائی اور مسلمانوں کو جمع کر کے ایک پُر اثر تقریر کی، جو اپنی اثر پذیری کے اعتبار سے آج بھی مسلمانوں کے لئے درس بصیرت ہو سکتی ہے تقریر یہ تھی :

”مسلمانو! آج جو مجوسیوں کی حکومت برباد ہو گئی اور اب ان کے قبضہ میں ان کے ملک کا ایک چپہ بھی باقی نہیں رہا کہ وہ مسلمانوں کو کسی قسم کا نقصان پہنچا سکیں۔ خدا نے اب تم کو ان کی زمین، ان کے ملک اور ان کے اہل ملک کا وارث بنایا ہے، تاکہ تمہارا امتحان لے۔ اگر تم بدل گئے تو خدا بھی تمہاری جگہ دوسری قوم کو بدل دے گا۔ مجھے مسلمانوں ہی کے ہاتھوں سے ان کی بربادی کا خوف ہے“۔^۱

عہد عثمانی : حضرت عثمانؓ کے زمانہ میں جب ایران میں بغاوت ہوئی اور خراسان مسلمانوں کے قبضہ سے نکل گیا اس وقت اخف ہی نے فوج کشی کر کے دوبارہ اس پر قبضہ کیا۔^۲

خانہ جنگی سے اجتناب اور حضرت علیؓ کے ہاتھوں پر بیعت :

”حضرت عثمانؓ کی شہادت کے بعد جب مسلمانوں میں خانہ جنگی کا سلسلہ شروع ہوا اور اس وقت اخف نے اپنی تلوار میان میں کر لی۔ چنانچہ جب حضرت علیؓ اور حضرت عائشہؓ میں اختلاف شروع ہوئے اس وقت اخف نے جو مکہ میں تھے، حضرت عائشہؓ ”طلحہ اور زبیرؓ سے مل کر اصل حقیقت کا اندازہ کر کے حضرت علیؓ کے ہاتھ پر بیعت کر لی۔^۳ لیکن جنگ میں کسی جانب سے حصہ نہ لیا۔ حضرت عائشہؓ نے بھی انہیں اپنے ساتھ آنے کی دعوت دی، لیکن اس وقت وہ بیعت کر چکے تھے۔

جنگ صفین میں شرکت :

البتہ جب حضرت علیؓ اور امیر معاویہؓ میں جنگ چھڑی اس وقت ان کی حق شناس تلوار میان میں نہ رہ سکی اور انہوں نے حضرت علیؓ کی حمایت میں نہایت پر جوش حصہ لیا اور اہل بصرہ کو ان کی امداد و اعانت پر آمادہ کیا۔^۴

۱۔ ابن اثیر۔ جلد ۳۔ ص ۲۶-۲۹ ملخصاً ۲۔ ایضاً۔ ص ۹۶-۹۹ ۳۔ ابن اثیر۔ جلد ۲۔ ص ۱۹۵

۴۔ اخبار الخوارج۔ ص ۱۵۷ ۵۔ ایضاً۔ ص ۱۷۶

جنگ صفین کے التواء پر جب تحکیم کا مسئلہ پیش ہوا اور حضرت علیؓ کی جانب سے ابو موسیٰ اشعریؓ کا نام لیا گیا اس وقت احنف نے سخت مخالفت کی اور کہا آپ کو عرب کے مدبر اعظم سے سابقہ پڑا ہے، ابو موسیٰ کا مجھ کو خوب تجربہ ہے وہ اس اہم کام کے اہل نہیں ہیں۔ اس کے لئے نہایت چالاک اور عاقل شخص کی ضرورت ہے۔ اگر ہو سکے تو آپ مجھے حکم بنائیے اور اگر اس کے لئے صحابی ہو تا ضروری ہے تو آپ کسی اور صحابی کو منتخب کیجئے اور مجھ کو اس کا مشیر بنائیے۔

لیکن عراقی قوم کا فیصلہ ابو موسیٰ کے حق میں تھا اس لئے حضرت علیؓ احنف کے خیر خواہانہ اور زرین مشورہ پر عمل پیرا نہ ہو سکے۔ جنگ صفین کے بعد خوارج پر فوج کشی میں بھی حضرت علیؓ کے ساتھ تھے اور کئی ہزار اہل بصرہ آپ کی مدد کے لئے گئے۔

امیر معاویہؓ کی اطاعت اور آزادی رائے :

حضرت علیؓ کی شہادت کے بعد امیر معاویہؓ کی خلافت تسلیم کر لی، لیکن اس وقت بھی انہوں نے آزادی اور حق گوئی کا جو ہر قائم رکھا اور امیر معاویہؓ کی ہر جائز و ناجائز خواہش کے سامنے سر تسلیم خم نہیں کرتے تھے، بلکہ ان کے نزدیک ان کا جو فعل درست نہیں ہوتا تھا اس پر نہایت جرأت کے ساتھ اپنی رائے ظاہر کرتے تھے۔ امیر معاویہؓ نے جب یزید کی ولیعہدی کے لئے تمام ممالک محروسہ سے وفود طلب کئے تو احنف بھی بصرہ کے وفد کے ساتھ آئے۔ امیر معاویہؓ نے ان سے بھی یزید کی ولیعہدی کے بارہ میں پوچھا۔

انہوں نے کہا امیر المومنین آپ یزید کے شبانہ یوم کے مشاغل، اس کے ظاہر اور مخفی حالات، اس کے آنے جانے کے مقامات سے اچھی طرح واقف ہیں۔ اگر اس واقفیت کے بعد بھی آپ اس کو خدا اور امت محمدی کے لئے بہتر سمجھتے ہیں تو اس میں مشورہ کی ضرورت نہیں۔ اور اگر بہتر نہیں سمجھتے تو ایسی حالت میں کہ آپ کو عنقریب آخرت کا سفر پیش آنے والا ہے، یزید کو دنیا کا توشہ نہ دیجئے۔ ورنہ یوں ہمارا فرض ہے کہ آپ جو کچھ فرمائیں ہم اس کو بجالائیں۔

امیر معاویہؓ پر ان کا اثر :

لیکن ان کی حق پرستی اور صاف گوئی کے باوجود امیر معاویہؓ ان کی بڑی قدر و منزلت کرتے تھے اور بڑے بڑے عمال کو ان کے اشارہ پر معزول کر دیتے تھے۔ عبید اللہ بن زیاد امیر معاویہؓ کے نہایت معتمد عالیہ اور ان عمال میں تھا، جنہوں نے اموی حکومت کی بنیاد مستحکم کی تھی۔ اس کا طرز عمل احنف کے ساتھ

پسندیدہ نہ تھا۔ ۹۵ھ میں عبید اللہ چند عمائد کو فہ کے ساتھ جس میں احنف بھی تھے، امیر معاویہ کے پاس شام آیا۔ امیر معاویہ حسب معمول احنف کے ساتھ بڑے تپاک سے پیش آئے اور انہیں اپنے ساتھ تخت شاہی پر بیٹھایا۔ عمائد بصرہ نے عبید اللہ کی خوشنودی حاصل کرنے کے لئے امیر معاویہ کے سامنے اس کی بڑی تعریفیں کیں۔ احنف کی رائے ان سب کے خلاف تھی۔ اس لئے وہ خاموش رہے۔

امیر معاویہ نے پوچھا ! ابو بکر تم کیوں نہیں بولتے۔ انہوں نے جواب دیا، اگر میں بولوں گا تو قوم کی مخالفت ہوگی۔ ان کا خیال سن کر امیر معاویہ نے اسی وقت عبید اللہ کو عزول کر دیا اور اہل بصرہ سے کہا تم لوگ جس والی کو پسند کرتے ہو، اس کو پیش کرو، ان لوگوں نے امیر معاویہ کی خوشامد میں اموی خاندان اور شامیوں میں سے انتخاب کیا۔ احنف اس وقت بھی خاموش رہے اور کسی کو پیش نہیں کیا۔ امیر معاویہ نے پیش کرنے والوں سے پوچھا، تم نے کسے منتخب کیا، چونکہ ان میں سے ہر شخص کا انتخاب جداگانہ تھا اس لئے کسی ایک شخص پر اتفاق نہ ہوا۔ احنف بالکل خاموش تھے۔ امیر معاویہ نے ان سے کہا تم کیوں نہیں بولتے۔

یہ منتخب کرنے والوں کا رنگ دیکھ چکے تھے، اس لئے انہوں نے کہا اگر آپ کو اپنے خاندان والوں میں سے کسی کو والی بنانا ہے تو ایسی صورت میں ہم عبید اللہ ہی کو ترجیح دیں گے اور اگر کسی تیسرے شخص کو بنانا ہو، اس میں جو آپ کی رائے ہو۔ ان کا منشاء سن کر معاویہ نے عبید اللہ ہی کو برقرار رکھا اور اس کو احنف کے نظر انداز کرنے پر ملامت اور آئندہ ان کے ساتھ حسن عمل کی تاکید کی۔

یزید کی خلافت :

امیر معاویہ کی وفات کے بعد احنف نے یزید کی خلافت تسلیم کر لی۔ حضرت امام حسین جب یزید کے مقابلہ کے لئے اٹھے تو احنف کو بھی امداد کے لئے خط لکھا۔ لیکن ایسا معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے آپ کا ساتھ نہیں دیا اور یزید کی بیعت پر قائم رہے۔

ابن زبیر کی حمایت :

یزید کی موت کے بعد جب اموی حکومت میں انقلاب برپا ہوا اور عرق سے اموی حکومت اٹھ گئی، اس وقت بصریوں کی رہنمائی کرتے رہے۔ اس سلسلہ میں ان کے قبیلہ بنی تمیم اور بعض دوسرے قبائل میں کچھ ہنگامہ آرائیاں ہوئیں، پھر جب عراق عبد اللہ بن زبیر کے قبضہ میں آ گیا، اس وقت احنف ان کے ساتھ ہو گئے۔ ان کے زمانہ میں بھی احنف کا قدیم اعزاز و وقار قائم رہا۔

ابن زبیرؓ کے حکام ان سے صلاح و مشورہ کرتے تھے اور اس پر عمل کرتے تھے۔ چنانچہ جب عراق میں خوارج کا زور بڑھا اور اس کا اثر بصرہ تک پہنچا، اس وقت احنف ہی کی تحریک سے مشہور سپہ سالار مہلب بن ابی صفرہ خوارج کے مقابلہ پر مامور کئے گئے۔

عبداللہ بن زبیرؓ کے دور خلافت میں مختار ثقفی نے جب عراق پر قبضہ کرنے کی کوشش کی اس وقت احنف نے ابن زبیرؓ کی حمایت میں مختار کے داعی شعی کو عراق سے نکالا۔ لیکن رفتہ رفتہ جب عراق میں مختار کا اثر نفوذ کرنے لگا، اس وقت احنف نے ابن زبیر کے بھائی مصعب کے ساتھ مل کر مختار کے آدمیوں کا مقابلہ کیا۔

اسی زمانہ میں عبداللہ بن زبیرؓ کے اصل حریف عبدالملک اموی نے احنف کو اپنے ساتھ ملانے کی کوشش کی، لیکن گزشتہ تجربات کے بعد سے یہ امویوں کے سخت خلاف ہو گئے تھے۔ اس لئے انہوں نے نہایت سخت جواب دیا کہ ابن زرقاء مجھے شامیوں کی دوستی کی دعوت دیتا ہے، خدا کی قسم میں چاہتا ہوں کہ میرے اور اس کے درمیان آگ کا پتھر حائل ہو جاتا کہ نہ اُس کے آدمی ادھر آسکتے اور نہ میرے آدمی ادھر جاسکتے۔

وفات : عبداللہ بن زبیرؓ کے بھائی مصعب والی کوفہ کے ساتھ دوستانہ مراسم تھے۔ احنف ان سے ملنے کے لئے کوفہ گئے، یہیں انتقال ہو گیا۔ ابن عماد حنبلی کے مطابق یہ ۲۷ھ تھا۔

فضل و کمال : علمی اعتبار سے احنف کوئی قابل ذکر شخصیت نہ رکھتے تھے، تاہم اکابر صحابہ کی صحبت اٹھائی تھی، اس لئے علم سے تہی دامن نہ تھے۔ حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت سعد بن ابی وقاصؓ، حضرت عبداللہ بن سعدؓ اور حضرت ابوذرؓ جیسے اجل صحابہ سے انہوں نے سماع حدیث کیا تھا اور ان سے ان کی روایت موجود ہیں۔ خود ان سے استفادہ کرنے والوں میں حسن بصری، ابوالعلاء بن شخیر اور طلق بن حبیب وغیرہ لائق ذکر ہیں۔

عقل و دانش : ان کی فضیلت کا میدان مسند علم کے بجائے خارزار سیاست تھا۔ وہ اپنے عہد کے بڑے عاقل مدبر حلیم تھے۔ ان کے بارہ میں لوگوں کی رائے تھی کہ کسی قوم میں احنف سے بہتر شریف نہیں دیکھا گیا۔ جب ان کی وفات ہوئی تو مصعب نے کہا آج سے حرم اور رائے کا خاتمہ ہو گیا۔

۱۔ اخبار الطوال۔ ص ۲۸۱ ۲۔ ابن اثیر۔ جلد ۴۔ ص ۲۰۳ ۳۔ اخبار الطوال۔ ص ۲۱۲ ۴۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق اول۔ ص ۶۸ ۵۔ ایضاً۔ ص ۶۹ ۶۔ شذرات الذہب۔ جلد اول۔ ص ۷۸ ۷۔ تہذیب التہذیب۔ جلد اول۔ ص ۱۹۱ ۸۔ استیعاب۔ جلد ۵۵ ۹۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق اول۔ ص ۶۷ ۱۰۔ تہذیب التہذیب۔ جلد اول۔ ص ۹۱

عبادت و ریاضت :

عام طور سے غیر معمولی عقل و دانش اور تدبر کے ساتھ زہد و تقویٰ اور عبادت و ریاضت کا اجتماع کم ہوتا ہے، لیکن اخف جس درجہ کے مدبر تھے اسی درجہ کا ان میں زہد و تقویٰ تھا۔ ان کی عبادت کا خاص وقت پردہ شب تھا۔ جب دنیا خواب شیریں کے مزے لیتی تھی، اس وقت وہ اپنے رب کے حضور میں اظہار عبودیت کرتے تھے، اسی وقت وہ اپنے اعمال کا جائزہ بھی لیتے تھے۔ ابو منصور کا بیان ہے کہ اخف کی نماز کا وقت عموماً رات کو ہوتا تھا۔ وہ چراغ جلا کر اس کی لو پر انگلی رکھتے اور نفس سے خطاب کر کے کہتے ”تجھ کو فلاں فلاں دن فلاں فلاں کام کرنے پر کس چیز نے آمادہ کیا“۔

ضعف پیری میں جب کہ قوی روزے کے متحمل نہ رہ گئے تھے، ان کے ایک ملنے والے یزید نے کہا کہ اب آپ کے قوی بہت ضعیف ہو گئے ہیں، روزے آپ کو اور زیادہ کمزور کر دیں گے۔ جواب دیا، میں اس کو ایک بہت لمبے سفر کے لئے تیار کرتا ہوں۔

قرآن : قرآن کی تلاوت سے خاص شغف تھا۔ جب تنہائی ہوتی، فوراً قرآن لے کر بیٹھ جاتے۔ ان عبادتوں پر بھی پورا اعتماد نہ تھا۔ خدا سے عرض کیا کرتے تھے، خدایا اگر تو میری مغفرت کر دے تو یہ تیری رحمت ہے اور اگر سزا دے تو میں اس کا مستحق ہوں۔

طہارت میں غلو :

طہارت میں اتنا غلو تھا کہ سخت موسم میں بھی تیمم نہ کرتے تھے اور برف آلود پانی کی ٹھنڈک برداشت کر لیتے تھے۔ خراسان کی مہم کے زمانہ میں ایک شب کو نہانے کی حاجت ہو گئی، سردی کا موسم تھا وہ بھی خراسان کی سردی، رات بھی ٹھنڈی تھی۔ اخف نے کسی خادم اور سپاہی تک کو نہ جگایا اور اسی وقت تن تنہا پانی کی تلاش میں نکل کھڑے ہوئے۔ راستہ میں کانٹے دار جھاڑیاں تھیں، ان کو روندتے ہوئے آگے بڑھے، کانٹوں کی خراش سے دونوں پاؤں لہو لہان ہو گئے، بالا آخر ایک برف کی تہ تک پہنچے اور اس کو توڑ کر برف آلود پانی سے غسل کیا۔

حق گوئی : نہایت حق گو اور حق پرست تھے۔ سلاطین اور امراء کے سامنے بھی ان کی زبان اظہار حق میں باک نہ کرتی تھی۔ یزید کی ولیعہدی کے مسئلہ میں اظہار رائے کا واقعہ اوپر گزر چکا ہے۔ ایک اور

کسی موقع پر اسی قبیل کا کوئی اختلافی مسئلہ پیش آیا تھا اور لوگ اپنی اپنی رائے ظاہر کرتے تھے، لیکن احنف خاموش تھے۔ امیر معاویہؓ نے ان سے کہا ابو بحر تم بھی کچھ بولو۔ انہوں نے کہا، کیا بولوں اگر جھوٹ بولتا ہوں تو خدا کا خوف ہے اور اگر سچ بولتا ہوں تو تم لوگوں کا ڈر ہے۔^۱

حلم : ضبط و تحمل ان کا خاص وصف تھا۔ علامہ ابن حجر لکھتے ہیں کہ ان کے مناقب بہ کثرت ہیں ان کا حلم ضرب المثل تھا۔^۲ لیکن خود ہمیشہ انکسار اُ کہتے تھے کہ میں ہقیقۃً حکیم نہیں ہوں بلکہ اپنے کو حکیم دکھانا چاہتا ہوں۔^۳

بعض اصول : احنف کے بعض اصول ایسے تھے کہ وہ ہر شخص کے لئے لائق عمل ہیں۔ فرماتے تھے کہ میں تین کاموں کے کرنے میں زیادہ جلدی کرتا ہوں۔ نماز پڑھتے میں، جب اس کا وقت آجائے۔ جنازہ دفن کرنے میں اور لڑکی کی شادی کرنے میں، جب اس کی نسبت ہو جائے۔^۴

اجمال تبصرہ : ابن عماد حنبلی لکھتے ہیں کہ وہ سادات تابعین میں تھے۔ ان کا حکم مثلاً پیش کیا جاتا تھا۔ حسن بصری فرماتے تھے کہ میں نے کسی قوم کے شریف کو احنف سے افضل نہیں پایا۔ انہوں نے متعدد خلفاء کا عہد پایا تھا۔^۵

ان میں سے کسی خلیفہ نے ایک شخص سے ان کے اوصاف پوچھے، اس نے کہا اگر آپ ایک وصف سننا چاہتے ہوں تو ایک بتاؤں، اگر دو چاہتے ہوں تو دو بتاؤں، اگر تین چاہتے ہوں تو تین بتاؤں۔ خلیفہ نے کہا دو بتاؤ۔ اس شخص نے کہا وہ بھلائی کرتے تھے اور بھلائی کو پسند کرتے تھے اور شر سے بچتے تھے اور اس سے بغض رکھتے تھے۔ خلیفہ نے کہا اچھا تین اوصاف بتاؤ اس شخص نے کہا کسی پر بیجا زیادتی اور ظلم نہیں کرتے تھے اور کسی کو اس کے حق سے نہیں روکتے تھے۔ خلیفہ نے کہا ایک وصف بیان کرو اس شخص نے کہا کہ وہ اپنے نفس کے سب سے بڑے حکمران تھے۔^۶

(۴) اسماعیل بن ابی خالد الحمسیؓ

نام و نسب : اسماعیل نام ہے۔ ابو عبد اللہ کنیت۔ قبیلہ بجیلہ کی شاخ بنی حمس کے غلام تھے۔ اسی نسبت سے الحمسی کہلاتے ہیں۔ ابن سعد کی روایت کے مطابق چھ صحابہ کو دیکھا تھا۔

۱۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق اول۔ ص ۶۷ ۲۔ تہذیب المعجم۔ جلد ۱۔ ص ۹۱ ۳۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق اول۔ ص ۶۷
۴۔ شذرات الذہب۔ جلد اول۔ ص ۷۸ ۵۔ ابن سعد۔ جلد ۲۔ ص ۲۳۰ ۶۔ ایضاً۔ ص ۱۶۵

انس بن مالک، ابن ابی اوفی، ابو کابل، ابو جحیفہ، عمرو بن حرث اور طارق بن شہاب^۱۔ اور ابو نعیم کی روایت کے مطابق بارہ کو^۲۔

فضل و کمال : فضل و کمال کے اعتبار سے کبار تابعین میں تھے۔ عامر کہتے تھے، انہوں نے علم کو پی لیا ہے^۳۔ امام نووی لکھتے ہیں کہ ان کی توثیق و جلالت پر سب کا اتفاق ہے^۴۔

حدیث : حدیث میں ان کا پایہ نہایت بلند تھا۔ حافظ ذہبی لکھتے ہیں کہ وہ حجت تھے، مقنن تھے، مکثر تھے اور عالم تھے^۵۔ تمام بڑے بڑے علماء ان کے حفظ حدیث کے معترف تھے۔ سفیان ثوری کہتے تھے کہ حفاظ ہمارے نزدیک چار ہیں۔ عبد الملک بن ابی سلیمان، اسمعیل بن ابی خالد، عاصم الاحول اور یحییٰ ابن سعد انصاری^۶۔ امام شععی کے تمام ساتھیوں میں ابو حاتم ان پر کسی کو ترجیح نہیں دیتے تھے^۷۔ اپنی صداقت کی وجہ سے میزان کہے جاتے تھے^۸۔

صحابہ میں انہوں نے اپنے والد ابو خالد اور ابو جحیفہ، عبد اللہ بن ابی اوفی، عمرو بن حرث اور ابو کابل سے سماع کیا تھا اور غیر صحابہ میں زید بن وہب، محمد بن سعد، ابی بکر بن عمارہ، قیس بن ابی حازم، اشبیل بن عوف، حارث بن شبیل، طارق بن شہاب اور شعبی وغیرہ سے۔ ان سے روایت کرنے والوں میں شعبہ دونوں سفیان، زائدہ، ابن مبارک، ہشیم، یزید بن ہارون اور یحییٰ القطان وغیرہ کے نام قابل ذکر ہیں^۹۔

ابن مدائن کے مطابق ان کے مرویات کی تعداد تین سو ہے^{۱۰}۔ اور عجل کے بیان کے مطابق پانچ سو کے قریب^{۱۱}۔

عمل کا درجہ : علم کے ساتھ عمل کے لباس سے بھی آراستہ تھے۔ حافظ ذہبی لکھتے ہیں کہ وہ باعمل علماء میں تھے^{۱۲}۔ ابن حبان کا بیان ہے کہ وہ شیخ صالح تھے^{۱۳}۔

کسب حلال : علمائے اسلام کا یہ خاص امتیاز رہا ہے کہ انہوں نے علم کو کسب معاش کا ذریعہ نہیں بنایا۔ اسمعیل بھی انہی علماء میں تھے اور آٹاپینے کی چکی چلا کر رزق پیدا کرتے تھے^{۱۴}۔

وفات : ۱۳۶ھ میں وفات پائی^{۱۵}۔

۱۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۱۔ ص ۲۹۲ ۲۔ ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۲۶۰ ۳۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۱۔ ص ۱۲۱
 ۴۔ ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۲۴۰ ۵۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۱۔ ص ۲۹۱ ۶۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۱۔ ص ۱۲۱
 ۷۔ ابن سعد۔ جلد ۲۴۰ ۸۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۱۔ ص ۱۲۱ ۹۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۱۔ ص ۲۹۲
 ۱۰۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد ۱۲۸ ۱۱۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۱۔ ص ۲۹۳ ۱۲۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد ۱۔ ص ۱۳۸
 ۱۳۔ ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۲۴۰

(۵) اسود بن یزیدؓ

نام و نسب : اسود نام ہے۔ ابو عمر کنیت۔ والد کا نام یزید تھا۔ نسب نامہ یہ ہے : اسود بن یزید بن قیس بن عبد اللہ بن مالک بن علقمہ بن سلمان بن کہیل بن بکر بن عوف بن نضج نخعی۔
فضل و کمال : فضل و کمال اور زہد و عبادت کے لحاظ سے اسود کوفہ کے ممتاز ترین علماء میں تھے۔ حافظ ذہبی انہیں زاہد و عابد اور کوفہ کا عالم لکھتے تھے^۱۔ امام نووی لکھتے ہیں کہ ان کی توثیق و جلالت پر سب کا اتفاق ہے^۲۔

حدیث : حدیث کے ممتاز حفاظ میں تھے۔ حضرت ابو بکرؓ، حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ، عبد اللہ بن مسعودؓ، حضرت عائشہ صدیقہؓ، حذیفہؓ، ابو مخنفؓ اور موسیٰؓ جیسے اکابر کی صحبت اور ان سے استفادہ کا موقع ملا تھا^۳۔ حضرت عمرؓ اور عائشہؓ کے ساتھ خصوصیت کے ساتھ زیادہ تعلقات تھے۔ حضرت عمرؓ کے ساتھ زیادہ رہتے تھے^۴۔ حضرت عائشہؓ سے عقیدت مندانہ تعلقات تھے^۵۔ مذکورہ بالا تمام بزرگوں سے انہوں نے روایتیں کی ہیں۔

تلامذہ : ان کی ذات سے ان کا پورا گھر انادولت علم سے مالا مال ہو گیا تھا۔ ان کے بھانجے ابراہیم نخعی، بھائی عبد الرحمنؓ اور چچیرے بھائی علقمہ جو آسمان علم کے روشن ستارے تھے، ان ہی کے فیض یافتہ تھے۔ ان کے علاوہ دوسرے لوگوں میں عمارہ بن عمیر، ابوالخنیس سبیعی، ابو بردہ بن ابوموسیٰ، محارب بن دثار اور اشعث بن ابی الشقاء وغیرہ نے ان سے سماع حدیث کیا تھا^۶۔

فقہ : فقہ میں بھی درک حاصل تھا۔ ابن حبان کا بیان ہے کہ وہ فقیہ تھے^۷۔ حافظ ذہبی اور ابن حجر وغیرہ سب آپ کے ثقہ کے معترف ہیں۔

عبادت و ریاضت :

علم سے بڑھ کر آپ کا عمل یعنی زہد و تقویٰ اور عبادت و ریاضت تھی۔ تابعین کی جماعت میں آٹھ بزرگ زہد و عبادت میں زیادہ ممتاز اور مشہور تھے۔ ان میں ایک نام اسود کا ہے^۸۔ حافظ ذہبی لکھتے ہیں کہ عبادت میں وہ بڑے درجہ پر تھے^۹۔

۱۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد ۱۔ ص ۳۳ ۲۔ تہذیب الاسماء۔ جلد ۱۔ ق ۱۰۲ ۳۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۱۔ ص ۳۳۲

۴۔ ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۸۸ ۵۔ ایضاً ۶۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۱۔ ص ۳۳۲ ۷۔ ایضاً

۸۔ ابن عساکر۔ جلد ۳۔ ص ۱۰۰۸ ۹۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد ۱۔ ص ۳۳

نماز : نماز مشغلہ زندگی تھا۔ سات سو نوافل روزانہ پڑھتے تھے^۱۔ نماز ہمیشہ اول وقت ادا کرتے تھے۔ اس میں اس قدر اہتمام تھا کہ کسی کام اور کسی حالت میں بھی ہوتے، نماز کا وقت آتے ہی کام چھوڑ کر فوراً نماز ادا کرتے۔ ان کے سفر کے ہمراہیوں کا بیان ہے کہ سفر کی حالت میں بھی خواہ کیسے ہی دشوار گزار راستے سے جا رہے ہوں، نماز کا وقت آنے کے ساتھ سواری روک کر نماز پڑھتے، تب آگے بڑھتے^۲۔

روزے : روزوں سے بھی یہی شغف و انہماک تھا۔ قریب قریب ہمیشہ روزہ رکھا کرتے تھے۔ ایسے سخت موسم میں بھی روزہ نہ چھوٹتا، جب سرخ اونٹ جیسا قوی اور گرمی برداشت کرنے والا جانور گرمی کی شدت سے بے حال ہو جاتا ہے۔ سفر میں روزوں کا سلسلہ جاری رہتا تھا۔ بعض اوقات سفر کی تکالیف اور پیاس کی شدت سے رنگ بدل جاتا تھا اور زبان سوکھ کر کاٹا ہو جاتی تھی، لیکن روزہ نہیں چھوٹتا تھا۔ اس عبادت شاقہ کی وجہ سے آنکھ جاتی رہی تھی۔ اگر لوگ کہتے کہ جسم کو اتنی تکلیف نہیں دیتے تو جواب دیتے تکلیف نہیں بلکہ راحت پہنچانا چاہتا ہوں^۳۔

حج : حج کے ذوق کا یہی حال تھا۔ حجوں کی تعداد سے معلوم ہوتا ہے کہ زندگی کا شاید کوئی سال حج سے ناغہ نہیں ہوا۔ باختلاف روایت آپ کے حجوں اور عمروں کی مجموعی تعداد ستر سے اسی تک ہے۔ کبھی کبھی ولولہ شوق میں کوفہ ہی سے احرام باندھ کر ”لیک غفار الذنوب اور لیک وحنانیک“ کی صدا لگاتے ہوئے روانہ ہوتے تھے لیکن یہ دائمی عمل نہ تھا، بلکہ مختلف اوقات میں مختلف مقامات میں احرام باندھنے کا ثبوت ملتا ہے۔ مکہ میں عموماً شب کے وقت داخل ہوتے تھے۔ آپ کو طواف کوئے محبوب سے ایسا دالہانہ شغف تھا، اور اس بارہ میں اس قدر متشدد تھے کہ جو شخص حج کی استطاعت رکھتے ہوئے حج نہیں کرتا تھا، اس کے جنازے کی نماز نہ پڑھتے تھے^۴۔

تلاوت قرآن : قرآن کی تلاوت کا ہمیشہ معمول تھا۔ رمضان کے مہینہ میں قرآن کا ورد بہت بڑھ جاتا تھا۔ مغرب عشاء کے درمیان سوتے رہتے تھے۔ اس کے بعد اٹھ کر ساری رات قرآن پڑھتے تھے اور دراتوں میں قرآن ختم کر دیتے تھے^۵۔

اختلاف مسلک اور اتحاد روابط :

آج ادنیٰ سے اختلاف مسلک پر ہر قسم کے معاشری اختلافات پیدا ہو جاتے ہیں۔ ان بزرگوں کا یہ اسوہ لائق تقلید ہے کہ اختلاف مسلک کے باوجود ان میں باہم روابط قائم رہتے تھے،

۱۔ تذکرۃ الصحابہ۔ جلد اول۔ ص ۴۳ ۲۔ ابن سعد۔ جلد ۶ ص ۴۷ ۳۔ ایضاً۔ ص ۴۸

۴۔ ابن سعد۔ جلد ۶ ص ۴۷۔ ۴۸۔ ۵۔ ایضاً

اسود حضرت عمرؓ کی خدمت میں زیادہ رہنے کی وجہ سے ان کے تبع تھے اور علقمہ عبد اللہ بن مسعودؓ کے اصحاب میں تھے لیکن جب دونوں میں ملاقات ہوتی تھی تو ادنیٰ اختلاف بھی نہ ہوتا تھا۔^۱

وفات : ۵۷ھ میں وفات پائی معمولات کی پابندی میں یہ اہتمام تھا کہ مرض الموت میں بھی تلاوت قرآن میں فرق نہ آیا چنانچہ اس وقت بھی جب جنبش کرنے کی سلت باقی نہ تھی اپنے بھانجے ابراہیم نخعی کا سہارا لے کر قرآن پڑھتے تھے دم آخر ہدایت کی کہ مجھے کلمہ طیبہ کی تلقین کرنا تاکہ میری زبان سے آخری کلمہ لا الہ الا اللہ نکلے۔^۲

حلیہ اور لباس : آخر عمر میں بال سفید ہو گئے تھے سر اور داڑھی دونوں میں زرد خضاب کرتے تھے اونچی ٹوپی پہنتے تھے سیاہ رنگ کا عمامہ باندھتے تھے۔ اس کا شملہ پیچھے پڑا رہتا تھا۔^۳

(۶) اعمش (سلیمان بن مہران)

نام و نسب : سلیمان نام ہے۔ ابو محمد کنیت۔ اعمش کے لقب سے زیادہ مشہور ہیں۔ ان کے والد کا نام مہران تھا، مہران عجمی النسل تھے۔ ان کا آبائی وطن طبرستان تھا۔ ایک روایت یہ ہے کہ مہران وایلم کے کسی معرکہ میں گرفتار ہوئے۔ دوسرا بیان یہ ہے کہ اعمش کو کوفہ کے بنی کاہل کے ایک شخص نے خریدا تھا اور خرید کر آزاد کر دیا۔ بہر حال اتنا مسلم ہے کہ اعمش ابتدا میں غلام تھے، اور اس غلامی کی نسبت سے وہ کاہلی اور اسدی کہلاتے ہیں۔

پیدائش : اعمش حضرت حسینؓ کی شہادت کے دن یعنی عاشورہ ۶۱ھ میں پیدا ہوئے۔^۴

فضل و کمال :

اگرچہ اعمش کا آغاز غلامی سے ہوا لیکن ان میں تحصیلی علم کی فطری استعداد تھی۔ خوش قسمتی سے مرکز علم کوفہ میں ان کی نشوونما ہوئی، اس لیے آگے چل کر وہ کوفہ کی مسند علم و افتا کی زینت بنے ان کے علمی کمالات پر تمام ارباب سیر و طبقات کا اتفاق ہے، ابن حجر اور حافظ ذہبی ان کو عابد مرتاض الاسلام کے لقب سے یاد کرتے ہیں۔^۵ عیسیٰ بن یونس کہتے تھے کہ ہم نے اور ہمارے قبل والے قرن کے لوگوں نے اعمش کا مثل نہیں دیکھا۔^۶

۱۔ ابن سعد۔ جلد ۶ ص ۲۸ ۲۔ ایضاً ص ۵۰ ۳۔ ایضاً ص ۵۹

۴۔ طبقات ابن سعد۔ جلد ۶ ص ۲۲۹ ۵۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول ص ۱۳۸ ۶۔ تہذیب و تہذیب۔ جلد ۴ ص ۲۲۳

۷۔ تاریخ خطیب۔ جلد ۹ ص ۸

ان کو جملہ مذہبی علوم میں یکساں دستگاہ حاصل تھی، ابن عیینہ کا بیان ہے کہ اعمش کتاب اللہ کے بڑے قاری احادیث کے بڑے حافظ اور علم قرآن کے ماہر تھے۔^۱

قرآن کے ساتھ ان کو خاص ذوق تھا، اور علوم قرآنی میں وہ اس العلم شمار کئے جاتے تھے۔^۲ ہشیم کا بیان ہے کہ میں نے کوفہ میں اعمش سے بڑا قرآن کا قاری نہیں دیکھا۔^۳ قرآن کا مستقل درس دیتے تھے۔ لیکن آخر عمر میں کبر سنی کی وجہ سے چھوڑ دیا تھا، لیکن شعبان میں تھوڑا قرآن ضرور سناتے تھے۔ قرأت میں وہ عبد اللہ بن مسعود کے پیرو تھے۔ ان کی قرأت اتنی مستند تھی کہ لوگ اس کے مطابق اپنے قرآن درست کرتے تھے۔^۴

حدیث: حدیث رسول میں ان کے معلومات کا دائرہ نہایت وسیع تھا حافظ ذہبی انہیں شیخ الاسلام لکھتے ہیں۔ ابن مدائنی کا بیان ہے کہ محمد ﷺ کی امت میں چھ آدمیوں نے علم (حدیث) کو محفوظ کیا مکہ میں ابن دینار، مدینہ میں زہری، کوفہ میں ابوالخثیٰ سبعی اور اعمش اور بصرہ میں قتادہ اور یحییٰ بن کثیر نے۔^۵ ابوبکر عیاش کا بیان ہے کہ ہم لوگ اعمش کو سید المحدثین کہتے تھے۔^۶

ان کی مرویات کی تعداد ہزاروں تک پہنچتی ہے، ابن مدائنی کے بیان کے مطابق انکی تعداد تیرہ سو ہے۔^۷ اور بعض دوسری روایات کے مطابق چار ہزار۔ محدث زہری اہل عراق کے علم کے قائل نہ تھے۔ الخثیٰ بن راشد نے ایک مرتبہ ان سے کہا کہ کوفہ میں اسد کا ایک غلام ہے، جس کو چار ہزار حدیثیں یاد ہیں۔ زہری نے تعجب سے پوچھا چار ہزار، الخثیٰ نے کہا ہاں چار ہزار، اگر آپ کہیں تو میں اس کا کچھ حصہ لا کر آپ کے سامنے پیش کروں۔

چنانچہ انہوں نے اعمش کی مرویات کا کچھ حصہ ان کے سامنے پیش کیا۔ زہری اس کو پڑھتے جاتے تھے، اور حیرت سے ان کا رنگ بدلتا جاتا تھا مجموعہ ختم کرنے کے بعد بولے خدا کی قسم اسے علم کہتے ہیں مجھے یہ نہ معلوم تھا کہ کسی کے پاس اتنا علم محفوظ ہوگا۔^۸ شعبہ کہتے تھے کہ حدیث میں مجھ کو جو شفی اعمش سے ہوئی وہ کسی سے نہیں ہوئی۔^۹ عبد اللہ ابن مسعودؓ کی احادیث خصوصیت کے ساتھ ان کے حافظہ میں زیادہ محفوظ تھیں۔ قاسم بن عبد الرحمن کہتے تھے کہ کوفہ میں اعمش سے زیادہ عبد اللہ بن مسعودؓ کی احادیث کا جاننے والا نہیں ہے۔^{۱۰}

۱۔ تذکرۃ الحفاظ - جلد اول ص ۱۳۸ ۲۔ تہذیب التہذیب - جلد ۴ ص ۲۲۳ ۳۔ تاریخ خطیب - جلد ۹ ص ۶
۴۔ ابن سعد - جلد ۶ ص ۲۳۸ ۵۔ تہذیب التہذیب - جلد ۴ ص ۲۲۳ ۶۔ خطیب بغدادی - جلد ۹ ص ۱۱
۷۔ شذرات الذہب - جلد اول ص ۲۲۱ ۸۔ ابن سعد - جلد ۶ ص ۲۳۹ ۹۔ تاریخ خطیب - جلد ۹ ص ۱۰
۱۰۔ تاریخ خطیب - جلد ۹ ص ۱۰

مرویات کا پایہ :

ان کی مرویات کیفیت کے اعتبار سے بھی اعلیٰ درجہ کی تھیں چنانچہ وہ اپنی صداقت اور روایتوں کے معیار کی بلندی کے اعتبار سے مصحف کہے جاتے تھے^۱۔ ابن عمار کہتے تھے کہ محدثین میں اعمش سے زیادہ اثبت کوئی نہیں^۲۔ جریر ان کی روایات کو دیباغے خسروانی کہتے تھے^۳۔

احتیاط : اس علم کے باوجود وہ روایت حدیث میں بڑے محتاط تھے، اور زیادہ حدیث بیان کرنا اچھا نہ سمجھتے تھے، لوگوں سے کہتے تھے کہ جب تم لوگ (حدیث سننے کے لئے) کسی کے پاس جاتے ہو تو اُس کو جھوٹ بولنے پر آمادہ کرتے ہو۔ خدا کی قسم یہ لوگ اشر الناس ہیں۔

شیوخ و تلامذہ :

حدیث میں انہوں نے زیادہ تر عبداللہ بن مسعودؓ ان کے بعد انس بن مالکؓ، عبداللہ ابن ابی اوفی، زید بن وہب، ابو وائل، ابو عمر شیبانی، قیس بن ابی حازم، اسمعیل بن رجا، ابو صخرہ، جامع بن شداد، ابو بزیان بن جندب، امام شعبی، ابراہیم نخعی اور مجاہد بن جبر وغیرہ سے استفادہ کیا تھا۔ ان کے تلامذہ میں حکم بن عتبہ، زبید الیمامی، ابو اسحق سمیعی، سلیمان تیمی، سہیل بن ابوصالح، محمد بن واسع، شعیبہ ابراہیم بن طہمان اور جریر بن حازم وغیرہ قابل ذکر ہیں۔

محدثین کے مراتب پر نظر :

حدیث میں ان کے کمال کی ایک سند یہ بھی ہے کہ وہ اس عہد کے بڑے بڑے محدثین کے علم پر ناقدانہ نظر رکھتے تھے، اور ان کے نزدیک سب کا ایک خاص درجہ متعین تھا، ابو بکر بن عیاش کا بیان ہے کہ ہم لوگ اور محدثین کے پاس سے ہو کر آخر میں اعمش کے پاس جاتے تھے، وہ ہم سے سوال کرتے کس کے پاس سے آئے ہو؟ ہم بتاتے کہ فلاں شخص کے پاس سے نام سن کر وہ کہتے وہ پھٹا ہوا طبل ہے۔ پھر پوچھتے، ان کے بعد کہاں گئے۔ ہم لوگ بتاتے فلاں کے پاس۔ وہ کہتے وہ اڑنے والے طائر ہیں۔ پھر پوچھتے، ان کے بعد ہم لوگ نام بتاتے وہ فرماتے وہ دف ہیں^۴۔

فقہ و فرائض : فقہ و فرائض میں بھی پورا درک رکھتے تھے، فقہاء ان کو اپنا سر دار کہتے تھے^۵۔ فرائض میں خصوصیت کے ساتھ بڑی مہارت رکھتے تھے، ابن عیینہ کا بیان ہے کہ وہ فرائض کے بڑے عالم تھے۔

^۱ تذکرہ الحفاظ - جلد اول - ص ۱۳۸ ^۲ تہذیب التہذیب - جلد ۴ - ص ۲۲۲ ^۳ تاریخ خطیب - جلد ۹ - ص ۱۰

^۴ تاریخ خطیب - جلد ۹ - ص ۱۱ ^۵ ایضاً - ص ۸

ان سے پہلے ابراہیم فرانس کے عالم مانے جاتے تھے اور لوگ اس فن میں ان کی طرف رجوع کرتے تھے ان کی وفات کے بعد اعمش کی ذات مرجوعہ بن گئی تھی۔^۱

عباد و ریاضت :

علم کے ساتھ وہ عمل میں بھی یہی درجہ رکھتے تھے۔ یحییٰ قطان کا بیان ہے کہ وہ عابد و زاہد تھے۔^۲ یحییٰ بن سعید انہیں عباد و وقت میں شمار کرتے تھے۔ خربہ کا بیان ہے کہ اعمش نے اپنے بعد کسی کو اپنے سے بڑا عبادت گزار نہیں چھوڑا۔^۳ حافظ ذہبی لکھتے ہیں کہ وہ علم نافع اور عمل صالح دونوں کے سردار تھے۔^۴ نماز باجماعت میں یہ اہتمام تھا کہ سترہ سال تک تکبیر اولیٰ تک قضا نہیں ہوئی۔^۵

امراء سے استغناء اور بے نیازی :

اعمش خاصان خدا اور صلحائے امت کی طرح دولت دنیا سے بالکل تہی دامن تھے معیشت کی طرف سے بھی ان کو پورا اطمینان نہ تھا، لیکن اس فقر و احتیاج کے باوجود امراء اور ارباب دول سے نہ صرف بے نیاز تھے بلکہ ان کو نہایت حقارت کی نظروں سے دیکھتے تھے عیسیٰ بن یونس کا بیان ہے کہ اعمش کے فقر و احتیاج کے باوجود میں نے ان سے زیادہ امراء اور سلاطین کو کسی کی نگاہ میں حقیر نہیں پایا۔^۱ امام شعرانی لکھتے ہیں کہ اعمش کو روٹی تک میسر نہ تھی، لیکن ان کی مجلس میں اغنیا اور سلاطین سب سے بڑے فقیر معلوم ہوتے تھے۔^۲

ان کی جرأت کا ایک واقعہ :

امراء کے مقابلہ میں ان کی جرأت و بے باکی کا یہ واقعہ لائق ذکر ہے۔ خلیفہ ہشام نے ایک مرتبہ ان کو لکھا کہ عثمانؓ کے فضائل اور علیؓ کی برائیاں میرے لئے قلمبند کر دیجئے۔ انہوں نے شاہی قاصد کے سامنے اس خط کو بکری کو گھلا دیا اور قاصد سے کہا یہ تمہاری تحریر کا جواب ہے۔ جب قاصد نے جواب کے لئے زیادہ اصرار کیا تو یہ جواب لکھا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم ! اما بعد، اگر عثمانؓ کی ذات میں ساری دنیا کے انسانوں کی خوبیاں جمع ہوں تو بھی اس سے تمہاری ذات کو کوئی فائدہ نہیں پہنچ سکتا، اور اگر علیؓ کی ذات میں دنیا بھر کی برائیاں جمع ہوں تو اس سے تم کو کوئی نقصان نہیں پہنچ سکتا، تم کو صرف اپنے نفس کی خبر رکھنی چاہئے۔^۱

۱۔ تاریخ خطیب جلد ۹ ص ۹

۲۔ ایضاً ص ۸

۳۔ تہذیب التہذیب جلد ۴ ص ۲۲۲

۴۔ تاریخ خطیب جلد ۹ ص ۸

۵۔ تہذیب التہذیب جلد ۴ ص ۲۲۲

۶۔ طبقات کبریٰ امام شعرانی جلد اول ص ۳۸

فیاضی : طبعاً بڑے فیاض تھے، ابوبکر بن عیاش کا بیان ہے کہ ہم لوگ جب اعمش کے پاس جاتے تھے، تو ہم کو کچھ نہ کچھ کھلاتے تھے۔

نفس کی تحقیر :

ان ظاہری و باطنی کمالات کے باوجود وہ اپنی ذات کو بالکل حقیر اور ہیچ سمجھتے تھے چنانچہ وصیت کی تھی کہ جب میں مر جاؤں تو کسی کو میری موت کی اطلاع نہ دی جائے۔ اور مجھ کو مرے رب کے پاس لے جا کر لحد میں پھینک دیا جائے میں اس سے بھی فروتر اور حقیر ہوں کہ لوگ میرے جنازہ میں شرکت کریں۔

وفات : باختلاف روایت ۱۳۷ھ یا ۱۳۸ھ میں وفات پائی۔

(۷) خیر التابیین حضرت اولیس بن عامر قرنیؓ

نام و نسب : سرخیل تابعین حضرت اولیس قرنی وطنائینی اور نسباً قبیلہ مراد سے تھے ان کو بارگاہ رسالت سے غائبانہ خیر التابیین کا لقب ملا تھا نسب نامہ یہ ہے اولیس بن جزء بن مالک ابن عمرو بن سعد بن عصفوان بن قرن بن دودمان بن ناجیہ بن مراد بن مالک بن امرادی مزحجی۔
حضرت اولیس ان برگزیدہ وارفندگان محبت میں تھے جن کی تخلیق ہی عشق و محبت کے خمیر سے ہوئی تھی۔ وہ نادیدہ جمال نبوی کے پروانوں میں تھے کہ۔

نہ تنہا عشق از دیدار خیزد بسا کین دولت از گفتار خیزد

انہوں نے اپنی ہستی کو راہ خدا میں ایسا گم کر دیا تھا کہ ظاہر بین نگاہوں میں ان کی شخصیت ہی مشکوک ہو گئی۔ اگرچہ اولیس عہد رسالت میں موجود تھے، لیکن لقائے ظاہری سے محروم رہے۔ مگر عالم باطن کے قوانین اس دنیائے آب و گل کے قوانین سے ماوراء ہیں۔

وہاں قرب و بعد منزل کا کوئی سوال نہیں، چشم حقیقت نگر لاکھ حجابوں پر بھی محروم تماشا نہیں رہتی۔ ربط باطن بعد مسافت میں بھی قرب محسوس کرتا ہے۔ خود اس دنیائے آب و گل میں بھی ظاہری بعد اور دوری ایک بے حقیقت شے ہے۔ اصل شے قوت تاثیر اور جذب و کشش ہے۔

آفتاب کروڑوں منزلوں کی مسافت کے باوجود عالم کے ذرے ذرے کو منور کرتا ہے۔ قطرات شبنم از کر آفتاب کی حرارت میں تحلیل ہو جاتے ہیں۔ موسم گل کی نگہت منزلوں تک کو وہ دوا دی کو

معطر کر دیتی ہے اس لئے اولیں بھی بعد مسافت کے باوجود آفتاب نبوت کی کرنوں سے مستنیر اور بہار مدینہ کی نگہت باریوں سے مست و بخود تھے۔ اگرچہ وہ یمن میں تھے لیکن ان کی محبت کی لہریں حجاز تک رواں دواں تھیں۔

حضرت عمرؓ سے غائبانہ تعارف اور ملاقات :

یہ محض شاعری نہیں بلکہ حقیقت ہے۔ چنانچہ آنحضرت ﷺ نے حضرت عمرؓ کو اس نادیدہ وارفتہ محبت کی ایک علامت بتادی تھی۔ صحیح مسلم میں ہے کہ ”خیر التابین قبیلہ مراد کا ایک شخص ہے، اس کا نام اولیں ہے۔ وہ تمہارے پاس یمن کی امداد میں آئے گا۔ اس کے جسم پر برص کے داغ ہیں، سب مٹ چکے ہیں، صرف ایک درہم کے برابر باقی ہے۔ اس کی ماں بھی ہے، جس کی وہ خدمت کرتا ہے۔ جب وہ خدا کی قسم کھاتا ہے تو اس کو پوری کرتا ہے۔ اگر تم اس کی دعائے مغفرت حاصل کر سکو تو حاصل کرنا۔“

اس کے بعد سے حضرت عمرؓ برابر اولیںؓ کی تلاش میں رہے۔ چنانچہ آپ کے عہد خلافت میں جب یمن سے فوجی مدد آئی تو آپ تلاش کرتے کرتے اولیں کے پاس پہنچے اور پوچھا تم ہی اولیں بن عامر ہو، انہوں نے اثبات میں جواب دیا۔ حضرت عمرؓ نے سوال کیا تمہاری ماں زندہ ہے۔ انہوں نے جواب دیا، ہاں۔

ان علامات کو معلوم کرنے کے بعد حضرت عمرؓ نے ان سے کہا، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ تمہارے پاس اہل یمن کی مدد کے ساتھ قبیلہ مراد اور قرن کا ایک شخص اولیں بن عامر آئے گا جس کے جسم پر برص ہوگا، لیکن ایک درہم کے برابر کے سوا سب مٹ چکا ہوگا۔ اس کے ایک ماں ہوگی جس کے ساتھ وہ نیکی کرتا ہوگا۔ جب وہ خدا کی قسم کھاتا ہے تو اس کو پوری کرتا ہے۔ اگر تم اس کی دعائے مغفرت لے سکو تو لینا۔ اس لئے آپ میرے لئے دعائے مغفرت فرمائیں۔

یہ سن کر اولیںؓ نے حضرت عمرؓ کے لئے دعا کی۔ پھر آپ نے ان سے پوچھا اب کہاں کا قصد ہے۔ انہوں نے کہا کوفہ کا۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا، میں آپ کے متعلق وہاں عامل کے پاس ہدایت لکھ دیتا ہوں۔ اولیں نے کہا اس کی ضرورت نہیں، مجھے عوام کے زمرہ میں رہنا زیادہ پسند ہے۔

اس واقعہ کے دوسرے سال کوفہ کا ایک معزز شخص حج کے لئے آیا۔ حضرت عمرؓ نے اس سے اولیں کا حال پوچھا۔ اس نے بتایا کہ وہ نہایت تنگدستی میں ہیں۔ ایک بوسیدہ جھوپڑے میں رہتے ہیں۔ حضرت عمرؓ نے اس سے اولیں کے متعلق آنحضرت ﷺ کا ارشاد بیان کیا۔ چنانچہ یہ شخص بھی واپس

جا کر اولیس سے دعائے مغفرت کا طالب ہوا۔ انہوں نے فرمایا کہ تم ابھی تازہ تازہ ایک مقدس سفر سے آرہے ہو، اس لئے تم میرے لئے دعا کرو۔ پھر پوچھا تم عمرؓ سے ملے تھے۔ اس نے کہا ہاں، اس گفتگو کے بعد اولیس نے اس شخص کے لئے دعائے مغفرت کی۔^۱

ہرم بن حیان اور اولیس کی پراثر ملاقات کے حالات :

اولیس اپنے کو دنیا سے چھپانے کے لئے نہایت خستہ حال رہتے تھے۔ اکثر بدن تک ڈھانپنے کے لئے پورا کپڑا تک نہ ہوتا تھا۔ لوگ نگاہ بدن دیکھ کر کپڑا اوڑھ دیتے۔ ان کی ظاہری حالت پر بے بصر عوام ان کا مذاق اڑاتے اور انہیں پریشان کرتے۔^۲

لیکن اہل نظر کی نگاہوں سے وہ نہ چھپ سکے۔ ان کی شیم زو حانیت اہل دل لوگوں کو دور دور سے کھینچ بلاتی تھی۔ ایک صاحب دل تابعی ہرم بن حیان اور اولیس کی ملاقات کے پُر تاثیر واقعات خود ہرم بن حیان کی زبان سے سننے کے قابل ہیں۔

ان کا بیان ہے کہ میں اولیس قرنی کی زیارت کی تمنا میں کوفہ گیا اور تلاش کرتے کرتے فرات کے کنارہ پہنچا۔ وہاں دیکھا کہ ایک شخص تنہا بیٹھا نصف النہار کے وقت وضو کر رہا ہے اور کپڑے دھور رہا ہے۔ میں اولیسؓ کے اوصاف سن چکا تھا۔ اس لئے فوراً پہچان گیا۔ وہ فرہ اندام تھے، رنگ گندم گوں تھا۔ بدن پر بال زیادہ تھے۔ سر منڈا ہوا تھا، داڑھی گھنی تھی۔ بدن پر ایک صوف کا ازار اور ایک صوف کی چادر تھی۔ چہرہ بہت بڑا اور مہیب تھا، قریب پہنچ کر میں نے سلام کیا۔ اولیس نے جواب دیا اور میری طرف دیکھ کر کہا خدا تم کو زندہ رکھے۔ میں نے مصافحہ کے لئے ہاتھ بڑھایا۔ انہوں نے مصافحہ کرنے سے انکار کیا اور پھر کہا خدا تم کو زندہ رکھے۔ میں نے کہا، اولیس تم پر خدا رحمت نازل کرے، اور تمہاری مغفرت فرمائے تمہارا کیا حال ہے۔ غایت محبت میں ان کی ظاہری حالت پر میرے آنسو نکل آئے۔

مجھے روتا دیکھ کر وہ بھی رونے لگے اور مجھ سے فرمایا، ہرم بن حیان خدا تم پر رحم کرے، میرے بھائی تم کیسے ہو، تم کو میرا پتہ کس نے بتایا۔ میں نے کہا خدا نے۔ اس جواب پر انہوں نے فرمایا، ”لا الہ الا اللہ سبحان ربنا ان کان وعد ربنا لمفعولاً حین سمانی۔“

ہرم بن حیان کہتے ہیں کہ اس سے پہلے نہ کبھی میں نے ان کو دیکھا تھا، نہ انہوں نے مجھے دیکھا تھا۔ اس لئے میں نے ان سے پوچھا، آپ نے میرا اور میرے باپ کا نام کیسے جان لیا۔

۱۔ یہ تمام واقعات مسلم کتاب فضائل باب فضائل اولیس قرنی سے ماخوذ ہیں ۲۔ ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۱۱۳۔ ۱۱۴

خدا کی قسم آج سے پہلے کبھی میں نے آپ کو نہ دیکھا تھا۔ فرمایا علیم خبیر نے مجھے بتایا۔
جب تمہارے نفس نے میرے نفس سے باتیں کیں، اسی وقت میری روح نے تمہاری
روح کو پہچان لیا۔ زندہ اور چلتے پھرتے لوگوں کی طرح زوحوں کی بھی جان ہوتی ہے۔ مومنین خواہ کبھی
آپس میں نہ ملے ہوں اور ان میں کوئی تعارف نہ ہو اور نہ ان کو ایک دوسرے سے باتیں کرنے کا اتفاق
ہوا ہو، پھر بھی سب ایک دوسرے کو پہچانتے ہیں، اور خدا کی روح کے وسیلہ سے باتیں کرتے ہیں خواہ وہ
ایک دوسرے سے کتنے ہی دور کیوں نہ ہوں۔

میں نے درخواست کی کہ آپ رسول اللہ ﷺ کی کوئی حدیث سنائیے کہ میں آپ کی زبان
سے سن کر اس کو یاد کر لوں۔ فرمایا میں نے رسول اللہ ﷺ کو پایا اور نہ آپ کی صحبت سے بہرہ ور ہوا،
البتہ آپ کے دیکھنے والوں کو دیکھا ہے اور تم لوگوں کی طرح مجھے بھی آپ کی حدیثیں پہنچی ہیں، لیکن میں
اپنے لئے یہ دروازہ کھولنا نہیں چاہتا کہ محدث قاضی یا مفتی بنوں۔ ہرم بن حیان مجھے خود اپنے نفس کے
بہت سے کام ہیں۔

یہ جواب سن کر میں نے عرض کیا کہ پھر قرآن ہی کی کچھ آیات سنا دیجئے۔ مجھے آپ کی زبان
سے قرآن سننے کی خواہش ہے۔ میں خدا کے لئے آپ کو محبوب رکھتا ہوں میرے لئے دعا فرمائیے اور کچھ
وصیتیں کیجئے تاکہ میں ان کو ہمیشہ یاد رکھوں۔

میری درخواست سن کر میرا ہاتھ پکڑ لیا اور ”اعوذ باللہ السميع العلیم من الشیطان
الرجیم“ پڑھ کر چیخ مار کر رونے لگے، اور فرمایا میرے رب کا ذکر بلند ہے سب سے زیادہ حق اس کا قول
ہے۔ سب سے زیادہ سچی بات اس کی بات ہے، سب سے زیادہ اچھا کلام اس کا کلام ہے۔ یہ کلمات
فرما کر ”ما خلقنا السموات والارض“ سے ”هو العزيز الرحیم“ تک تلاوت کر کے چیخ مار کر
ایسے خاموش ہوئے کہ میں سمجھا بے ہوش ہو گئے۔ پھر مجھ سے فرمایا،

ہرم بن حیان تمہارے باپ مرچکے، عنقریب تم کو بھی مرنا ہے۔ ابو حیان مرچکے، ان کے لئے
یا جنت ہے یا دوزخ، ابن حیان آدم مر گئے حوا مر گئیں۔ ابن حیان نوح اور ابراہیم خلیل الرحمن مر گئے ابن
حیان موسیٰ نجی الرحمان مر گئے۔ ابن حیان داؤد خلیفہ الرحمان مر گئے۔ ابن حیان محمد رسول الرحمان
مر گئے۔ ابن حیان ابوبکر خلیفہ المسلمین مر گئے، ابن حیان میرے بھائی عمر بن الخطاب مر گئے۔

یہ کہہ کر و عمر راہ کا نعرہ لگایا، اور ان کے لئے رحمت کی دعا کی۔ عمر فاروقؓ اس وقت تک زندہ تھے
اور ان کی خلافت کا آخری زمانہ تھا، اس لئے میں نے کہا، خدا آپ پر رحم کرے عمر بن الخطاب تو زندہ ہیں۔

فرمایا، ہاں جو کچھ میں نے کہا ہے اگر تم اس کو پوری طرح سمجھ لو تو تم کو معلوم ہو جائے گا کہ ہمارا تمہارا شمار مردوں ہی میں ہے، ہونے والی بات ہو چکی۔ اس کے بعد رسول اللہ ﷺ پر درود بھیجا اور چند مختصر دعائیں پڑھ کر کہا، ہرم بن حیان کتاب اللہ، صلحائے اُمت کی ملاقات اور نبی ﷺ پر درود سلام میری وصیت ہے۔ میں نے اپنی خبر موت دی اور تمہاری خبر موت دی، آئندہ ہمیشہ موت کو یاد رکھنا، اور ایک لمحہ کے لئے بھی اس نے غافل نہ ہونا، واپس جا کر اپنی قوم کو ڈرانا اور اپنے ہم مذہبوں کو نصیحت کرنا، اور اپنے نفس کے لئے کوشش کرنا۔ خبردار جماعت کا ساتھ نہ چھوڑنا، ایسا نہ ہو کہ بے خبری میں تمہارا دین چھوٹ جائے اور قیامت میں تم کو آتش دوزخ کا سامنا ہو۔ پھر فرمایا،

خدایا اس شخص کا گمان ہے کہ وہ تیرے لئے مجھ سے محبت کرتا ہے، اور تیرے لئے مجھ سے ملاقات کی۔ اس لئے خدایا جنت میں اس کا چہرہ مجھے پہنچوانا اور اپنے گھر دار السلام میں مجھے اس سے ملانا، وہ دنیا میں جہاں کہیں بھی رہے، اس کو اپنے حفظ و امان میں رکھنا۔ اس کھیتی باڑی کو اس کے قبضہ میں رہنے دے۔ اس کو تھوڑی دنیا پر خوش رکھ اور دنیا سے تو نے جو حصہ اس کو دیا ہے وہ اس کے لئے آسان کر، اور اپنے عطایا اور نعمتوں پر اس کو شاکر بنا اور اس کو جزائے خیر دے۔

یہ دعائیں دیکر مجھ سے خطاب فرمایا کہ ہرم بن حیان اب میں تم کو خدا کے سپرد کرتا ہوں، اچھا سلام علیک و رحمۃ اللہ۔ اب میں تم کو آج سے نہ دیکھوں، میں شہرت ناپسند کرتا ہوں، اور تنہائی اور عزت کو دوست رکھتا ہوں۔ جب تک میں دنیا میں لوگوں کے ساتھ زندہ رہوں گا۔ انتہائی غم و الم میں مبتلا رہوں گا، اس لئے آئندہ نہ تم مجھے پوچھنا اور نہ تلاش کرنا تمہاری یاد میرے دل میں ہمیشہ رہے گی، لیکن اس کے بعد نہ میں تم کو دیکھوں گا اور نہ تم مجھے دیکھ سکو گے۔ مجھے یاد کرتے رہنا، اور میرے لئے دعائے خیر کرنا، میں بھی انشاء اللہ تم کو یاد اور تمہارے لئے دعائے خیر کرتا رہوں گا۔ یہ کہہ کر وہ ایک سمت چلے، میں بھی ساتھ ہولیا کہ ایک ہی ساعت اور ساتھ ہو جائے، لیکن اس پر بھی وہ راضی نہ ہوئے اور ہم دونوں روتے ہوئے ایک دوسرے سے جدا ہو گئے۔

میں حد نظر تک دیکھتا رہا تا آنکہ وہ ایک گلی میں چلے گئے، اس کے بعد میں نے ان کو بہت تلاش کیا، اور لوگوں سے پوچھا لیکن کسی سے کچھ سراغ نہ ملا۔ خدا ان پر رحمت نازل کرے اور ان کی مغفرت فرمائے اس ملاقات کے بعد سے کوئی ہفتہ ایسا نہیں جاتا کہ میں ان کو ایک دو مرتبہ خواب میں نہ دیکھتا ہوں۔

شہادت : اوّلے کو جب تک ظاہر میں دنیا نے نہ پہچانا تھا۔ اس وقت تک وہ اہل دنیا میں نظر آتے تھے، لیکن جب نے ان کی حقیقت آشکارا ہوئی اس وقت سے وہ ایسے روپوش ہوئے کہ پھر کسی نے نہ دیکھا۔ اس کے بعد جنگ صفین میں ان کی شہادت کا پتہ چلتا ہے۔ ان کو راہ خدا میں شہادت کی بڑی تمنا تھی، اور اس کے لئے وہ دعا کرتے تھے۔ خدا نے جنگ صفین میں یہ آرزو پوری کر دی اور حضرت علیؑ کی حمایت میں شہادت پائی۔

علم ظاہر : اگرچہ اوّلے سر تاج تابعین ہیں، اور ان کی ذات جملہ فضائل و کمالات کی جامع تھی، لیکن اس کے باوجود علمائے ظاہر کے زمرہ میں ان کا کہیں ذکر نہیں، حتیٰ کہ ان سے کوئی روایت تک مروی نہیں ہے، لیکن اس سے یہ قیاس کرنا صحیح نہیں ہے کہ وہ علوم ظاہری سے بے گانہ تھے۔ ان کی ذات علم باطن کے ساتھ علم ظاہر کی بھی جامع تھی، اس کی دو وجہیں تھیں۔

سب سے بڑا سبب یہ تھا کہ ان کو اپنی اصلاح نفس، تزکیہ روح اور مجاہدات و ریاضات سے اتنی فرصت نہ تھی کہ علم ظاہر کو مشغلہ حیات بناتے۔ اور حجرہٴ عبادت سے نکل کر مسند علم پر بیٹھتے۔ دوسرے انہیں شہرت اور نمود سے اتنی نفرت تھی کہ قاضی مفتی اور محدث کے لقب سے مشہور ہونا بھی پسند نہ کرتے تھے، جیسا کہ انہوں نے خود ایک موقع پر فرمایا ہے کہ مجھے رسول اللہ ﷺ کی احادیث اسی طرح پہنچی ہیں، لیکن میں اپنے اوپر ان کا دروازہ کھول کر محدث قاضی اور مفتی بنانا پسند کرتا نہیں کرتا۔ مجھے خوا اپنے تزکیہ نفس کے بہت سے کام ہیں۔ اسی طرح آپؐ نے فرمایا کہ میں شہرت ناپسند کرتا ہوں اور تنہائی اور عزت کو دوست رکھتا ہوں، اور مسند علم پر بیٹھنے کے بعد نہ وہ شہرت سے بچ سکتے تھے اور نہ ان کی عزت نشینی قائم رہ سکتی تھی، اس لئے انہوں نے سرے سے اس دروازہ ہی کو بند رکھا۔

علم باطن : آپ کے کمالات کا منبع اور سرچشمہ کاغذ کے اوراق کے بجائے صحیفہ قلب تھا آپ کی ذات گرامی علوم باطن کا سرچشمہ تھی، اور تابعین میں خواجہ حسن بصری کے بعد آپ ہی کی ذات تصوف کا مرجع ہے۔ اور صوفیائے کرام کے بہت سے سلاسل آپ کی ذات تک منتهی ہوتے ہیں۔

عبادت و ریاضت :

آپؐ نے راہ سلوک میں بڑے بڑے مجاہدات کئے۔ ساری ساری رات پلک سے پلک نہ ملتی تھی۔ معمول تھا کہ ایک شب قیام میں گزارتے تھے، دوسری رکوع میں اور تیسری سجدہ میں۔ اکثر رات کے ساتھ دن بھی عبادت ہی میں گزار جاتا تھا۔

ربیع بن خثیم کا بیان ہے کہ ایک دن میں اولیس سے ملنے گیا۔ دیکھا کہ فجر کی نماز میں مشغول ہیں، میں اس خیال سے کہ ان کی تسبیح و تہلیل میں حرج نہ ہو، اس سے فارغ ہونے کا انتظار کرنے لگا۔ وہ ظہر کی نماز تک برابر مشغول رہے۔ پھر ظہر سے عصر تک اور عصر سے مغرب تک یہی حال رہا۔

میں نے خیال کیا کہ مغرب کے بعد شاید افطار کے لئے جائیں، لیکن وہ برابر عشاء تک مشغول رہے۔ پھر عشاء سے صبح تک یہی کیفیت رہی دوسرے دن نماز فجر کے بعد کچھ نیند کا غلبہ ہوا، لیکن پھر فوراً متنبہ ہو گئے اور دعا کی کہ خدایا میں سونے والی آنکھ اور نہ بھرنے والے پیٹ سے پناہ مانگتا ہوں۔ یہ حال دیکھ کر میں نے کہا جو کچھ میں نے دیکھا ہے اس قدر کافی ہے۔^۱

ہمیشہ روزہ رکھتے تھے۔ اکثر ایسا ہوتا تھا کہ افطار کے لئے کچھ میسر نہ آتا تو کھجور کی گٹھلیاں جن کر بیچتے، اور اس کی قیمت سے قوت لایموت حاصل کرتے۔ اگر خشک خرما مل جاتا تو اس کو افطار کے لئے رکھ لیتے، اگر زیادہ مقدار میں مل جاتا تو گٹھلیاں بیچ کر اس کی قیمت خیرات کر دیتے۔^۲

حلقہ ذکر : کوفہ میں ذکر و شغل کا ایک حلقہ تھا۔ جس میں بہت سے سالکین جمع ہوتے تھے۔ اولیس بھی اس حلقہ میں شرکت کرتے تھے۔ اسیر بن جابر کا بیان ہے کہ ہم چند لوگ کوفہ میں ذکر و شغل کے ایک حلقہ میں جمع ہوتے تھے۔ اولیس بھی ہمارے ساتھ شریک ہوتے تھے۔ اس حلقہ میں دلوں پر سب سے زیادہ اولیس کے ذکر کا اثر پڑتا تھا۔^۳ بعض روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ ذکر و شغل نماز اور تلاوت قرآن تھی۔^۴

زہد عن الدنيا :

زہد کا یہ عالم تھا کہ گھربار، لباس اور کھانے پینے وغیرہ جملہ علائق دنیاوی سے ہمیشہ آزاد رہے ایک نہایت بوسیدہ اور شکستہ مکان میں رہتے تھے۔^۵ کھانے پینے کا یہ حال تھا کہ کبھی اونٹ چرا کر اور کبھی کھجور کی گٹھلیاں بیچ کر قوت لایموت حاصل کرتے تھے۔^۶ حضرت عمرؓ نے سلوک کرنا چاہا مگر انکار کر دیا۔^۷ لباس میں ایک صوف کی چادر اور ایک صوف کا ازار ہوتا تھا۔^۸ اور اکثر وہ بھی میسر نہ آتا تھا۔ لوگ ننگے بدن دیکھ کر چادر دیتے۔^۹ پیٹ کے کھانے اور بدن کے کپڑے کے عداوہ

۱۔ ابن عساکر۔ جلد ۳۔ ص ۱۷۳ ۲۔ تذکرہ الاولیاء۔ جلد اول۔ ص ۲۳ ۳۔ مستدرک حاکم۔ جلد ۳۔ ص ۴۰۴
۴۔ ایضاً۔ ص ۴۰۸ ۵۔ ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۱۱۳ ۶۔ تذکرہ اولیاء فرید الدین عطار حالات اولیس
۷۔ ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۱۱۳ ۸۔ مستدرک حاکم۔ جلد ۲۔ ص ۴۰۶ ۹۔ ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۱۱۳

کوئی چیز پاس نہ رکھتے تھے۔ فرمایا میں تجھ سے بھوکے جگر اور ننگے بدن کی معذرت چاہتا ہوں لباس جو میرے جسم پر اور غذا جو میرے پیٹ میں ہے اس کے علاوہ میرے پاس کچھ نہیں ہے۔

آپ کی اس مجذوبانہ شان کی وجہ سے ظاہر میں عوام آپ کو راہ چلتے پریشان کرتے۔ ایک مرتبہ آپ کپڑا نہ میسر ہونے کی وجہ سے حلقہ ذکر سے غیر حاضر ہو گئے۔ آپ کے شریک حلقہ اسیر بن جابر یہ سمجھ کر کہ آپ بیمار ہو گئے ہیں، آپ کے گھر پہنچے اور کہا خدا تم پر رحم کرے تم نے ہمیں چھوڑ کیوں دیا۔ آپ نے جواب دیا میرے پاس چادر نہیں تھی اس لئے میں نہ آسکا۔ اسیر بن جابر کہتے ہیں کہ یہ سن کر میں نے اپنی چادر ان کو دے دی، انہوں نے واپس کر دی۔

میں نے اصرار کیا تو انہوں نے کہا کہ اگر میں چادر لے کر اوڑھ لوں اور میرے ہم قوم مجھے دیکھ لیں تو کہیں گے۔ اس ریاکار کو دیکھو ایک آدمی کے ساتھ لگ گیا، اور دھوکا دے کر اس کی چادر لے لی، لیکن میں نے اصرار کر کے چادر انہیں دے دی اور کہا ہمارے ساتھ چلو دیکھو وہ لوگ کیا کہتے ہیں۔ چنانچہ وہ چادر اوڑھ کر ہمارے ساتھ ہو لئے۔

جیسے ہی ایک مجمع کے سامنے سے گزرے مجمع نے کہا، ذرا اس ریاکار کو دیکھو ایک شخص کے ساتھ چمنار ہا اور دھوکا دیکر اس کی چادر لے لی۔ یہ الفاظ سن کر میں نے ان لوگوں سے کہا تم کو شرم نہیں آتی، خدا کی قسم میں نے جب انہیں چادر دینا چاہی تو انہوں نے انکار کر دیا تھا۔

غرض وہ اپنی ظاہری حالت کی وجہ سے ہر قسم کے تمسخر اور استہزا کا نشانہ بنتے تھے، اور اس کو نہایت خندہ پیشانی کے ساتھ برداشت کرتے تھے اور اسی عالم میں مست رہتے۔

شہرت سے اجتناب :

آپ فنا کے اس درجہ پر تھے، جہاں شہرت، نمود اور اہل دنیا سے اختلاط کی کوئی گنجائش نہیں۔ اس لئے شہرت اور ناموری سے بہت بھاگتے تھے۔ حضرت عمرؓ نے چاہا کہ والی کوفہ کے نام خط لکھ کر آپ کا تعارف کرا کے آپ کے ساتھ حسن سلوک کی ہدایت کر دیں مگر آپ نے منظور نہ کیا اور جواب دیا کہ میں زمرہ عوام میں رہنا پسند کرتا ہوں۔ لوگوں کے ساتھ ملنے جلنے سے بہت گھبراتے، لیکن آپ کی عزت پسندی زیادہ دنوں تک قائم نہ رہ سکی۔ آپ کی شمیم روحانیت نے خلق اللہ کو خود اپنی طرف متوجہ کر لیا، اور لوگوں کا رجحان آپ کی طرف بڑھنے لگا۔

۱۔ مستدرک حاکم۔ جلد ۲۔ ص ۳۰۵ ۲۔ ایضاً ص ۳۰۴ ۳۔ ایضاً ص ۳۰۷

۴۔ مسلم کتاب الفضائل فضائل لوہی قرنی

اسیر بن جابر بیان کرتے ہیں کہ میرے ایک ساتھی مجھے اولیس کے پاس لئے گئے۔ وہ دو رکعت نماز تمام کرنے کے بعد ہماری طرف متوجہ ہوئے، اور فرمایا آپ لوگوں کا بھی میرے ساتھ عجیب معاملہ ہے، آپ لوگ میرے پیچھے پیچھے کیوں چلتے ہیں۔ میں ایک ضعیف انسان ہوں میری بہت سی ضروریات ہیں، جنہیں میں آپ کی وجہ سے پوری نہیں کر سکتا۔ آپ لوگ ایسا نہ کیجئے، خدا آپ پر رحم کرے، اگر کسی کو مجھ سے کوئی ضرورت ہو تو وہ عشا کے وقت مل لیا کرے۔

اس مجلس میں تین قسم کے لوگ آتے ہیں۔ سمجھ دار مومن، بے سمجھ مومن اور منافق۔ ان تینوں کی مثال درخت اور بارش کے سی ہے۔ اگر سرسبز و شاداب اور پھل دار درخت پر پانی برستا ہے تو اس کی تراوٹ و شادابی اور حسن و خوبصورتی میں اور زیادہ اضافہ ہوتا ہے، اور اگر شاداب مگر بے پھل والے درخت پر برستا ہے تو اس کے پتوں میں خوبصورتی پیدا ہوتی ہے۔ اور وہ پھل دینے لگتا ہے اور اگر خشک گھاس اور کمزور شاخ پر برستا ہے تو اسے توڑ پھوڑ ڈالتا ہے۔ یہ مثال دے کر یہ آیت پڑھی :

”و نزل من القرآن ما هو شفاء للناس ورحمة للمؤمنین ولا یزید

الظلمین الا خساراً“^۱۔

امر بالمعروف :

لیکن اس عزالت پسندی اور تنہا نشینی کے باوجود امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے فریضہ سے کبھی غافل نہ رہے، اور اس کی ادائے گی میں لوگ ان کے دشمن ہو جاتے تھے۔ ابوالاحوص روایت کرتے ہیں کہ میرے ایک ساتھی کا بیان ہے، کہ قبیلہ مراد کا ایک شخص اولیس کے پاس گیا، اور سلام کے بعد پوچھا کہ اولیس تمہارا کیا حال ہے۔ فرمایا، الحمد للہ پھر پوچھا زمانہ کا تمہارے ساتھ کیا طرز عمل ہے۔ فرمایا، ”یہ سوال اس شخص سے کرتے ہو جس کو شام کے بعد صبح ملنے کا یقین نہیں اور صبح کو شام کے ملنے کی امید نہیں۔ میرے مراد بھائی موت نے کسی شخص کے لئے خوشی کا مل باقی نہیں رکھا، مراد بھائی خدا کے عرفان میں مومن کے لئے چاندی سونے کی کوئی قیمت باقی نہیں رکھی۔ مراد بھائی خدا کے کاموں میں مومن کے فرض کی ادائیگی نے ان کا کوئی دوست باقی نہیں چھوڑا ہے۔ خدا کی قسم چونکہ ہم لوگ لوگوں کو اچھے کاموں کی تلقین کرتے ہیں اور بُرے کاموں سے روکتے ہیں۔ اس لئے انہوں نے ہم کو دشمن سمجھ لیا ہے، اور اس میں ان کو فاسق مددگار مل گئے ہیں۔ جو ہم پر تہمتیں رکھتے ہیں۔ لیکن خدا کی قسم ان کا یہ رویہ مجھ کو حق بات کہنے سے باز نہیں رکھ سکتا“^۱۔

شرف جہاد : اگرچہ آپ گمناہی کی خاطر گوشہ عزلت سے بہت کم قدم نکالتے تھے لیکن جہاد کے شرف کے حصول کے لئے کبھی کبھی وہ گوشہ عزلت کو چھوڑتے تھے۔ اگرچہ صحیح مسلم میں اس کی تصریح نہیں، لیکن قیاس بلکہ یقین یہ ہے کہ حضرت عمرؓ سے آپ سے یمن کی جس امداد میں ملاقات ہوئی تھی۔ وہ یقیناً جنگی سلسلہ میں آئی ہوگی۔ اس کے علاوہ اصابہ کی ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ آذربائیجان کے معرکہ میں شریک تھے۔

ماں کی خدمت : دنیاوی تعلقات میں اولیس کے لئے دے کر ایک تنہا ماں تھیں۔ ان کی خدمت کو سب سے بڑی سعادت اور عبادت سمجھتے تھے۔ چنانچہ جب تک وہ زندہ رہیں ان کی تنہائی کے خیال سے حج نہیں کیا۔ اور ان ہی کی وجہ سے وہ جمال نبوی کے دیدار سے محروم رہے۔ ان کی وفات کے بعد فریضہ حج ادا کرنے کا موقع ملا۔ لیکن ان کے پاس کیا تھا چند لوگوں نے سامان سفر پیش کیا۔ اس وقت وہ فریضہ حج سے فارغ ہو سکے۔

بعض اقوال : فرماتے تھے خدا کے کاموں میں ایسے رہو گویا تم نے تمام انسانوں کو قتل کر دیا ہے۔ لوگوں کے لئے غائبانہ دعا کرنا ان کی ملاقات سے بہتر ہے۔ کیونکہ اس میں کبھی نمائش اور ریا پیدا ہو جاتا ہے۔

بعض خاص فضائل :

تابعین میں اولیس کے بعض فضائل ایسے ہیں جو مخصوص ماں کے طغرائے امتیاز میں اور ان کے علاوہ کسی کے حصہ میں نہیں آئے، آپ کی دستار فضیلت کا سب سے نمایاں طرہ سرکار رسالت کا عطا کردہ، خیر التابیین، کا لقب ہے، عبد اللہ ابن ابی اوفی روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ فرماتے تھے کہ میری امت کے ایک شخص کی شفاعت سے بنی تمیم کی بڑی تعداد جنت میں داخل ہوگی، حسن کے نزدیک اس سے مراد اولیس قرنی ہیں۔ اگرچہ اس قلیل کی روایت زیادہ لائق اعتبار نہیں، تاہم ان سے اولیس کے درجہ کا پتہ چلتا ہے۔

اولیس کی شخصیت میں غمک کے اسباب :

یہ عجیب حیرت انگیز امر ہے کہ خیر التابیین، کے ان فضائل و مناقب اور اخلاقی و روحانی کمالات کے باوجود بعض ایسی روایتیں بھی ملتی ہیں جن سے ان کا وجود مشتبہ ہو جاتا ہے کہ اولیس نام

۱۔ اصابہ۔ جلد اول۔ ص ۱۲۰ ۲۔ مستدرک حاکم۔ جلد ۳۔ ص ۴۰۷ ۳۔ مستدرک حاکم۔ جلد ۳۔ ص ۴۰۵

۴۔ ایضاً۔ ص ۴۰۵ ۵۔ صفوۃ الصفوہ۔ ص ۲۳۷ ۶۔ اصابہ۔ جلد اول۔ ص ۱۱۹۔ بحوالہ دلائل بہتتی

ان اوصاف کے کوئی تابعی تھے بھی یا نہیں، مثلاً ابن عدی کا یہ بیان کہ امام مالکؒ ان کے وجود کے منکر تھے، یا سمعانی کی یہ روایت کہ ابن حبان کا بیان ہے کہ ہمارے بعض اصحاب ان کے وجود کے منکر تھے، یا سمعانی کی یہ روایت کہ ابن حبان کا بیان ہے کہ ہمارے بخاری کے نزدیک ان کے اسناد محل نظر ہیں۔

لیکن دوسرے علماء و محدثین اور کتب احادیث و طبقات کے ان کثیر بیانات کے مقابلہ میں جن کے بعد خیر التابین کی شخصیت میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں رہتی، ان چند کمزور روایتوں کی کوئی حیثیت نہیں، اس سلسلہ میں چند امور قابل غور ہیں، ایک یہ کہ جن روایات سے اوّلین قرنی کا وجود مشتبہ معلوم ہوتا ہے ان کی روایتی حیثیت کیا ہے؟ پھر ان کی صحت کی صورت میں ان سے اوّلین کے عدم وجود کا نتیجہ نکالنا کہاں تک صحیح ہے اور ان کے مقابلہ میں دوسرے علماء اور کتب احادیث و طبقات کی شہادت کیا ہے۔

روایتی حیثیت سے اس قسم کی تمام روایتیں ناقابل اعتماد ہیں، حافظ ابن حجر اور سمعانی نے اگرچہ یہ روایتیں نقل کی ہیں لیکن ان کی کوئی سند نہیں دی ہے اس لئے محدثانہ اصول سے وہ ساقط الاعتبار اور ناقابل استناد ہیں۔

لیکن اگر انہیں صحیح بھی مان لیا جائے تو بھی ان سے اوّلین قرنی کے نہ ہونے کا نتیجہ نکالنا صحیح نہیں ہے، اس لئے کہ جن جن لوگوں نے ان کے وجود میں شک ظاہر کیا ہے، یا اس سے انکار کیا ہے وہ صرف اس بنا پر کہ انہوں نے اس عہد میں ان کا ذکر نہیں سنایا ان کے حالات ان کے علم میں نہیں آئے، لیکن ان میں سے ایک چیز بھی ان کے نہ ہونے کا ثبوت نہیں۔

اصولاً ہر زمانہ میں انہی اشخاص کے حالات کا لوگوں کو علم ہوتا ہے، جو کسی حیثیت سے نمایاں ہوتے ہیں عزت نشین اور خاموش اشخاص سے واقفیت نہیں ہوتی، خود صحابہ کے متعلق یہ دعویٰ نہیں کیا جا سکتا کہ ہر صحابی سے اس عہد کے لوگ واقف تھے یا ان سب کے حالات لکھے گئے عموماً انہی صحابہ کے معلوم ہیں، جنہوں نے کوئی علمی کام کئے یا سلسلہء روایت میں کہیں ان کا نام آگیا ہے، بعضوں کا صرف نام ہی معلوم ہے۔ اور کسی حالات کا علم نہیں، ایسی حالت میں گم نام تابعین کا کیا ذکر۔

اس اصول کو پیش نظر رکھتے کے بعد اوّلین قرنی کے حالات پر نظر ڈالنی چاہئے، جیسا کہ ان کے حالات سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ نہ صرف عملی دنیا سے الگ تھلگ اور گوشہ نشین تھے، بلکہ اپنے اخفاء میں ان کو اتنا اہتمام تھا کہ اہل دنیا کی نگاہوں سے چھپتے پھرتے تھے، اور اس کے انہوں نے محدث اور

مفتی بننا تک گوارا نہ کیا کہ اس صورت میں وہ مرکز توجہ ہو جاتے۔ انہوں نے اپنی زندگی ایسی بنائی تھی کہ بعض خواص کے علاوہ خود ان کے اہل وطن تک ان سے واقف نہ تھے، اور جو لوگ جانتے بھی تھے۔ وہ محض ایک وارفتہ مزاج سودائی کی حیثیت ہے۔

ایسی حالت میں اس عہد کے بعض علماء کا ان سے واقف نہ ہونا کوئی تعجب انگیز نہیں کہ علماء کی واقفیت کے لئے علمی اور عملی امتیاز ضروری تھا۔

لیکن بہر حال ان کی شخصیت چھپنے والی نہ تھی اس لئے بہت سے خواص پر ان کی حقیقت آشکارا ہو گئی جس کے حالات اوپر گزر چکے ہیں، پھر جب ہم کتب احادیث و طبقات پر نظر ڈالتے ہیں تو صحیح مسلم تک میں ان کے مستقل فضائل ملتے ہیں، بلکہ حدیث کی کتابوں میں ان کے حالات طبقات و جل سے زیادہ ہیں، حدیث کی حسب ذیل کتابوں میں ان کے حالات ہیں یا کسی نہ کسی حیثیت سے ان کا ذکر آیا ہے۔

(۱) مسند احمد بن حنبل (۲) صحیح مسلم (۳) دلائل نبیہ (۴) حلیۃ الاولیاء ابو نعیم

(۵) مسند ابو یعلیٰ (۶) مسند ابو عونہ (۷) مستدرک، حاکم وغیرہ۔

ان میں سے اکثروں کے حوالے حافظ ابن حجر نے اصابہ میں دیئے ہیں۔ ممکن ہے ان کے علاوہ بعض اور کتابوں میں بھی ان کے حالات ہوں۔ طبقات و رجال کی کتابوں میں ان کا ذکر کم ہونے کا سبب یہ ہے کہ ان میں عموماً انہی لوگوں کے تفصیلی حالات ہیں، جن کا تعلق علمی یا عملی دنیا سے رہا ہے۔ اس کے باوجود طبقات ابن سعد، اصابہ اسد الغابہ، حلیۃ الاولیاء ابن عساکر، تہذیب، میزان الاعتدال، لسان، المیزان وغیرہ قریب قریب تمام متداول کتابوں میں ان کے حالات موجود ہیں۔ پھر جن علماء نے ان کے وجود کے انکار کی روایتیں نقل کی ہیں، انہیں خود ان پر اعتماد نہیں اور وہ اولیس قرنی کی شخصیت کو مانتے ہیں۔

چنانچہ حافظ ابن حجر امام مالک کے انکار کی روایت نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں کہ ان کی (اولیس قرنی) شہرت اور ان کے حالات اتنے ہیں کہ ان کے ہوتے ہوئے ان کے وجود میں شک و شبہ کی کوئی گنجائش نہیں۔ ان بیانات کے بعد اولیس قرنی کی شخصیت میں کوئی شک و شبہ نہیں رہ جاتا۔ تذکروں میں ان کے حالات بہت ملتے ہیں، لیکن ان میں ہر قسم کی رطب و یابس روایتیں ہیں، اس لئے ہم نے تذکرۃ الاولیاء کے ایک دو بیانوں کے علاوہ انہیں ہاتھ نہیں لگایا ہے۔

(۸) ایاس بن معاویہ

نام و نسب : ایاس نام ہے۔ ابو اثلثہ کنیت۔ نسب نامہ یہ ہے : ایاس بن معاویہ بن قرہ بن ایاس بن بلال بن رباب بن عبید بن سواۃ بن ساریہ بن ذبیان بن ثعلبہ بن سلیم بن اوس بن فریہ مزی۔
فضل و کمال : ایاس اس عہد کے مشہور قضاۃ میں تھے۔

حدیث : حدیث میں ان کا کوئی قابل ذکر پایہ نہ تھا، تاہم اس سے بالکل تہی دامن بھی نہ تھے۔ ابن سعد لکھتے ہیں کہ احادیث^۱ میں انہوں نے اپنے والد معاویہ، انس بن مالک، سعید بن مسیب، سعید بن جبیر اور ابی مجلز وغیرہ سے خوشہ چینی کی تھی اور ایوب داؤد بن ابی ہند، حمید الطویل، حماد، شعبان، شعبہ اور معاویہ بن عبدالکریم وغیرہ ان کے تلامذہ میں ہیں۔^۲

فقہ : فقہان کا خاص فن تھا، اس میں وہ امتیازی درجہ رکھتے تھے، عجل ان کو فقیہ لکھتے ہیں۔^۳
عہدہ قضاء :

اپنے فقہی کمال کی وجہ سے وہ اموی دور میں بصرہ کے عہدہ قضا پر مامور ہوئے، ان کے تقرر کے وقت حضرت حسن بصریؒ ان کے پاس تشریف لے گئے، انہیں دیکھ کر ایاس رونے لگے۔^۴
فہم و فراست :

ایاس کو فہم و فراست سے غیر معمولی حصہ ملا تھا اور وہ عقل و دانش کا پیکر تھے، ابن سعد لکھتے ہیں۔ کان عاقلاً من الرجال فطناً^۵۔ ابن سیرین کے سامنے جب ان کا ذکر آتا تو کہتے تھے، وہ مجسم فہم ہیں۔^۶ ان کے عہد کے لوگ کہتے تھے کہ ہر صدی میں ایک بڑا عاقل پیدا ہوتا ہے، اور اس صدی کے عاقل ایاس ہیں۔^۷ ابن عماد حنبلی لکھتے ہیں کہ ان کی ذکاوت اور فطانت ضرب المثل تھی، ابو تمام کا ایک شعر ہے^۸۔

اقدام عمرو فی شجاعة غنتر

فی حلم احنف فی ذكاء ایاس

۱ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق ۲۔ ص ۵ ۲ تہذیب۔ جلد اول۔ ص ۳۹۰ ۳ ایضاً۔ ۴ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق ۲۔ ص ۵

۵ ایضاً۔ ص ۶ ۶ تہذیب۔ جلد اول۔ ص ۳۹۰ ۷ تہذیب۔ جلد اول۔ ص ۳۹۰

۸ شذرات الذہب۔ جلد اول۔ ص ۱۶۰

ذہانت و ذکاوت کے بعض واقعات :

قضا میں مہارت بڑی حد تک ذہانت اور ذکاوت پر منحصر ہے اس لئے ایسا اس عہد کے ممتاز ترین قضا میں تھے، اس موقع پر ان کی ذہانت کے بعض واقعات نقل کئے جاتے ہیں۔

ایک مرتبہ کسی مقدمہ کے سلسلہ میں چار عورتیں ان کی عدالت میں آئیں۔ انہوں نے ان کو دیکھ کر کہا کہ ان میں سے ایک حاملہ ہے، ایک دودھ پلاتی ہے، ایک شادی شدہ ہے اور ایک کنواری۔

لوگوں نے تحقیقات کی تو معلوم ہوا ان کا قیاس صحیح تھا۔ ان سے پوچھا گیا آپ کو اس کا کیسے اندازہ ہو گیا۔ انہوں نے کہا حاملہ جس وقت گفتگو کر رہی تھی تو اس کا کپڑا پیٹ سے اٹھ جاتا تھا، اس سے میں نے جانا کہ وہ حاملہ ہے۔ اور دودھ پلانے والی کی چھاتیاں ہلٹی تھیں، اس لئے میں نے قیاس کیا کہ وہ دودھ پلاتی ہے۔ شادی شدہ آنکھوں میں آنکھیں ڈال کر باتیں کرتی تھی، یہ اس کے شادی شدہ ہونے کا ثبوت تھا اور باکرہ آنکھیں نیچی کر کے باتیں کرتی تھیں۔

دوسرا واقعہ یہ ہے کہ ایک شخص نے ایک شخص کے پاس کچھ مال امانت رکھوایا تھا۔ جب اس نے واپس مانگا تو امانت دار نے انکار کر دیا۔ مال کے مالک نے ایسا کی عدالت میں دعویٰ کیا۔ انہوں نے کہا اس وقت لوٹ جاؤ، اس واقعہ کو پوشیدہ رکھنا۔ اس شخص کو یہ نہ معلوم ہونے پائے کہ تم میرے پاس آئے تھے، دودن کے بعد پھر آنا۔

اس کو لوٹ کر ایسا نے امانت دار کو بلوایا، اور اس سے کہا کہ میرے پاس بہت سا مال آ گیا ہے، میں اس کو تمہارے پاس رکھوانا چاہتا ہوں، تمہارا گھر محفوظ ہے۔ اس نے کہا، ہاں۔ ایسا نے کہا تو مال رکھنے کے لئے کوئی جگہ منتخب کر لو، اور دو بار بردار لے آؤ۔

اس گفتگو کے بعد ایسا نے مال کے مالک کو بلوا کر کہا کہ اب جا کر تم اس شخص سے اپنا مال مانگو اگر دے دے تو فہم اور نہ اس سے کہنا کہ میں جا کر قاضی کو اطلاع دے دوں گا۔ اس شخص نے جا کر کہا کہ میرا مال دو، ورنہ قاضی کو جا کر اطلاع دیتا ہوں،۔ یہ سن کر اس نے کل روپیہ واپس کر دیا، اور صاحب مال نے آ کر قاضی ایسا کو اطلاع دے دی کہ میرا مال مجھ کو مل گیا۔ اس کے بعد سابق قرار داد کے مطابق وہ شخص ایسا کے پاس روپے لینے کے لئے آیا انہوں نے اس کو ڈانٹ کر نکال دیا۔

قضاۃ سے واقفیت :

کسی شعبہ اور صنف کے اشخاص کا اس شعبہ کے متعلق ایک کمال یہ بھی ہے کہ وہ اپنے ہم پیشہ اشخاص کی خصوصیات پر پوری نظر رکھتے ہوں۔ لیاں اس عہد کے تمام مفتوں اور قضاۃ کے محاسن معائب اور خصوصیات سے پورے طور سے واقف تھے۔ حبیب بن شہید کا بیان ہے کہ ایک شخص لیاں کے پاس ایک مقدمہ میں مشورہ کے لئے آیا کہ وہ اس میں کس کی طرف رجوع کرے۔ انہوں نے کہا اگر تم اس کا صحیح فیصلہ چاہتے ہو تو عبدالمالک بن یعلیٰ کے پاس جاؤ وہ صحیح معنوں میں قاضی ہیں، اور اگر محض فتویٰ لینا ہے تو حسن بصری کے پاس جاؤ وہ میرے اور میرے باپ کے استاد ہیں، اور اگر صلح مقصود ہے تو حمید الطویل کی طرف رجوع کرو وہ اس طریقہ سے صلح کرا دیں گے کہ تم اپنے حق کا کچھ حصہ لے لو اور کچھ چھوڑ دو اور اگر مقدمہ بازی کرنا ہے تو صالح الدوسی کے پاس جاؤ وہ تم کو رائے دیں گے کہ دوسرے کے حق سے بالکل انکار کر دو۔ اپنے حق سے زیادہ کا مطالبہ کرو اور جو لوگ موجود نہیں ہیں ان کو گواہ بناؤ۔

صحت عقائد اور مبتدعین سے مناظرہ :

لیاں بایں ہمہ ذہانت عقائد میں جدت، اختراع اور موشگافیوں کو سخت ناپسند کرتے تھے اور ان کی ذہانت اس کی تردید میں صرف ہوتی تھی۔ وہ مبتدعین خصوصاً قدریوں سے مناظرہ کیا کرتے تھے۔ قدریہ کا عقیدہ ہے کہ خدا عادل ہے، یہاں تک تو بالکل صحیح ہے۔ لیکن اس اصول کے نتیجہ میں وہ ان افعال کو جو بظاہر ظلم معلوم ہوتے ہیں، خدا کی جانب منسوب نہیں کرتے اور اس میں یہاں تک شدت برتتے ہیں کہ خدا کی قدرت مصلوب ہو جاتی ہے۔

ایک مرتبہ ان میں اور قدریوں میں مناظرہ ہوا۔ انہوں نے قدریہ سے پوچھا ظلم کسے کہتے ہیں۔ انہوں نے کہا کسی کا ایسی چیز کو لے لینا جو اس کی نہیں ہے۔ انہوں نے کہا کہ خدا کی تو تمام چیزیں ہیں۔ یعنی جب وہ تمام چیزوں کا مالک ہو تو پھر اس کے کسی فعل پر ظلم کا اطلاق صحیح نہیں ہے۔^۱

بعض اقوال : ان کے بعض اقوال نہایت دلچسپ ہیں۔ کہتے تھے کہ جس میں کوئی عیب نہیں وہ احق ہے۔ کسی نے پوچھا آپ میں کیا عیب ہے۔ کہا فضول گوئی^۲ کہتے تھے کہ میں نے انسان کی تمام فضیلتوں کو آزمایا ان سب میں اشرف زبان کی چھ پلے تھے۔^۳

وفات : ۱۲۲ھ میں وفات پائی^۴۔

۱۔ تہذیب المعتمد۔ جلد اول۔ ص ۳۹ ۲۔ تہذیب المعتمد۔ جلد اول۔ ص ۳۹۱

۳۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق ۲۔ ص ۵ ۴۔ تہذیب المعتمد۔ جلد ۱۔ ص ۳۹۱ ۵۔ ایضاً۔ ص ۳۹۰

(۹) ایوب بن ابی تمیمہ سختیانیؓ

نام و نسب : ایوب نام، ابو بکر کنیت، والد کا نام کیسان تھا، لیکن وہ کنیت سے زیادہ مشہور ہیں، ایوب قبیلہ غزہ کی غلامی میں تھے۔

فضل و کمال : ایوب اگرچہ غلام تھے، لیکن اقلیم علم و عمل کے تاجدار تھے، علامہ ابن سعد لکھتے ہیں، کان ثقة ثبنا فی الحدیث جامعاً عدلاً ورعاً کثیر العلم حجة^۱۔ امام نووی لکھتے ہیں کہ ان کی جلالت، ان کی امامت ان کے حفظ، ان کی توثیق، ان کے وفور علم ان کی فہم اور ان کی سر بلندی پر سب کا اتفاق ہے۔^۲ ابن عماد حنبلی ان کو علمائے غلام میں لکھتے ہیں۔^۳

اکابر علماء کا اعتراف :

ان کے عہد کے تمام اکابر علماء ان کے علمی اور اخلاقی کمالات کے معترف اور ان کی جلالت شان پر متفق ہیں۔ شعبہ ان کو سید العلماء کے لقب سے ملقب کرتے تھے۔ ابن عیینہ کہتے تھے کہ میں چھپاسی (۸۶) تابعین سے ملا، مگر ان میں سے کسی کو ایوب کے مثل نہ پایا۔ حماد بن زید کا بیان ہے کہ انہیں جن جن محدثین اور علماء کے پاس بیٹھنے کا اتفاق ہوا، ایوب ان سب سے افضل اور پابند سنت تھے۔ ایوب حمزہ العلماء کہلاتے تھے، ہشام بن عروہ کہتے تھے کہ بصرہ میں ایوب کا مثل نہ تھا۔ حضرت حسن بصری ان کو نو جوانان بصرہ کا سردار کہتے تھے۔ ابن عون کہتے تھے کہ ابن سیرین کی موت کے بعد ہم لوگوں کے سامنے سوال پیدا ہوا کہ اب کون باقی رہ گیا؟ لیکن پھر خود ہی جواب مل گیا کہ ایوب موجود ہیں۔^۴

حدیث : بصرہ کے ممتاز ترین حفاظ حدیث تھے، امام ذہبی لکھتے ہیں کہ وہ حافظ اور اعلام میں تھے۔^۵

حدیث میں انہوں نے بڑے بڑے تابعین سے فیض پایا تھا، عمر بن سلمہ جرمی، ابو رجاء عطار دی۔ ابو عثمان تہذیبی، ابو اشعث، جابر بن زید، حسن بصری، ابن سیرین، سالم بن عبد اللہ، نافع بن ابی ملیکہ، ابن منکر، حمید بن بلال، ابو قلابہ جرمی، قاسم بن محمد، عبد الرحمن بن قاسم، عکرمہ اور عطاء وہ غیرہ جیسے اکابر علماء سے سماع حدیث کیا تھا، حدیث میں ان کی وسعت علم کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ ان کی مرویات کی تعداد آٹھ سو اور بعض روایات کے مطابق دو ہزار تک پہنچتی ہے۔^۶

۱۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق ۲۔ ص ۱۳ ۲۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ق اول۔ ص ۱۳۱ ۳۔ شذرات الذہب۔

جلد اول۔ ص ۱۸۰ ۴۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ص ۱۳۲ ۵۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۳۱

۶۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد ۱۔ ص ۱۳۱ ۱۔ تہذیب۔ ص ۳۹۷، ۳۹۹۔ تہذیب الاسماء۔ جلد ۱۔ ق ۱۔ ص ۱۳۲

امام مالک سفیان ثوری، ابن عیینہ، ابن ابی عروبہ، معمر، اعمش، قتادہ اور شعبہ وغیرہ جیسے اکابر علماء اور آئمہ آپ کے خوشہ چینوں میں تھے۔

ارباب فن میں آپ کی مرویات کا پایہ :

کیفیت کے اعتبار سے ان کی روایت کا جو پایہ تھا، اس کا اندازہ ذیل کی رایوں سے ہوگا۔ ابو حاتم کا ان کی روایت کے متعلق خیال تھا کہ ان کے جیسے شخص کے متعلق پوچھنے پچھنے کی ضرورت نہیں۔ ابن سیرین ان کو مثبت کہتے تھے۔ مسلم بن اکیس کا بیان ہے کہ میں نے ابن اسیر بن سے پوچھا کہ آپ سے فلاں فلاں حدیث کس نے بیان کی، انہوں نے جواب دیا مثبت ایوب نے۔ ابن مدائن، نسائی اور ابن خثیمہ وغیرہ سب ان کی روایت کو اعلیٰ درجہ کی سمجھتے تھے، شعبہ ان کی ان روایات کو جن میں انہیں خود کچھ شک ہوتا، دوسروں کی یقینی اور غیر مشتبہ روایات پر ترجیح دیتے تھے، ایک مرتبہ انہوں نے ان سے ایک حدیث پوچھی انہوں نے جواب دیا مجھے اس میں شک ہے، شعبہ نے کہا آپ کا شک مجھے دوسروں کے یقین سے زیادہ پسند ہے۔

فقہ : فقہ میں بھی پورا اکمال حاصل تھا، شعبہ انہیں سید الفقہاء کہتے تھے، لیکن انتہائی احتیاط کی وجہ سے ان کے کمالات فقہی ظاہر نہ ہو سکے۔

احتیاط : ان محدثانہ اور فقہی کمالات کے باوجود وہ حدیث بیان کرنے اور فقہی مسائل بتانے میں بڑے محتاط تھے۔ حماد بن یزید بیان کرتے ہیں کہ ایوب اور یونس سے زیادہ میں نے سوالات کے جوابات میں لاعلمی ظاہر کرنے والا نہیں دیکھا۔ جواب بھی دیتے تھے تو جواب دینے سے پہلے سائل کے حافظہ کا امتحان کر لیتے تھے، کہ وہ ان کے جواب کو غلط نقل نہ کر لے۔

حماد بن یزید بیان کرتے ہیں، کہ جب کوئی شخص ایوب سے کسی چیز کے متعلق پوچھتا تھا، تو پہلے اس کا سوال دہراتے تھے، اگر وہ بعینہ پہلی مرتبہ کی طرح دہرا دیتا تو جواب دیتے، اور اگر ذرا بھی تغیر و تبدل اور غلط ثلث کرتا تو جواب نہ دیتے اور جواب میں اپنی رائے کو دخل نہ دیتے تھے، بلکہ صرف احادیث و سنن کا حکم بتا دیتے اور اگر کوئی سند نہ ہوتی تو لاعلمی ظاہر کر دیتے۔

ایک مرتبہ ایک شخص نے کسی چیز کے متعلق سوال کیا، جواب دیا مجھے کوئی علم نہیں، سائل نے کہا اپنی رائے سے بتائیے۔ فرمایا میری رائے بھی کوئی نہیں ہے۔

۱۔ تہذیب المعجم حوالہ مذکور ۲۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ق۔ اول۔ ص ۱۳۱-۱۳۲

۳۔ تہذیب۔ جلد اول۔ ص ۳۹۸ ۴۔ تہذیب الاسماء۔ جلد ۱۔ ق۔ ۱۔ ص ۱۳۱ ۵۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق۔ ۲۔ ص ۱۳

رائے کو وہ ایک باطل شے سمجھتے تھے، کسی نے ان سے کہا، آپ مسائل میں رائے کیوں نہیں دیتے، آپ نے یہ تمثیلی جواب دیا کہ کسی نے گدھے سے کہا تم جگالی کیوں نہیں کرتے، اس نے کہا باطل شے کا چبانا پسند نہیں کرتا۔^۱

پندار علم کا خوف اور اس سے احتراز :

انسان کی مرتبہ اور درجہ پر پہنچ کر مشکل ہی سے عجب و غرور سے بچ سکتا ہے اس لئے ایوب ہمیشہ اس سے خائف رہتے تھے اور کہا کرتے تھے کہ کون انسان اس سے محفوظ رہ سکتا ہے جب کہ ایک شخص حدیث بیان کرتا ہے اور اس کی بنا پر قوم کے دل میں وہ ایک مقام حاصل کر لیتا ہے اس وقت اس کے دل میں بعض چیزوں (عجب و غرور وغیرہ) کی آمیزش ہو جاتی ہے۔^۲

لیکن ان کا دامن اس سے محفوظ تھا۔ علم کا ایک پنداریہ بھی ہے کہ صاحب علم اپنی لاعلمی دوسروں پر ظاہر نہ ہونے دے اور پر گزر چکا ہے کہ وہ بہترے سالکوں کو صاف جواب دیتے تھے۔ کہ مجھے نہیں معلوم بعض سالکوں سے کہہ دیتے کہ کسی دوسرے صاحب علم سے پوچھ لو۔^۳

اہل علم کی عزت : اہل علم کی بڑی عزت و محبت کرتے تھے خواہ وہ کیسے ہی معمولی حالت میں کیوں نہ ہو، اس کی وقعت میں فرق نہ آتا ربیع بن مسلم بیان کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ میں ایوب سختیانی کا ہم سفر تھا اٹح میں ایک کچم شحیم شخص سے جس کے جسم پر نہایت موٹا لباس تھا ملاقات ہوئی وہ ایوب کو پوچھ رہا تھا۔ میں نے ان کو اطلاع دی کہ ایک شخص آپ کو تلاش کر رہا ہے جیسے ہی ایوب نے اس شخص کو دیکھا دوڑ کر گلے لپٹ گئے، لوگوں نے پوچھا یہ کون شخص ہے معلوم ہوا سالم بن عبد اللہ ہیں۔^۴

زہد و عبادت : ایوب میں جس درجہ کا علم تھا اس سے کچھ بڑھ کر زہد و تقویٰ تھا، امام مالک کا بیان ہے کہ وہ علمائے باعمل صاحب خشوع بڑے عبادت گزار اور اختیار لوگوں میں تھے۔^۵ چالیس مرتبہ حج کے شرف سے مشرف ہوئے۔^۶

عبادت کا اخفاء : لیکن ہمیشہ عبادت و ریاضت کو چھپاتے تھے فرماتے تھے کہ آدمی کے لئے اپنے زہد کا چھپانا ظاہر کرنے سے بہتر ہے۔ ساری ساری رات عبادت کرتے تھے لیکن لوگوں سے چھپانے کے لئے صبح کو اس طرح آواز بلند کرتے کہ سننے والوں کو معلوم ہو کہ ابھی سوکرائے ہیں۔^۷

۱۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد ۱۔ ص ۱۱۷ ۲۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق ۲۔ ص ۱۳ ۳۔ ایضاً ۴۔ ایضاً۔ ص ۱۵
۵۔ تہذیب و احزاب۔ جلد اول۔ ص ۳۹۸ ۶۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۱۷
۷۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق ۲۔ ص ۱۶ ۸۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۱۷

ذات نبوی سے عقیدت و محبت :

ذات نبوی کے ساتھ والہانہ شیفتگی تھی، حدیث نبوی سن کر ایسا زار زار روتے کہ دیکھنے والوں کو رحم آ جاتا^۱۔ امام مالک کا بیان ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ان کے اجلال کو دیکھ کر ان سے حدیثیں لکھنی شروع کر دی تھیں^۲۔

اتباع رسول : اس عقیدت و محبت کا ایک نتیجہ اتباع سنت میں اہتمام تھا حماد بن زید بیان کرتے ہیں کہ جن جن لوگوں کے پاس میں بیٹھا ان سب میں زیادہ افضل اور متبع سنت ایوب کو پایا^۳۔

شہرت سے نفرت اور اہل دنیا سے اجتناب :

ان اوصاف اور کمالات کی وجہ سے ان کی ذات مرجع خلایق بن گئی تھی لیکن دنیا اہل دنیا اور شہرت و نمود سے دور بھاگتے تھے، عام مجموعوں اور لوگوں کی نظروں سے بچنے کے لیے راستہ چلتے میں عام مالوف راستوں کو چھوڑ کر نامانوس اور دور دراز راستہ اختیار کرتے۔ حماد بن زید بیان کرتے ہیں کہ راہ چلتے میں ایوب مجھے دور کے راستوں سے لے جاتے۔ میں ان کو قریب کا راستہ بتاتا تو کہتے میں ان مجالس سے بچنا چاہتا ہوں۔

ایک دوسری روایت میں حماد بیان کرتے ہیں مجھے ایسے راستوں سے لے جاتے کہ ان کی تلاش پر تعجب ہوتا اور محض لوگوں کی نگاہ سے بچنے کے لئے لیکن جب کسی کا سامنا ہو جاتا تو خود سلام میں پیش قدمی کرتے، ان کی شخصیت کی وجہ سے لوگ ان کے سلام کے جواب میں بہت کچھ اضافہ کرتے، ان کو یہ امتیاز بھی گوارا نہ تھا۔ چنانچہ ان کے جوابات سن کو فرماتے، خدایا تو خوب جانتا ہے کہ یہ میری خواہش نہیں ہے، خدایا تو خوب جانتا ہے کہ یہ میری خواہش نہیں ہے۔

لوگوں کی نظر بچانے کے لئے اکثر دوسرے کو اپنے ساتھ چلنے کی اجازت نہ دیتے، شعبہ بیان کرتے ہیں کہ بسا اوقات میں اپنی ضرورت سے ان کے ساتھ جانا چاہتا تو وہ مجھے اجازت نہ دیتے اور گھر سے نکل کر مختلف گلیوں میں ادھر ادھر نکل جاتے تاکہ لوگ انہیں جاننے نہ پائیں^۴۔

اس غرض کے لئے اپنے طبقہ کی مالوف وضع چھوڑ دی تھی کہ لوگوں کی نظر نہ پڑنے پائے۔ اس زمانہ کے عابدوں اور زاہدوں کے پیراہن کا دامن چڑھا رہتا تھا، اور یہ ان کا امتیازی نشان تھا۔ اس لئے وہ اپنے پیراہن کا دامن لٹکاتے تھے۔ معبد بیان کرتے ہیں کہ میں نے ایوب کی قمیص کا دامن

۱ تذکرۃ الحفاظ - جلد اول - ص ۱۲۷ ۲ تہذیب المعتمد - جلد اول - ص ۳۹۷ ۳ تہذیب الاسماء -

۴ ابن سعد - جلد ۷ - ق ۲ - ص ۱۵ - ۱۶

جلد اول - ق اول - ص ۱۳۲

لٹکتا ہوا دیکھ کر ان پر اعتراض کیا۔ انہوں نے کہا، ابو عمروہ اگلے زمانہ میں دامن لڑکا کر چلنے میں شہرت تھی، اور اب سمیٹ کر چلنے میں ہے۔^۱

ارباب دول و ثروت سے گریز :

ارباب دول سے ملنے میں بہت گریز کرتے تھے، اور اپنے گھر میں خلفاء و سلاطین تک کے آنے کے روادار نہ تھے، فرماتے تھے کہ مجھے اپنا لڑکا بکر دنیا میں سب سے زیادہ محبوب ہے لیکن مجھ کو اسے دینا پسند ہے، لیکن خلفاء کا پاس آنا پسند نہیں ہے۔

خوش اخلاقی : اس سے یہ نہ قیاس کرنا چاہئے کہ وہ مردم بیزار اور کج خلق تھے۔ وہ صرف اپنے کو چھپانے کے لئے لوگوں کے میل جول سے بچتے تھے، ورنہ طبعاً نہایت خوش خلق تھے۔

حماد بن زید کا بیان ہے کہ میں نے ایوب سے زیادہ کسی کو لوگوں سے تقسم اور خندہ پیشانی کے ساتھ ملتے نہیں دیکھا۔ جب کوئی بیمار ہوتا یا کسی کے یہاں موت ہو جاتی تو وہ عیادت اور تعزیت کے لئے ضرور جاتے اور یہ معلوم ہوتا کہ وہ شخص ان کی نگاہ میں سب سے زیادہ معزز اور محترم ہے۔ ایسے موقعوں پر وہ معمولی معمولی درجہ کے آدمیوں کے یہاں بھی ضرور حاضری دیتے تھے۔ یعلیٰ بن حکم نامی ایک غلام ان کا ہم محلہ تھا وہ مر گیا، اس کی صرف ایک ماں تھی۔ ایوب اس کے یہاں تین دن تک برابر گئے اور اس کے دروازے پر بیٹھتے تھے۔^۲

وفات : ۱۳ھ میں بصرہ میں طاعون کے مرض میں وفات پائی ۶۳ سال کی عمر تھی۔ ایک سرخ چادر انہوں نے عرصہ سے کفن کے لئے مخصوص کر دی تھی اور اس کو وہ حرام کی حالت میں اور رمضان کی تیسویں شب کو اوڑھتے تھے لیکن یہ چادر مرنے سے پہلے چوری ہو گئی تھی۔^۳

حلیہ : سر پر ٹٹھے تھے جو سال میں ایک مرتبہ (غالباً حج کے موقع پر) منڈوا کر تے تھے سر اور داڑھی دونوں کے بال سپید ہو گئے تھے، ان میں کبھی کبھی سرخ خضاب کرتے تھے۔

۲۱ (۱۰) بسر بن سعید

نام و نسب : بسر نام، والد کا نام سعید تھا، حضرمیوں کے غلام تھے، مدینہ الرسول میں بنی جدیلہ کے محلہ میں رہتے تھے۔ زہد و ورع کے اعتبار سے مدینہ کے ممتاز بزرگوں میں تھے۔

فضل و کمال : علمی اعتبار سے ان کا شمار علمائے ربانین میں تھا، حافظ ذہبی لکھتے ہیں: "بسرین سعید العالم الربانی المجاب الدعوة احدا لنا بعین.....^۱۔" حدیث رسول کی معتد بہ تعداد ان کے حافظہ میں محفوظ تھی۔ ابن سعد لکھتے ہیں: "کان ثقة کثیر الحدیث^۲۔" حدیث میں وہ حضرت سعید بن ابی وقاص، زید بن ثابتؓ، عبداللہ بن عمرؓ اور سعید بن مالکؓ جیسے اجلہ صحابہ سے فیضاب ہوئے تھے، اور سالم ابوالنصر بکر بن الاشج، محمد بن ابراہیم، یعقوب بن لثج، ابوسلمہ بن عبدالرحمن اور یزید بن خصیفہ وغیرہ ان کے خوشہ چینیوں میں تھے۔^۳

زہد و ورع : ان کے دستار فضیلت کا نمایاں طرہ زہد و ورع تھا، ابن سعد لکھتے ہیں، "کان بسر من العباد المنقطعين واهل الزهد فی الدنيا"^۴۔ ابن عماد حنبلی لکھتے ہیں، "بسرین سعید المدنی الزهد العابد المجاب الدعوة"^۵۔

حضرت عمرؓ بن عبدالعزیز پر اثر :

ان کے زہد و ورع کے بڑے بڑے تقیاء اور صلحائے امت معترف تھے، حضرت عمرؓ بن عبدالعزیز جیسے بزرگ انہیں تمام اہل مدینہ سے افضل سمجھتے تھے۔ ایک مرتبہ ولید بن عبدالملک نے ان سے پوچھا کہ اہل مدینہ میں سب سے افضل کون ہے، فرمایا بنی حضرنی کا غلام پسر^۱۔

وفات : ۱۰۰ھ میں مدینہ الرسول میں وفات پائی انتقال کے وقت اٹھتر (۷۸) سال کی عمر تھی۔ زہد کا یہ عالم تھا کہ مرتے وقت کفن تک نہ چھوڑا، اسی زمانہ میں عبدالملک کے لڑکے عبداللہ کا انتقال ہوا تھا۔ اس نے اسی مدسونا چھوڑا، حضرت عمرؓ بن عبدالعزیز نے اس تفاوت راہ پر فرمایا کہ اگر دونوں کے جانے کی جگہ ایک ہوتی تو میں دنیا میں عبداللہ کی جیسی عیش و آرام کی زندگی پسند کرتا۔ اس تعریض پر عبداللہ کے بھائی مسلمہ نے کہا، امیر المومنین آپ نے اپنے خاندان پر چوٹ کی۔ فرمایا میں صاحب فضل کی فضیلت کا ذکر نہیں چھوڑ سکتا^۲۔

(۱۱) بکر بن عبداللہ مزنیؓ

نام و نسب : بکر نام باپ کا نام عبداللہ تھا نسبی تعلق قبیلہ مزینہ سے تھا۔

۱۔ دول الاسلام ذہبی۔ جلد اول۔ ص ۵۱ ۲۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۲۰۸ ۳۔ تہذیب المعجزات۔ جلد اول۔ ص ۴۳۷

۴۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۲۰۸ ۵۔ شذرات الذہب۔ جلد اول۔ ص ۱۱۸ ۶۔ تہذیب المعجزات۔ جلد اول۔ ص ۴۳۷

۷۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۲۰۸

فضل و کمال : بکر علمائے بصرہ میں تھے اور ان کے علمی کمالات کی وجہ سے شیخ البصرہ، حضرت حسن کے مقابلہ میں ان کا لقب ”فتی البصرہ“ تھا۔^۱

حدیث : حدیث کے ممتاز حفاظ میں تھے۔ علامہ ابن سعد لکھتے ہیں، کان ثقة ما مونا ثبتا مامر کثیر الحدیث حجة^۲۔ صحابہ میں انہوں نے عبد اللہ بن عمرؓ، عبد اللہ بن عباسؓ اور مغیرہ بن شعبہؓ اور تابعین میں ابورافع، صالح، ابوتیمہ جحی وغیرہ سے سماع حدیث کیا تھا۔ ثابت البنائی سلیمان تمیمی، قتادہ، غالب القطان، عاصم الاحول، سعید بن عبد اللہ اور مطر الوراق ان کے تلامذہ میں ہیں۔ ان کی مرویات کی تعداد پچاس تک پہنچتی ہے۔^۳

فقہ : فقہ میں بھی درک تھا۔ علامہ ابن سعد ان کے حفظ حدیث کے ساتھ انہیں فقیہ بھی لکھتے ہیں۔^۴ عہدہ قضاء کی پیشکش سے انکار :

ان کے فقہی کمال کی بنا پر عہدہ قضاء ان کے سامنے پیش کیا گیا مگر یہ اس کی ذمہ داریوں سے بہت گھبراتے تھے، اس لئے قبول کرنے پر آمادہ نہ ہوئے، اور یہ معقول منطقی دلیل پیش کی کہ خدائے وحدہ لا شریک کی قسم مجھے قضاء میں کوئی درک نہیں ہے، اگر میں سچ کہتا ہوں تو ظاہر ہے کہ اس عہدہ کا اہل نہیں اور اگر غلط کہتا ہوں تو جھوٹا شخص قاضی بنائے جانے کے لائق نہیں۔^۵

متبہ حانہ عقائد سے نفرت :

عقائد میں بکر صحابہ کرام کے صاف اور سادہ عقیدہ کے پابند تھے، عقلی موشگافیوں کو سخت ناپسند اور جدت طرازیوں سے سخت نفرت کرتے تھے، اس زمانہ میں قدر کا مسئلہ چھڑ چکا تھا، اگر بکر بھی اس کا ذکر بھی سن لیتے تو اس کے کفارہ میں دو رکعت نماز ادا کرتے تھے۔^۶

فارغ البالی اور تحدیث نعمت :

خدائے بکر کو دنیاوی حیثیت سے بہت فارغ البال بنایا تھا۔ اور وہ تحدیث نعمت کے لئے امیرانہ اور عیش و راحت کی زندگی بسر کرتے تھے، اچھے لباس کے بڑے شائق تھے، چار چار ہزار تک کی قیمت کا لباس استعمال کرتے تھے، مزاج میں بڑی نفاست تھی، ایک مرتبہ چار سو کی ایک چادر خریدی، درزی نے لباس قطع کرنے کے لئے اس پر مٹی سے نشان لگانا چاہا، بکر نے روک دیا اور کانور پسا کر اس سے نشان لگوا دیا۔^۷

۱۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق ۱۔ ص ۱۵۲ ۲۔ ایضاً ۳۔ تہذیب المتذیب۔ جلد اول۔ ص ۴۸۳

۴۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ص ۱۵۲ ۵۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ص ۱۵۳ ۶۔ ایضاً۔ ص ۱۵۲ ۷۔ ایضاً۔ ص ۱۵۳

فروتنی اور تواضع :

لیکن اس امارت میں عجب وغرور مطلق نہ تھا بلکہ اس قیمتی ملبوس میں وہ بے تکلف غربا کے مجموعوں میں حدیث سنانے کے لئے چلے جاتے تھے۔^۱

بارگاہ ایزدی میں الحاح :

اس فراغت وطمینان کی حالت میں بھی وہ اپنے کو خدا کی بارگاہ کا ایک گدائے بے نوا سمجھتے تھے، اور ہمیشہ اس کے فضل و کرم کے طالب رہا کرتے تھے، چنانچہ دعا کیا کرتے تھے، خدایا مجھے اپنے فضل و کرم سے رزق عطا فرماتا کہ میں اور زیادہ شکر گزار ہوں صرف تیری ہی احتیاج ہے، تیرے ماسوا سے استغنا ہے خدایا نہ میری امیدیں اور آرزوئیں میرے اختیار میں ہیں، اور نہ پسندیدہ باتوں کا روکنا میرے بس میں ہے، میرے تمام معاملات کسی اور کے ہاتھ میں ہیں، دنیا میں کوئی محتاج مجھ سے زیادہ محتاج نہیں، یہ دعا کر کے فرماتے اے ابن آدم ایسی امید و آرزو نہ کر جو خدا کی نیرنگی سے بے خوف کر دے بلکہ یہ خوف و ہراس طاری کر جو خدا کی رحمت سے مایوس کر دے۔^۲

شرط رفاقت :

آپ کے بعض اصول ہر انسان کے لئے لائق عمل ہیں، شرط رفاقت کے سلسلہ میں فرماتے تھے کہ اگر تمہارے ساتھی کے جوتے کا تسم ٹوٹ جائے اور تم اس کا بھی انتظار نہ کرو کہ وہ اپنا تسم درست کر لے یا وہ پیشاب کے لئے بیٹھے بلکہ تم اس کے فارغ ہونے کا انتظار نہ کرو تو تم اس کے ساتھی نہیں ہو۔^۳

زیادہ باتیں مضر ہیں :

فرماتے تھے زیادہ باتیں نہ کیا کرو، اگر تم نے صحیح اور درست باتیں کیں تو اس کا کوئی اجر نہ ملے گا بلکہ اگر غلط کیں تو تم سے ان کا مواخذہ ہوگا۔^۴

وفات: ۱۸۰ھ میں بصرہ میں وفات پائی، مقبولیت کا یہ عالم تھا کہ جنازہ پر خلقت ٹوٹی پڑتی تھی۔^۵

(۱۲) ثابت بن اسلم بنانیؓ

نام و نسب: ثابت نام، ابو محمد کنیت، نسباً قریشی کی شاخ بنی سعد سے اور بصرہ کے صاحب علم و عمل تابعین میں تھے۔

فضل و کمال : علمی اعتبار سے وہ بصرہ کے ممتاز علماء میں تھے۔ حافظ ذہبی انہیں امام و حجت اور ابن عساکر نے فضل اور عبادت میں سادات تابعین میں لکھتے ہیں^۱۔

حدیث : انس بن مالکؓ کے خاص اصحاب میں تھے ان کی صحبت نے اُن کو بڑا حافظ حدیث بنادیا تھا۔ ان کی مرویات کی تعداد ابن مدائن کے بیان کے مطابق ڈھائی سو تک پہنچی ہے^۲۔ صحابہؓ میں انہوں نے انسؓ بن مالکؓ، عبداللہ بن عمرؓ، عبداللہ بن ابی لیلیٰؓ، مطرف بن عبداللہؓ، ابورافع عمرو بن ابوسلمہؓ، شعیبؓ، عبداللہ بن رباحؓ، عبدالرحمن بن ابی لیلیٰؓ، مطرف بن عبداللہؓ، ابورافع صائغؓ سے سماع حدیث کیا تھا^۳۔ حمید الطویل شعبہؓ، جریر بن ابی حازمؓ، معمرؓ، ہمامؓ، ابو عوانہؓ، جعفر بن سلیمانؓ، سلمان مغیرہؓ، داؤد بن ابی ہندؓ، عطاء بن ابی رباحؓ، عبداللہ بن عبیدوؓ وغیرہ ان کے زمرہ تلامذہ میں ہیں^۴۔

زہد و ورع : ان کی شہرت ان کے علم سے زیادہ ان کے عمل اور زہد و ورع اور عبادت و ریاضت کی وجہ سے ہے، صحابہؓ تک ان کے مذہبی اور اخلاقی اوصاف کے معترف تھے، حضرت انسؓ فرماتے تھے کہ ہر شے کی ایک کنجی ہوتی ہے۔ ثابت خیر کی کنجی ہیں^۵۔ بکر بن عبداللہ کہتے تھے کہ جسے دنیا کا سب سے بڑا عابد دیکھنا ہو وہ ثابت کو دیکھ لے، میں نے ان سے بڑا عابد نہیں دیکھا^۶۔

سوز و گداز : ان کا دل سوز و گداز کی آتش سوزاں تھا، گداز قلب سے ان کی آنکھیں ہر وقت اشکبار رہتی تھیں، اور اس بے قراری کے ساتھ روتے تھے کہ معلوم ہوتا تھا پسلیاں الٹ جائیں گیں شدت گریہ سے آنکھیں خراب ہو گئی تھیں اور ان کے بے نور ہو جانے کا خطرہ پیدا ہو گیا تھا، لوگوں نے اتنی اشکباری پر عرض کیا تو فرمایا، آنکھوں کی بھلائی اسی میں ہے کہ روتی رہیں اور علاج کرنے سے انکار کر دیا^۷۔

عبادت و ریاضت :

ان کی زندگی کا سب سے محبوب مشغلہ عبادت تھا فرماتے تھے کہ کسی شخص میں خواہ ساری دنیا کی بھلائیاں کیوں نہ ہوں لیکن جب تک وہ روزے نماز کا پابند نہیں ہے اس وقت تک وہ عابد نہیں ہو سکتا، جس مسجد کی طرف سے گزرتے تھے اس میں نماز ضرور پڑھتے تھے، تہجد کی نماز میں یہ پر موعظت آیت ،

۱۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۱۱ و شذرات الذہب۔ جلد اول۔ ص ۱۶۱ ۲۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۲۔ ص ۲

۳۔ ایضاً ۴۔ ایضاً ۵۔ ابن سعد جلد ۷۔ ق ۲۔ ص ۳ ۶۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۱۲ ۷۔ ایضاً

”اکفرت بالذی خلقک من تراب ثم نطفة“۔

”اے انسان تو اس سے کفر کرتا ہے جس نے تجھ کو مٹی پھر نطفہ سے پیدا کیا“۔

بار بار تاثر کے ساتھ پڑھتے تھے، اور زار زار روتے تھے^۱۔

صائم الدہر تھے، کبھی روزہ ناغہ نہ ہوتا تھا^۲۔ ایک شبانہ یوم میں پورا قرآن ختم کرتے تھے^۳۔

توبہ اور استغفار :

غفار الذنوب کی بارگاہ میں توبہ اور استغفار بہت پسند تھا، فرماتے تھے، مجھ سے یہ پسند ہے کہ مجھ سے گناہ کبیرہ سرزد ہوں، اور خدا سے استغفار کر کے اس گناہ کو چھوڑ دوں، اس کے مقابلہ میں کہ صغیرہ سرزد ہو اور استغفار اور اس کو چھوڑنے کی توفیق نہ ہو^۴۔

موت کی یاد کا عمل پر اثر پڑتا ہے :

فرماتے تھے کہ جو شخص موت کو زیادہ یاد کرتا ہے، اس کے اعمال پر اس کا نمایاں اثر پڑتا ہے^۵۔

وفات : ۱۲۳ھ میں وفات پائی، وفات کے وقت اسی سال سے اوپر عمر تھی^۶۔

(۱۳) جابر بن زید

نام و نسب : جابر نام، ابواسمٰء کنیت، نسبا قبیلہ ازد سے تھے۔

فضل و کمال : جابر نے بہت سے علماء صحابہ سے استفادہ کیا تھا، لیکن حمر الامت حضرت عبداللہ ابن عباسؓ کی صحبت میں زیادہ رہے تھے، اس تعلق سے وہ، صاحب ابن عباس، یعنی ابن عباس کے ساتھی کہلاتے تھے^۱۔ ان کے فیض صحبت نے جابر کا دامن علم نہایت وسیع کر دیا تھا، اور وہ اپنے عہد کے ممتاز ترین علماء میں تھے، حافظ ذہبی انہیں علمائے اعلام میں لکھتے ہیں^۲۔ علامہ نووی لکھتے ہیں کہ ان کی توثیق اور جلالت پر سب کا اتفاق ہے۔ وہ آئمہ اور فقہائے تابعین میں ہیں^۳۔

قرآن : قرآن، حدیث فقہ، جملہ علوم میں انہیں یکساں کمال تھا، علوم قرآنیہ میں خاص مہارت تھی ان کے استاد حضرت عبداللہ بن عباس جو خود قرآن کے بہت بڑے عالم تھے فرماتے تھے اگر اہل بصرہ جابر بن زید کا قول اختیار کریں تو کتاب اللہ کے بارہ میں ان کا علم نہایت وسیع ہو جائے^۴۔

۱۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق ۲۔ ص ۳ ۲۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۱۲ ۳۔ ایضاً ۴۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق ۲۔ ص ۳

۵۔ ایضاً۔ جلد ۷۔ ق ۲۔ ص ۳ ۶۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۱۲ ۷۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۶۲

۸۔ ایضاً ۹۔ تہذیب الاسماء جلد اول۔ ق اول۔ ص ۱۳۲ ۱۰۔ تہذیب المعجم۔ جلد ۲۔ ص ۳۸

حدیث : حدیث کے بھی بڑے حافظ تھے، حافظ ذہبی حفاظ حدیث میں انہیں علمائے اعلام کا درجہ دیتے ہیں، حدیث میں انہوں نے عبداللہ بن عباسؓ، عبداللہ بن عمرؓ، ابن زبیرؓ، حکم بن عمروؓ وغفاری، اور امیر معاویہؓ وغیرہ سے استفادہ کیا تھا، اور عمرو بن دینار، یعلیٰ بن مسلم، ایوب سختیانی اور عمرو بن حزم وغیرہ ان کے زمرہ تلامذہ میں ہیں۔^۱

فقہ : فقہ میں بھی ان کو پوری مہارت تھی، علامہ نووی انہیں آئمہ اور فقہائے تابعین میں لکھتے ہیں۔^۲ صحابہ اور تابعین ان کے تفقہ کے معترف تھے، ایک مرتبہ عبداللہ بن عمرؓ نے ان سے فرمایا کہ تم بصرہ کے فقہا میں ہو، اور لوگوں کو فتویٰ دیتے ہو، اس کا ہمیشہ خیال رکھنا کہ کبھی نص قرآنی اور سنت کے خلاف فتویٰ نہ دینا، ورنہ تم خود ہلاک ہو گے، اور دوسروں کو ہلاک کرو گے۔^۳

ایوب حیرت آمیز استعجاب کے ساتھ ان کا ذکر کرتے تھے۔^۴ ایاس بن معاویہ جو بصرہ کے نامور قاضی تھے کہتے تھے کہ جابر کے علاوہ اہل بصرہ کا کوئی حقیقی مفتی نہ تھا۔^۵ حضرت حسن بصری کی عدم موجودگی میں جابر افتاء میں ان کی قائم مقامی کرتے تھے۔^۶

جابر ایک مرتبہ کسی سلسلہ میں قید ہو گئے تھے، قیاس یہ ہے کہ حجاج کے زمانہ میں جبکہ بہت سے صلحا و اخیار امت قید و بند کا شکار ہوئے تھے جابر بھی اس کے مظالم کا نشانہ بنے ہوں گے، اہل بصرہ کو ان کے علم پر اتنا اعتماد تھا کہ قید کی حالت میں بھی انہی کی طرف رجوع کرتے تھے، قتادہ کا بیان ہے کہ جابر بن زید قید کیے گئے تھے، لوگوں نے خنثی کی میراث کی بارے میں ان کے پاس استفتاء بھیجا، انہوں نے کہا کہ تم لوگ بھی خوب ہو مجھ کو قید کراتے ہو اور پھر مجھ ہی سے فتویٰ پوچھتے ہو، یہ جتا کر فتویٰ کا جواب دیا۔^۷

جامعیت : جابر کی شخصیت جامع العلم تھی وہ اپنے عہد کے بہت بڑے عالم تھے، عمرو بن دینار کہتے تھے کہ میں نے ابوالشعثاء سے زیادہ جاننے والا نہیں دیکھا۔^۸ ان کی موت کے وقت قتادہ کی زبان پر یہ جملہ تھا کہ، آج روئے زمین کا علم دفن ہو گیا۔^۹

کتابت پسند نہ تھی :

اس عہد کے بعض بزرگوں کی طرح جابر بھی علم کو قلم بند کرنا پسند نہ کرتے تھے عمرو بن دینار بیان کرتے ہیں کہ جابر بن زید سے بعض لوگوں نے کہا کہ لوگ آپ سے جو سنتے ہیں اس کو لکھ لیتے ہیں۔

۱۔ تہذیب التہذیب - جلد ۲ - ص ۳۸ ۲۔ تہذیب الاسماء - جلد اول - ق اول - ص ۱۳۲ ۳۔ تذکرۃ الحفاظ -

جلد اول - ص ۶۲ ۴۔ ابن سعد - جلد ۷ - ق ۱ - ص ۱۳۱ ۵۔ ایضاً ۶۔ تہذیب التہذیب - جلد ۲ - ص ۳۸

۷۔ ابن سعد - جلد ۷ - ق اول - ص ۱۳۱ ۸۔ ایضاً ۹۔ تذکرۃ الحفاظ - جلد اول - ص ۶۲

انہوں نے یہ سن کر کہا انا للہ وہ لوگ لکھ لیتے ہیں، ان کی ناپسندیدگی دیکھ کر ان کے بعض تلامذہ نے لکھنا ترک کر دیا۔

فضائل اخلاق :

اس علم کے ساتھ وہ فضائل اخلاق سے بھی آراستہ تھے، عمل خیر کے مقابلہ میں دنیا کی نعمت کو کوئی وقعت نہ دیتے تھے، فرماتے تھے کہ ساٹھ برس کی عمر ہونے کو آئی، اس ضویل مدت میں بہت کچھ ملا، اور خدا نے بہت سی نعمتیں عطا فرمائیں، لیکن اس خیر کے علاوہ جسے میں نے کیا ہے، باقی اور تمام نعمتیں میرے نزدیک جوتے سے بھی فروتر ہیں۔

دولت کے مقابلہ میں بھی ان سے لغزش نہ ہوتی تھی محمد بن حسین کہتے تھے کہ خدا جابر پر رحم کرے وہ درہم کے مقابلہ میں بھی مسلمان تھے۔

ایک الزام سے برأت :

جابر کے پاس فرقہ اباضیہ (خارجی فرقہ کی ایک شاخ) کے افراد کی آمد و رفت رہتی تھی۔ اس لئے بعض لوگوں کو یہ گمان پیدا ہو گیا تھا کہ وہ بھی اس جماعت سے تعلق رکھتے ہیں یا کم از کم ان کے خیالات سے متاثر ہیں۔ لیکن اس کی کوئی اصلیت نہ تھی۔ وہ بارہا اپنی زندگی میں اور آخر وقت مرض الموت میں اباضیہ کے عقائد سے اپنی برأت ظاہر کی۔

جب ان کی حالت زیادہ خراب ہوئی تو ثابت البنائی نے پوچھا کہ آپ کی کوئی خواہش ہے۔ کہا حسن بصری کو ایک نظر دیکھنا چاہتا ہوں۔ اس وقت وہ (غالباً حکومت) کے خوف سے ابی خلیفہ کے گھر میں روپوش تھے۔ ان کو جابر کی خواہش کی اطلاع دی گئی، وہ فوراً آنے کے لئے آمادہ ہو گئے۔ ثابت نے روکا کہ پکڑ جانے کا خوف ہے آپ نے جواب دیا، خدا مجھ کو دشمنوں کی نظر سے بچائے گا۔ چنانچہ اسی وقت جابر کے پاس پہنچے۔

جابر میں اٹھنے کی طاقت نہ تھی، دوسرے کا سہارا لے کر اٹھے۔ حسن بصری نے انہیں کلمہ طیبہ پڑھنے کی تلقین کی۔ انہوں نے کلام اللہ کی آیات تلاوت کیں۔ حسن بصری نے دم آخر اباضیہ کے مسئلہ کو صاف کرنے کے لئے پوچھا۔ اباضیہ تم سے دوستی رکھتے ہیں۔ جابر نے کہا میں خدا سے ان سے برأت چاہتا ہوں۔ حسن بصری نے سوال کیا، نہروانیوں کے بارہ میں تمہارا کیا خیال ہے؟ جابر نے ان سے بھی برأت ظاہر کی۔ جابر کی حالت بہت نازک تھی۔ اس لئے حسن بصری صبح تک انہیں رخصت

کرنے کا انتظار کرتے رہے، لیکن ابھی وقت موعود پورا نہیں ہوا تھا، اس لئے صبح کے آثار نمودار ہونے کے بعد نماز جنازہ کے طور پر چار تکبیریں کہہ کے ان کے حق میں دعائے مغفرت کی اور صبح ہونے سے پہلے اپنے قیام گاہ لوٹ گئے۔

وفات: اسی بیماری میں ۱۰۳ھ میں وفات پائی۔

(۱۴) جعفر بن محمد المقلب بہ صادق

نام و نسب: جعفر نام، ابو عبد اللہ کنیت، صادق لقب، آپ امام محمد المقلب بہ باقر کے صاحبزادے اور فرقہ امامیہ کے چھٹے امام ہیں۔ نسب نامہ یہ ہے: جعفر بن محمد بن علی بن ابی طالب، آپ کی ماں فروہ حضرت ابو بکر صدیقؓ کے پر پوتے قاسم بن محمد کی لڑکی تھیں۔ ننھیالی شجرہ یہ ہے: اُم فروہ بنت قاسم بن محمد بن عبد الرحمن بن ابی بکرؓ، اس طرح جعفر صادق کی رگوں میں صدیقی خون بھی شامل تھا۔

پیدائش: ۸۰ھ میں مدینہ میں پیدا ہوئے۔

فضل و کمال: آپ اس خانوادہ علم و عمل کے چشم و چراغ تھے، جس کے ادنیٰ ادنیٰ خدام مسند علم کے وارث ہوئے آپ کے ولد امام باقر اس پایہ کے عالم تھے کہ امام اعظم ابو حنیفہ النعمان جیسے اکابر امت ان کے شاگرد تھے۔ اس لئے جعفر صادق کو علم گویا وراثتہ ملا تھا۔ فضل و کمال کے لحاظ سے آپ اپنے وقت کے امام تھے۔ حافظ امام ذہبی آپ کو امام اور احد السادة الاعلام لکھتے ہیں۔ اہل بیت کرام میں علم میں کوئی آپ کا ہمسر نہ تھا۔ ابن حبان کا بیان ہے کہ فقہ، علم اور فضل میں سادات اہل بیت میں تھے۔ امام نووی لکھتے ہیں کہ آپ کی امامت، جلالت اور سیادت پر سب کا اتفاق ہے۔

حدیث: حدیث آپ کے جد امجد علیہ الصلوٰۃ التسلیم کے اقوال ہیں، اس لئے آپ سے زیادہ اس کا کون مستحق تھا، چنانچہ آپ مشہور حفاظ حدیث میں تھے، علامہ ابن سعد لکھتے ہیں، کان کثیر الحلیث۔

حافظ ذہبی آپ کو سادات اور اعلام حفاظ میں لکھتے ہیں۔ حدیث میں اپنے والد بزرگوار حضرت امام باقر، محمد بن منکدر، عبید اللہ بن ابی رافع، عطاء عروہ، قاسم بن محمد، نافع اور زہری وغیرہ سے فیض پایا تھا، شعبہ، دونوں سفیان، ابن جریر، ابو عاصم، امام مالک، امام ابو حنیفہ وغیرہ آئمہ آپ کے تلامذہ میں تھے۔

۱۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق ۱۔ ص ۳۲ ۲۔ ایضاً ۳۔ صحیح نسب نامہ یوں ہے: جعفر بن محمد بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب (خورشید) ۴۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۵۰ ۵۔ ایضاً۔ ص ۱۳۹ ۶۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۲۔ ص ۱۰۴ ۷۔ تہذیب الاسماء۔ ص ۱۵۰ ۸۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۲۔ ص ۱۰۴ ۹۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۵۰ ۱۰۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۲۔ ص ۱۰۴ بحوالہ ابن سعد

احترام حدیث : حدیث رسول ﷺ کا اتنا احترام تھا کہ ہمیشہ طہارت کی حالت میں حدیث بیان کرتے تھے۔

فقہ : فقہ میں اتنا کمال حاصل تھا کہ افقہ الفقہاء امام زمن امام ابو حنیفہ فرماتے تھے کہ میں نے جعفر بن محمد سے بڑا فقیہ نہیں دیکھا۔

علماء کا مرتبہ : آپ فرماتے تھے کہ علماء انبیاء کے مین ہیں جب تک وہ سلاطین کی آستان ہوی نہ کریں۔

اقوال : آپ کے اقوال و کلمات طیبات، تہذیب اخلاق، علم و حکمت اور پند و موعظت کا دفتر ہیں۔ سفیان ثوری سے آپ نے ایک مرتبہ فرمایا، سفیان جب خدا تم کو کوئی نعمت عطا کرے اور تم اس کو ہمیشہ باقی رکھنا چاہو تو زیادہ سے زیادہ شکر ادا کرو، کیونکہ خدائے تعالیٰ نے اپنی کتاب میں فرمایا ہے کہ، اگر تم شکر ادا کرو گے تو میں تم کو زیادہ دوں گا، جب رزق ملنے میں تاخیر ہو رہی ہو، تو استغفار زیادہ کرو۔ اللہ عز و جل اپنی کتاب میں فرماتا ہے۔

”استغفروا ربکم انه کان غفار ایہ سل السماء علیکم ملہا و اویمدکم

باموال و بنین و یجعل لکم جنت و یجعل لکم انہا را“۔ (سورہ نوح)

”اپنے رب سے مغفرت چاہو، وہ بڑا مغفرت کرنے والا ہے تم پر آسمان سے موسلا دھار پانی برسائے

گا اور دنیا میں مال اور اولاد سے تمہاری مدد کریگا اور آخرت میں تمہارے لئے جنت اور نہریں بنائیگا۔“

جب تمہارے پاس سلطان وقت یا اور کسی کا کوئی حکم پہنچے تو لاحول ولا قوۃ الا باللہ

زیادہ پڑھو، وہ کشادگی کی کنجی ہے۔

جو شخص اپنی قسمت کے حصہ پر قناعت کرتا ہے وہ مستغنی رہتا ہے، اور جو دوسرے کے مال کی طرف نظر اٹھاتا ہے وہ فقیر مرتا ہے۔ جو شخص خدا کی تقسیم پر راضی نہیں ہوتا وہ خدا کو اس کے فیصلہ پر متہم کرتا ہے۔ جو شخص دوسرے کی پردہ داری کرتا ہے، خدا اس کے گھر کے خفیہ حالات کی پردہ داری کر دیتا ہے۔ جو بغاوت کے لئے تلوار کھینچتا ہے، وہ اسی سے قتل کیا جاتا ہے۔ جو اپنے بھائی کے لئے گڈھا کھودتا ہے، وہ خود اس میں گرتا ہے۔ جو سفیہوں کے پاس بیٹھتا ہے، وہ حقیر ہو جاتا ہے۔ جو علماء سے ملتا جلتا ہے وہ معزز ہو جاتا ہے۔ جو بڑے مقامات پر جاتا ہے، وہ بدنام ہو جاتا ہے۔ ہمیشہ حق بات کہو، خواہ تمہارے موافق ہو یا مخالف۔ آدمی کی اصل اس کی عقل ہے۔ اس کا حسب اس کا دین ہے۔ اس کا کرم اس کا تقویٰ ہے۔ تمام انسان آدم کی نسبت میں برابر ہیں۔ سلامتی بہت نادر چیز ہے۔ یہاں تک کہ

اس کے تلاش کرنے کی جگہ بھی مخفی ہے، اگر وہ کہیں مل سکتی ہے تو ممکن ہے گوشہ گمنامی میں ملے۔ اگر تم اس کو گوشہ گمنامی میں تلاش کرو اور نہ ملے، تو ممکن ہے تنہا نشی میں ملے۔ گوشہ تنہائی گوشہ گمنامی سے مختلف ہے، اگر گوشہ تنہائی میں بھی تلاش سے نہ ملے تو سلف صالحین کے اقوال میں ملے گی۔

استغفار : فرماتے تھے جب تم سے کوئی گناہ سرزد ہو تو اس کی مغفرت چاہو، انسان کی تخلیق کے پہلے سے اس کی گردن میں خطاؤں کا طوق پڑا ہے، گناہوں پر اصرار ہلاکت ہے۔

دُنیا : فرماتے تھے خدا نے دنیا کی طرف وحی کی ہے کہ جو شخص میری خدمت کرتا ہے تو اس کی خدمت کرو اور جو تیری خدمت کرتا ہے، اسے تھکا دے۔

اچھے کاموں کے شرائط :

فرماتے تھے بغیر تین باتوں کے عمل صالح مکمل نہیں ہوتا۔ جب تم اسے کرو تو اپنے نزدیک اسے چھوٹا سمجھو، اس کو چھپاؤ اور اس میں جلدی کرو، جب تم اس کو چھوٹا سمجھو گئے تب اس کی عظمت بڑھے گی، جب تم اس کو چھپاؤ گے اس وقت اس کی تکمیل ہوگی۔ اور جب تم اس میں جلدی کرو گے تو خوشگواہی محسوس کرو گئے۔

حسن ظن : فرماتے تھے جب تمہارے بھائی کی جانب سے تمہارے لئے کوئی ناپسندیدہ بات ظاہر ہو تو اس کے جواز کے لئے ایک سے ستر تک تاویلیں تلاش کرو، اگر پھر بھی نہ ملے تو سمجھو کہ اس کا سبب اور اس کی کوئی تاویل ضرور ہوگی، جس کا تم کو علم نہیں۔

اگر تم کسی مسلمان سے کوئی کلمہ سنو تو اس کو بہتر سے بہتر معنی پر محمول کرو جب وہ محمول نہ ہو سکے تو اپنے نفس کو ملامت کرو۔

تہذیب و اخلاق :

فرماتے تھے چار چیزوں میں شریف کو عار نہ کرنا چاہئے، اپنے باپ کی تعظیم میں اپنی جگہ سے اٹھنے میں، مہمان کی خدمت کرنے اور خود اس کی سواری کی دیکھ بھال کرنے میں خواہ گھر میں سونگلام کیوں نہ ہوں، اور اپنے استاد کی خدمت کرنے میں۔

ایک نکتہ : جب دنیا کسی کے موافق ہوتی ہے تو دوسروں کی بھلائیاں بھی اسے دے دیتی ہے اور جب منہ پھیر لیتی ہے تو خود اس کی خوبیاں بھی چھین لیتی ہے۔

فضائل اخلاق : آپ کی ذات فضائل اخلاق کا زندہ پیکر تھی، آپ کا ایک نظر دیکھ لینا آپ کی خاندانی عظمت کی شہادت کے لئے کافی تھا، عمرو بن المقدام کا بیان ہے کہ جب میں

جعفر بن محمد کو دیکھتا تھا تو نظر پڑتے ہی معلوم ہو جاتا تھا کہ وہ نبیوں کے خاندان سے ہیں^۱۔ عبادت و ریاضت: عبادت آپ کے شبانہ یوم کا مشغلہ تھی، آپ کا کوئی دن اور کوئی وقت عبادت سے خالی نہ ہوتا تھا، امام مالک کا بیان ہے کہ میں ایک زمانہ تک آپ کی خدمت میں آتا جاتا رہا آپ کو ہمیشہ یا نماز پڑھتے پایا یا روزہ رکھتے ہوئے یا قرآن کی تلاوت کرتے ہوئے^۲۔

انفاق فی سبیل اللہ:

انفاق فی سبیل اللہ اور فیاضی و سرچشمی اہل بیت کرام کا امتیازی اور مشترک وصف رہا ہے، جعفر صادق کی ذات اس وصف کا مکمل ترین نمونہ تھی، ہیاج بن بسطام روایت کرتے ہیں کہ جعفر صادق بسا اوقات گھر کا کل کھانا دوسروں کو کھلاتے تھے، اور خود ان کے اہل و عیال کے لئے کچھ نہ باقی رہ جاتا تھا^۳۔

لباس امارت میں خرقہ فقر:

آپ بظاہر اہل دنیا کے لباس میں رہتے تھے، لیکن اندر لباس فقر مخفی ہوتا تھا، سفیان ثوری کا بیان ہے کہ میں ایک مرتبہ جعفر بن محمد کے پاس گیا۔ اس وقت ان کے جسم پر خنز کا بہہ اور دخانی خنز کی چادر تھی، میں نے کہا یہ آپ کے بزرگوں کا لباس نہیں ہے، فرمایا وہ لوگ افلاس اور تنگ حالی کے زمانہ میں تھے، اور اس زمانے میں دولت بہہ رہی ہے یہ کہہ کر انہوں نے اوپر کا کپڑا اٹھا کر دکھایا تو خنز کے نیچے پشینہ کا جبہ تھا۔ اور فرمایا ثوری یہ ہم نے خدا کے لئے پہنا ہے، اور وہ تم لوگوں کے لئے جو خدا کے لئے پہنا تھا۔ اس کو پوشیدہ رکھا ہے۔ اور جو تم لوگوں کے لئے تھا، اس کو اوپر رکھا ہے^۴۔

مذہبی اختلافات سے بچنے کی ہدایت:

مذہب میں جھگڑنا سخت ناپسند کرتے تھے، تم لوگ خصومت فی الدین سے بچو، اس لئے کہ وہ قلب کو مشغول کر دیتی ہے، اور انفاق پیدا کرتی ہے^۵۔

جرات: نہایت جری ہنڈ اور بے خوف تھے، بڑے بڑے جابر کے سامنے ان کی بے باکی قائم رہتی تھی، ایک مرتبہ منصور عباسی کے اوپر ایک مکھی آ کر بیٹھی وہ بار بار ہنکا کا تھا اور مکھی بار بار آ کر بیٹھتی تھی، منصور اس کو ہنکاتے ہنکاتے عاجز آ گیا مگر وہ نہ ہٹی اتنے میں جعفر پہنچ گئے۔ منصور نے ان سے کہا ابو عبد اللہ مکھی کس لئے پیدا کی گئی ہے، فرمایا جابرہ کو ذلیل کرنے کے لئے^۶۔

۱۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ص ۱۵۰

۲۔ تہذیب۔ جلد ۲۔ ص ۱۰۴

۳۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ص ۱۵۰

۴۔ صفوۃ الصفوہ۔ ص ۱۴۱

۵۔ ایضاً

۶۔ ایضاً

حضرت ابوبکرؓ کے متعلق عقیدہ :

گو تمام حق پرست اہل بیت کرام کو خلفائے اربعہ کے ساتھ یکساں عقیدت تھی لیکن جعفر صادقؑ کی رگوں میں صدیقی خون بھی شامل تھا، اس لئے آپ کو حضرت ابوبکرؓ کے ساتھ خاص تعلق تھا، اور وہ اپنے جد امجد حضرت علیؑ کی طرح ان پر بھی اپنا حق سمجھتے تھے، چنانچہ فرماتے کہ مجھے علیؑ سے جس قدر شفاعت کی امید ہے، اتنی ہی ابوبکرؓ سے ہے۔^۱

وفات : ۱۲ھ میں وفات پائی۔^۲

(۱۵) حسن بن حسنؓ

نام و نسب : حسن نام ہے۔ خاندان نبوت کے چشم و چراغ، یعنی حضرت امام حسن بن علی علیہما السلام کے فرزند ارجمند اور آپ کے جانشین تھے۔ ماں کا نام خولہ تھا۔ ننھیالی نسب نامہ یہ تھا : خولہ بنت منظور بن زبان بن سیار بن عمرو بن جابر بن عقیل بن ہلال بن کمی بن مازن فزاری۔

فضل و کمال : فضل و کمال کے لحاظ سے حسن کا کوئی قابل ذکر پایہ نہ تھا۔ تاہم اپنے جد امجد کی باتوں یعنی احادیث نبوی کے امین تھے، اور اس کو اپنے والد بزرگوار حضرت حسنؓ اور عبداللہ بن جعفرؓ سے سنا تھا۔ آپ کے صاحبزادے ابراہیم، عبداللہ، حسن اور چچیرے بھائی حسن بن محمد بن حنفیہ اور حباب بن سدید کوئی، سعید بن ابی سعید، عبدالرحمن بن حفص اور ولید بن کثیر وغیرہ سے آپ نے روایتیں کی ہیں۔^۳

خلافت کے بارہ میں باطل عقائد کی تردید :

حسن خلق میں اپنے بے نیاز عالم والد بزرگوار حضرت حسنؓ کے خلف الصدق تھے، نہسی فخر و غرور کا ادنیٰ شائبہ نہ تھا، بعض سادات کرام، حالی مدعیان محبت اہل بیت کے فریب میں پھنس جاتے تھے، اگرچہ ان کے عقائد و خیالات سے ان کا دامن پاک ہوتا تھا، لیکن بعض حالات کی وجہ سے وہ ان کے ہفوات کو انگیز کر لیتے تھے۔

لیکن حسن اس باپ کے بیٹے تھے، جس نے ملتی ہوئی خلافت چھوڑ دی۔ اس لئے وہ خلافت کے بارہ میں گمراہ کن خیالات کو سخت ناپسند کرتے تھے، اور برملا ان کی تردید کرتے تھے۔

ایک مرتبہ آپ نے ایک غالی مدعی محبت سے فرمایا تم لوگوں کو دعویٰ ہے کہ تم ہم سے خدا کے لئے محبت کرتے ہو، اگر یہ دعویٰ صحیح ہے تو ہم جب تک خدا کی اطاعت کریں تم ہم سے محبت کرو، اور جب اس کی نافرمانی کریں تو ہم سے دشمنی کرو آپ کے یہ خیالات سن کر ایک شخص نے کہا کہ آپ لوگ تو رسول اللہ ﷺ کے قرابت دار اور اہل بیت میں سے ہیں آپ نے فرمایا تجھ پر افسوس ہے اگر اللہ تعالیٰ بغیر اپنی اطاعت کے محض قرابت رسول کی وجہ سے کسی سے رکنے والا ہوتا تو سب سے زیادہ ان لوگوں کو فائدہ پہنچتا جس کے مادری اور پدری سلسلے ہم سے زیادہ رسول اللہ ﷺ سے قریب ہیں، خدا کی قسم مجھ کو خوف ہے کہ ہم میں (اہلبیت) کے گنہگار کو عام گنہگاروں سے دگنا عذاب دیا جائے گا، اور یہ امید بھی ہے کہ ہماری جماعت کے مطیع اور محسن کو اجر بھی دو گنا ملے گا تم لوگوں کی حالت پر افسوس ہے خدا سے ڈرو اور ہمارے بارے میں قول حق کہو، کیونکہ وہ اس چیز کو جسے تم چاہتے ہو بدرجہ اتم پورا کرنے والا ہے اور ہم بھی قول حق ہی سے تم سے راضی ہو سکتے ہیں۔

پھر فرمایا جو کچھ تم لوگ کہتے ہو، اگر وہ خدا کے دین کی بات ہے تو ہمارے بزرگوں نے ہمارے ساتھ بڑی برائی کی کہ انہوں نے اس کو نہ ہمیں بتایا اور نہ اس کی جانب رغبت دلائی یہ سن کر اس رافضی نے کہا کیا مولا علیؑ کے بارہ میں رسول اللہ ﷺ نے ارشاد نہیں فرمایا ہے کہ من كنت مولاه فعلي مولاه فرمایا ہاں کہا ہے لیکن اگر اس سے مراد خلافت اور حکومت ہوتی تو نماز، روزہ، حج اور زکوٰۃ وغیرہ اسلامی ارکان کی طرح اس کی بھی وضاحت اور تصریح فرمادیتے اور صاف صاف ارشاد فرماتے کہ لوگو میرے بعد یہ تمہارے ولی ہیں، کیونکہ مسلمانوں کے سب سے بڑے خیر خواہ رسول ﷺ تھے (اس لئے آپ کو ایک دینی مسئلہ میں صریح حکم دینا چاہئے تھا) اگر تم لوگوں کے قول کے مطابق یہ صحیح مان لیا جائے کہ اللہ اور اس کے رسول ﷺ نے علیؑ کو خلافت اور رسول اللہ کے بعد ان کی جانشینی کے لئے منتخب فرمایا ہے۔ تو ایسی صورت میں علیؑ سب سے بڑے مجرم اور خطا کار ٹھہرتے ہیں کہ انہوں نے اس چیز کو جس کے قیام کا رسول اللہ نے حکم دیا تھا چھوڑ دیا۔

ابوالعباس سفاح سے تعلقات و مراسم :

ابوالعباس سفاح عباسی، حسن اور ان کے بھائی عبداللہ دونوں کو بہت مانتا تھا۔ یہ دونوں طابعین^۱ کی جماعت کے ساتھ اس کے پاس جاتے تھے، وہ ان کی خدمت کرتا تھا، عبداللہ پر اتنا مہربان تھا کہ دربار میں جانے کے لئے ان پر پورے لباس کی پابندی نہ تھی، اور وہ بلا تکلف محض

معمولی کرتا پہن کر سفاح کے سامنے چلے جاتے تھے۔ ان کے ساتھ یہ غیر معمولی برتاؤ دیکھ کر لوگ ان سے کہتے تھے کہ امیر المومنین تمہارے علاوہ کسی کو اس لباس میں نہیں دیکھتے تم کو انہوں نے اپنا فرزند تصور کیا ہے۔

لیکن ان تعلقات و مراسم اور اس شفقت و کرم کے باوجود سفاح کو ان کے لڑکوں محمد اور ابراہیم کی جانب سے اپنی مخالفت کا بڑا خطرہ تھا، ایک دن اس نے عبد اللہ سے پوچھا کہ تمہارے دونوں لڑکے اپنے خاندان والوں کے ساتھ میرے پاس کیوں نہیں آتے، عبد اللہ خاموش رہے، سفاح نے دوبارہ پھر پوچھا، عبد اللہ نے حسن سے اس کا تذکرہ کیا انہوں نے کہا، اگر اب وہ سوال کرے تو کہہ دینا کہ ان کے چچا (یعنی خود حسن) کو ان کا حال معلوم ہے ان سے پوچھئے، عبد اللہ نے کہا تم میرے لیے اتنی بڑی ذمہ داری برداشت کرو گے انہوں نے کہا ہاں

چنانچہ سفاح نے جب دوبارہ پھر پوچھا تو عبد اللہ نے کہہ دیا کہ امیر المومنین ان کے چچا کو ان کا علم ہے۔ سفاح نے حسن کو بلا کر ان سے پوچھا، انہوں نے جواب دیا کہ پہلے آپ یہ بتائیے کہ میں آپ سے کس طرح کی گفتگو کروں۔ خلافت کی عظمت و جلالت کو ملحوظ رکھ کر یا چچیرے بھائی کی طرح۔ سفاح نے کہا بالکل بے تکلف جیسے بھائی بھائی سے کرتا ہے۔

حسن نے کہا میں آپ کو خدا کا واسطہ دلا کر آپ سے سوال کرتا ہوں کہ اگر خدا نے خلافت کا کوئی حصہ محمد اور ابراہیم کے لئے مقدر کر دیا ہے تو کیا آپ اور آپ کے ساتھ ساری روئے زمین کی طاقت اور کوشش خدا کی تقدیر کو روک سکتی ہے۔ سفاح نے کہا نہیں، حسن نے کہا میں آپ کو خدا کا واسطہ دلا کر پوچھتا ہوں کہ اگر خدا نے ان کی قسمت میں کچھ نہیں لکھا ہے تو کیا وہ دونوں سارے روئے زمین کی حمایت اور کوشش سے کچھ پالیں گئے۔ سفاح نے کہا نہیں، حسن نے کہا تو پھر آپ ان پیر و مرد (عبد اللہ) کی ان نعمتوں اور الطاف و عنایات کو جو آپ ان پر کرتے ہیں بے لطف اور مکر کیوں کرتے ہیں۔ حسن کی اس گفتگو کے بعد سفاح نے وعدہ کیا کہ وہ آئندہ کبھی ان دونوں کا تذکرہ نہ کریگا، اور مرتے وقت تک اس عہد پر قائم رہا۔

قید اور وفات :

لیکن اس کے جانشین منصور نے اس کا لحاظ نہیں رکھا، اور محمد اور ابراہیم کے جرم میں حسن اور عبد اللہ دونوں بھائیوں کو گرفتار کر کے قید کر دیا، چنانچہ دونوں نے قید ہی میں ۳۵ھ میں وفات پائی، وفات کے وقت حسن کی عمر اٹھاسی سال کی تھی۔

(۱۶) حسن بصریؒ

نام و نسب: حسن نام، ابوسعید کنیت، والد کا نام یسار تھا، علمی کمالات کے لحاظ سے سرخیل علماء اور اخلاقی و روحانی فضائل کے اعتبار سے سر تاج اولیاء تھے۔

ان کے والدین غلام تھے، ان کی غلامی کے بارہ میں مختلف بیانات ہیں، ایک روایت یہ ہے کہ ان کے والد یسان کے قیدیوں میں تھے، انس بن مالک کی پھوپھی ربیع بنت نصر نے خرید کر آزاد کیا تھا۔ دوسری روایت یہ ہے کہ ان کے والد اور والدہ دونوں بنی نجار یعنی ایک انصاری کی غلامی میں تھے، انہوں نے بیوی کے مہر میں بنی سلمہ کو دیدیا تھا، بنی سلمہ نے ان کو آزاد کر دیا، تیسری روایت یہ ہے کہ ان کے والد حضرت زید بن ثابتؓ کے غلام تھے، اور ان کی ماں اُم المؤمنین حضرت سلمہؓ کی لونڈی تھیں، ان اختلافات سے قطع نظر کر کے اتنا مسلم ہے کہ یسار اور ان کی بیوی لونڈی غلام تھے، اور جیسا کہ آگے چل کر معلوم ہوگا آخری روایت زیادہ مستند ہے۔

اُم المؤمنین اُم سلمہؓ کی رضاعت:

حسن بصریؒ آخری عہد فارقی میں جب کہ حضرت عمرؓ کی خلافت کو دو سال باقی رہ گئے تھے یعنی ۱۲ھ میں پیدا ہوئے، اُم المؤمنین ام سلمہؓ کی غلامی کی نسبت سے ان کو وہ شرف میسر ہوا جو کم خوش قسمتوں کے حصہ میں آیا ہوگا۔ ان کی ماں لونڈی تھیں۔ اس لئے اکثر گھر کے کام کاج میں لگی رہتی تھیں۔ جب وہ حسن بصریؒ کو چھوڑ کر کسی کام میں لگ جاتیں اور وہ رونے لگتے، تو حضرت اُم سلمہؓ ان کو بہلانے کے لئے چھاتی منہ میں دے دیتیں، پھر ان کی ماں لوٹ کر دودھ پلاتیں، اس طرح ان کو اُم المؤمنین کی رضاعت کا شرف حاصل ہوا۔

حسن بصریؒ حضرت اُم سلمہؓ کے سایہ شفقت میں پلے تھے ان کے علاوہ دوسری ازواجِ مطہرات کے گھروں میں بھی ان کی آمد رفت رہتی تھی۔ ان کا خود بیان ہے کہ حضرت عثمانؓ کے عہد خلافت تک جب کہ ان کی عمر تیرہ چودہ سال کی تھی وہ بے تکلف ازواجِ مطہرات کے گھروں میں آتے جاتے تھے^۱۔

علمی کمالات: حسن بصریؒ ایسے زمانہ میں پیدا ہوئے تھے جب کہ صحابہ کرام کی بڑی تعداد موجود تھی اور ایسے مقام پر ان کی نشوونما ہوئی تھی جہاں کی گلی گلی علوم نبوی کا محزن تھی، پھر انہیں صحبت ایسے

اکابر علماء کی رائے :

امام مالک فرماتے تھے کہ تم لوگ حسن بصری سے مسائل پوچھا کرو کیونکہ انہوں نے محفوظ رکھا اور ہم نے بھلا دیا۔ بعض لوگ یہاں تک کہتے تھے کہ اگر حسن نے سن شعور میں عہد صحابہ پایا ہوتا تو یہ بزرگوار رائے میں ان کے محتاج ہوتے۔

ق ۱۔ ص ۱۶۱ ۴۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق ۲۔ تذکرہ حسن بصری

اگرچہ حسن بصری جامع العلوم تھے، لیکن ان کی زندگی زیادہ تر زہد و عبادت اور روحانی مشاغل میں بسر ہوتی تھی، اس لئے ان کے روحانی مرتبہ کے مقابلہ میں ان کے علم کی تفصیلات بہت کم ملتی ہیں، تاہم جتنے حالات ملتے ہیں وہ سرسری اندازہ لگانے کے لئے کافی ہیں، ان کو تفسیر فقہ اور حدیث جملہ مذہبی علوم میں یکساں دستگاہ حاصل تھی۔

تفسیر: مفسر کی حیثیت سے انہوں نے کوئی خاص شہرت حاصل نہیں کی، لیکن تفسیر کی تعلیم انہوں نے بڑی محنت سے حاصل کی تھی، بارہ برس کے سن میں وہ حافظ قرآن ہو گئے تھے، ابو بکر الہندی کا بیان ہے کہ جب تک وہ ایک سورۃ کی تفسیر و تاویل اور شان نزول وغیرہ سے پوری واقفیت نہ حاصل کر لیتے تھے، اس وقت تک آگے نہ بڑھتے تھے، اس محنت نے ان کو قرآن کا بڑا عالم بنادیا تھا اور وہ تفسیر کا درس دیتے تھے۔^۱

حدیث: حدیث میں ان کا جو درجہ کا اندازہ حافظ ذہبی کے ان الفاظ سے ہو سکتا ہے کہ وہ علامہ اور علم کے سمندروں میں تھے۔^۲ حدیث میں انہوں نے ان بزرگوں سے فیض پایا تھا جن میں سے اکثر اس فن کے اساطین اور رکن اعظم تھے چنانچہ صحابہ میں حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ، ابو موسیٰ اشعریؓ، عبد اللہ بن عمرؓ، عبد اللہ بن عباسؓ، عبد اللہ بن عمرو بن العاصؓ، انس بن مالکؓ، جابر بن معاویہؓ، معقل بن یسارؓ، ابی بکرؓ، عمران بن حصینؓ۔ اور جندب بجلیؓ سے براہ راست استفادہ کیا تھا اور عمر بن الخطابؓ، ابن کعبؓ، سعد بن عبادہؓ، عمار بن یاسرؓ، ابو ہریرہؓ، ثوبان عثمان بن ابی العاصؓ اور معقل بن سنانؓ سے بالواسطہ مستفید ہوئے، صحابہ کے علاوہ اکابر تابعین کی ایک بڑی جماعت، سے سماع حدیث کیا تھا۔^۳

منافقین حدیث کا مرجوعہ :

جہاں تک ان کے حالات سے پتہ چلتا ہے، غالباً ان کا کوئی خاص حلقہ درس نہ تھا اور وہ اس سلسلہ کو اپنے لئے پسند نہ کرتے تھے اور حدیث بہ درجہ مجبوری بیان کرتے تھے، چنانچہ فرماتے تھے، کہ اگر خدا نے اہل علم سے عہد نہ لیا ہوتا تو میں تم لوگوں کے سب سوالات میں حدیث نہ بیان کرتا۔^۴

لیکن ان کی شخصیت ایسی تھی کہ لوگ ان کا دامن نہ چھوڑتے تھے۔ اکثر شائقین علم خود ان کی خدمت میں حاضر ہو کر مستفید ہوتے تھے، اور جہاں وہ جاتے تھے خلق اللہ کا مرجع بن جاتے تھے۔ مکہ تک میں جو مدینہ کے بعد علم کا دوسرا مرکز تھا لوگوں کا جھوم لگ جاتا تھا۔ اہل مکہ آپ کو تخت پر بٹھا کر

۱۔ شذرات الذہب۔ جلد اول۔ ص ۱۳۶

۲۔ تہذیب التہذیب تذکرہ جابر بن زید۔

۳۔ ایضاً

۴۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۲۔ ص ۲۶۳

۵۔ تذکرہ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۶۲

حدیثیں سنتے تھے، اور مجاہد، عطاء اور طاؤس جیسے اکابر علماء سننے والوں میں ہوتے تھے، اور ان کی زبان پر یہ کلمہ ہوتا تھا کہ ہم نے اس شخص کا مثل نہیں دیکھا۔^۱

روایت بالمعنی : احادیث کو بالفاظہار روایت کرنا ضروری نہیں سمجھتے تھے، صرف معنی اور مطلب کے ادا ہو جانے کو کافی سمجھتے تھے عموماً ان کی روایات بالمعنی ہوتی تھیں^۲، بعض الفاظ میں اختلاف اور کمی و بیشی ہو جاتی تھی، لیکن معنی ایک ہی رہتے تھے^۳۔

تلامذہ : روایت حدیث میں احتیاط کے باوجود آپ کے تلامذہ کا دائرہ نہایت وسیع تھا۔ ان کی مختصر فہرست یہ ہے، حمید الطویل، یزید بن ابی مریم، ایوب، قتادہ، ابوبکر بن عبد اللہ مرفی جریر بن ابی حام، ابوالاشہب، ربیع بن صبیح، سعد بن ابراہیم، سماک بن حرب، ابن عدن، خالد الخداء، عطاء بن سائب، عثمان (لمبتی) قرہ بن خالد، مبارک بن فضالہ، یعلیٰ بن زیاد ہشام بن حسان، یونس بن عبید، منصور بن زاذان، سعید بن ہلال، مجاہد اور عطاء اور طاؤس وغیرہ^۴۔

فقہ : فقہ کے امام اور بصرہ کے مفتی اعظم تھے۔ قتادہ کا بیان ہے کہ حسن حلال و حرام کے سب سے بڑے عالم تھے^۵۔ ایوب کا بیان ہے کہ حسن سے بڑا فقیہ میری آنکھوں نے نہیں دیکھا ربیع بن انس کا بیان ہے کہ میں کامل دس سال تک حسن کے پاس آتا جاتا رہا، اور ان سے ہمیشہ نئے نئے مسائل معلوم ہوتے تھے^۶۔

بعض روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے حدیث و فقہ میں بعض کتابیں بھی لکھی تھیں۔ اس تفقہ کے لئے مجتہدانہ نظر ضروری تھی۔ چنانچہ جن مسائل میں روایتی سند نہ ہوتی تھی، اس میں رائے اور قیاس سے اجتہاد کرتے تھے، ایک مرتبہ ابوسلمہ بن عبد الرحمن نے پوچھا کہ آپ جن جن مسائل میں لوگوں کو فتویٰ دیتے ہیں کیا ان سب میں آپ کے پاس سماعی سند ہوتی ہے۔ فرمایا نہیں خدا کی قسم سب میں سماعی سند نہیں ہوتی لیکن ہماری رائے سائلوں کی رائے سے ان کے لئے بہتر ہوتی ہے^۷۔

ان کی رائے اصابت و صحت میں اصحاب رائے صحابہ کے برابر ہوتی تھی، ابوقتادہ لوگوں کو مسائل میں ان کی طرف رجوع کرنے کی ہدایت کرتے تھے اور کہتے تھے خدا کی قسم میں نے ان کی رائے سے زیادہ کسی کی رائے کو عمرو بن الخطاب کی رائے کے مشابہ نہیں دیکھا^۸۔ بعض ارباب علم تو

۱۔ تہذیب التہذیب - جلد ۲ - ص ۲۶۴ ۲۔ ابن سعد - جلد ۱ - ق اول - ص ۱۱۵ ۳۔ ایضاً
۴۔ تہذیب التہذیب - جلد ۲ - ص ۲۲۴ ۵۔ ابن سعد - جلد ۱ - ق اول - ص ۱۱۸ ۶۔ تہذیب التہذیب -
جلد ۲ - ص ۲۶۵ ۷۔ ابن سعد - جلد ۱ - ق اول - ص ۱۲۰ ۸۔ ایضاً - ص ۱۱۷

یہاں تک ان کی اصابت رائے اور وقتِ نظر کے معترف تھے اور کہتے تھے کہ اگر حسن بن شعور میں عہدِ صحابہ میں ہوتے تو وہ بزرگوار رائے میں ان کے محتاج ہوئے۔^۱

زبان و ادب : ان مذہبی علوم کے علاوہ وہ زبان و ادب کے بڑے ماہر اور فصیح و بلیغ تھے، ابنِ عمادِ حنبلی لکھتے ہیں کہ وہ فصاحتِ زبان اور عربیت میں روبہ بنِ عجاج کے مشابہ تھے۔^۲

اربابِ علم کی صحبت :

اربابِ علم کی صحبت اور ان سے علمی مذاکرہ اور ذکر و فکر کا شغل بہت مرغوب خاطر تھا، ایک مرتبہ چند اہل علم آپ سے ملنے کے لئے آئے، باتوں باتوں میں دوپہر کا وقت آ گیا، بلکہ اس سے بھی زیادہ بڑھ گیا۔ ان کے صاحبزادے نے حاضرین سے کہا آپ نے والد پر بہت بار ڈالا، آپ انہیں آرام لینے دیجئے، ابھی تک انہوں نے کھایا تک نہیں ہے، یہ سن کر آپ نے صاحبزادے کو تنبیہ فرمائی کہ ان لوگوں کی دید سے زیادہ میرے لئے کوئی آنکھوں کی ٹھنڈک نہیں۔ جب دو مسلمان آپس میں ملتے ہیں تو باہم حدیث بیان کرتے ہیں خدا کا ذکر اور اس کی تحمید و تقدیس کرتے ہیں، یہاں تک کہ قیلولہ کا موقع بھی نہیں ملتا۔^۳

حقیقی عالم : آپ کے نزدیک تنہا بار علم سے کوئی شخص عالم کہلانے کا مستحق نہ ہوتا تھا، بلکہ اس کے لئے بہت سے شرائط تھے۔ ایک مرتبہ مطر الوارق نے آپ سے ایک مسئلہ پوچھا اور عرض کیا، فقہا آپ کی مخالفت کرتے ہیں، فرمایا تیری ماں تجھ کو روئے، تو نے فہمیہ دیکھا بھی ہے، اور جانتا بھی ہے فہمیہ کسے کہتے ہیں، فہمیہ وہ ہے جو زاہد و متورع ہو، اپنے سے بلند مرتبہ کی پرواہ نہ کرتا ہو، اور اپنے سے کم رتبہ والے کا مذاق نہ اڑاتا ہو، اور خدا نے اس کو جو علم عطا کیا ہے اس سے قلیل دنیاوی منفعت نہ حاصل کرتا ہو۔^۴

علم باطن : گو حسن بصری علوم ظاہری میں بھی شیخ الاسلام کا درجہ رکھتے تھے، لیکن یہ علوم ان کے لئے سرمایہٴ فخر و امتیاز نہ تھے، ان کا اصل اور حقیقی مقام عرفان و حقیقت کا کنگرہ تھا ان کی ذات تصوف کا منبع اور علم باطن کا سرچشمہ تھی، تصوف کی تمام نہریں اسی سرچشمہ سے پھوٹی ہیں، چنانچہ تصوف کے اکثر بڑے بڑے سلاسل آپ ہی کے واسطے سے حضرت علیؓ تک منتہی ہوتے ہیں، اس طرح گویا آپ ہی کے واسطے سے دنیا میں یہ دریا ئے نور وارد ہوا۔

۱۔ ابن سعد تذکرہ حسن بصری ۲۔ شذرات الذہب۔ جلد اول۔ ص ۱۳۸ ۳۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق اول۔ ص ۱۲۳

۴۔ ایضاً۔ ص ۱۲۹

اگرچہ محدثین کے نزدیک حضرت علیؑ سے آپ کا استفادہ روحانی ثابت نہیں ہے لیکن ارباب تصوف کا اس پر اتفاق ہے کہ حسن بصری حضرت علیؑ ہی کے فیض یافتہ تھے۔ چنانچہ شاہ ولی اللہ صاحب لکھتے ہیں کہ وہ ارباب طریقت کے نزدیک حسن بصری حضرت علیؑ کی جانب یقینی منسوب ہیں، محدثین کے نزدیک یہ انتساب ثابت نہیں ہے، لیکن شیخ احمد قسٹاشی نے اپنی کتاب عقد الفرید فی سلاسل اہل التوحید میں ایک تشفی بخش بحث کے ذریعہ سے اہل تصوف کی تائید کی ہے، ایک دوسرے مقام پر لکھتے ہیں کہ صوفیہ کا اس پر اتفاق ہے کہ حسن بصری نے حضرت علیؑ سے فیض پایا ہے۔^۱

سلف سے لے کر خلف تک تمام اکابر صوفیہ حضرت حسن بصری کو اس سلسلہ نورانی کا سر چشمہ اور شیخ الشیوخ مانتے ہیں، ان کے اقوال سے سند لاتے ہیں، صوفیہ کے تذکروں میں ان کا نام سر فہرست ہوتا ہے، ان کے اقوال تعلیم تصوف کا انصاب مانے جاتے ہیں۔

شیخ فرید الدین ان الفاظ کے ساتھ ان کا ذکر شروع کرتے ہیں، ان پروردہ نعمت آن خو کردہ فتوت، آن کعبہ علم و عمل، آن خلاصہ درع و حلم، آں سبق بروہ بصاحب صدری صدر سنت حسن بصری رضی اللہ عنہ مناقب او بسیار است و محامد او بے شمار۔^۲

شیخ علی بن عثمان، جویری المتوفی ۳۶۵ھ اپنی کتاب کشف المحجوب میں جو فارسی میں تصوف کی سب سے قدیم کتاب ہے لکھتے ہیں، امام عصر فرید ہر ابو علی الحسن بصری رضی اللہ عنہ، دے راقدرے و خطرے بزرگ است نزدیک اہل طریقت لطیف الاشارہ بودہ است اندر علم و معاملت۔^۳

شیخ ابو نصر سراج المتوفی ۵۷۰ھ اور شیخ شہاب الدین سہروردی وغیرہ اکابر صوفیہ نے اپنی کتابوں کتاب المصباح اور عوارف المعارف میں حسن بصری کے اقوال سے استناد کیا ہے۔^۴

فضائل اخلاق :

روحانی اور اخلاقی کمالات کے اعتبار سے حسن بصری زہد و ورع کا مجسم پیکر اور فضائل اخلاق کا مجسم تصویر تھے، اگرچہ انہوں نے رسالت کا مقدس زمانہ نہیں دیکھا تھا، اور آنحضرت ﷺ کی صحبت سے مشرف نہ ہوئے تھے، لیکن ان کے اخلاق اسی مقدس سانچے میں ڈھلے ہوئے تھے، تابعین کی جماعت میں ان سے زیادہ کوئی شخص صحابہ رسول سے مشابہ نہ تھا، ان کی ہر ادا سے شان صحابیت آشکارا تھی اکابر تابعین کو اس کا اعتراف تھا، حضرت ابو بردہ جو ایک بلند مرتبہ تابعی ہیں فرماتے تھے کہ میں نے کسی

۱۔ ایضاً فی سلاسل اولیاء اللہ۔ ص ۳۱۔ ص ۱۸

۲۔ تذکرۃ الاولیاء فرید الدین عطار۔ جلد اول۔ ص ۳۲۳

۳۔ ان کے سن وفات میں اختلاف ہے ۳۵۶ تک کسی سنہ میں وفات پائی

۴۔ دیکھو کتاب المصباح و عوارف المعارف

غیر صحابی کو حسن سے زیادہ اصحاب رسول سے مشابہ نہیں دیکھا^۱۔ امام شعبی نے ستر صحابہ کرام کو دیکھا تھا، اور اس شرف میں وہ شاید حسن بصری سے بھی ممتاز تھے، لیکن اس کے باوجود ان کی بڑی عظمت کرتے تھے۔

ایک مرتبہ ان کے صاحبزادے نے ان سے پوچھا، ابا میں دیکھتا ہوں کہ جیسا برتاؤ آپ اس شیخ (حسن بصری) کے ساتھ کرتے ہیں ویسا کسی دوسرے شخص کے ساتھ نہیں کرتے ہیں۔ شعبی نے جواب دیا بیٹا میں نے رسول اللہ ﷺ کے ستر اصحاب کو دیکھا ہے، اور حسن سے زیادہ کسی کو ان سے مشابہ نہیں پایا^۲۔

سوز و گداز : روحانیت سرچشمہ سوز و گداز قلب ہے، اسی سے عبادت و ریاضت زہد و ورع وغیرہ تمام اخلاقی اور روحانی فضائل کے سوتے پھوٹتے ہیں، حسن کا دل ایسا شکستہ ساز تھا، جس سے درد کے سوا کوئی نغمہ نہ نکلتا تھا، یونس کا بیان ہے کہ ان پر ہمیشہ حزن اور غمگینی چھائی رہتی تھی ان کے لب ہنسی سے بالکل نا آشنا تھے، فرماتے تھے کہ مومن کی ہنسی قلب کی غفلت کا نتیجہ ہے زیادہ ہنسنے سے دل مرجاتا ہے^۳۔ کلام پاک کی آیات پڑھ کر شدت تاثر سے زار زار رو دیا کرتے تھے^۴۔

خشیتِ الہی : خشیتِ الہی کا اس قدر غلبہ تھا کہ ہر آن لرزاں رہتے تھے، یونس بن عبید کا بیان ہے کہ جب حسن آتے تھے تو معلوم ہوتا تھا کہ اپنے کسی عزیز قریب کو فن کیے ہوئے آرہے ہیں۔ جب بیٹھتے تھے تو معلوم ہوتا تھا کہ وہ ایسے قیدی ہیں جس کی گردن مار دے جانے کا حکم دیا جا چکا ہے، اور جب دوزخ کا ذکر کرتے تھے تو ایسا معلوم ہوتا تھا کہ دوزخ صرف انہی کے لیے بنائی گئی ہے^۵۔

زہد و ورع : ان کی زندگی سرتاپا زہد و ورع میں ڈوبی ہوئی تھی، ان کی ذات عبادت و ریاضت اور زہد و ورع کا مجسم پیکر تھی، حجاج الاسود کا بیان ہے، کہ ایک شخص آرزو کیا کرتا تھا کہ کاش مجھے حسن کا زہد، ابن سیرین کا ورع، عامر بن عبد قیس کی عبادت اور سعید بن مسیب کا تفقہ میسر آئے لوگوں نے دیکھا تو یہ تمام اوصاف حسن کی تنہا ذات میں جمع تھے^۶۔

ان کی مجلس میں آخرت کے علاوہ کسی شے کا ذکر نہ ہوتا تھا، اشعث کا بیان ہے کہ ہم جب حسن کی خدمت میں حاضر ہوتے تو ہم سے نہ کوئی دنیاوی خبر پوچھی جاتی اور نہ کوئی خبر دی جاتی، بس صرف آخرت کا ذکر رہتا تھا^۷۔

۱۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق اول۔ ص ۱۸ ۲۔ ایضاً ۳۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق اول۔ ص ۲۲۔ ص ۱۲۵

۴۔ شذرات الذہب۔ جلد اول۔ ص ۱۳۸ ۵۔ ابن سعد۔ ص ۱۲۰ ۶۔ ایضاً ۷۔

عبادت کے بعض خاص احوال :

فرائض و سنن کے علاوہ آپ کی خاص عبادت تنہائی میں ہوتی تھی۔ اس وقت آپ، کسی اور عالم میں ہوتے تھے۔ حمید کا بیان ہے کہ ہم ایک مرتبہ مکہ میں تھے کہ شعی نے حسن سے تخلیہ کی ملاقات کی خواہش ظاہر کی۔ میں نے حسن سے اس کا ذکر کیا، انہوں نے کہا جب دل چاہے آئیں ملاقات ہو جائے گی۔ چنانچہ وہ ایک دن آگئے، میں دروازے پر موجود تھا۔ میں نے ان سے کہا اس وقت حسن گھر میں تنہا موجود ہیں اندر جاؤ لیکن تنہا جانے کی ان کی ہمت نہ پڑی۔ اس لئے انہوں نے مجھ سے بھی ساتھ چلنے کی خواہش کی، میں بھی ساتھ ہولیا۔

جس وقت ہم لوگ اندر پہنچے اس وقت حسن قبلہ رو ایک عجیب عالم میں کہہ رہے تھے، ابن آدم تو نیست تھا ہست کیا گیا تو نے مانگا تجھ کو دیا گیا، لیکن جب تیری باری آئی اور تجھ سے مانگا گیا تو تو نے انکار کر دیا، افسوس تو نے کتنا برا کام کیا۔ یہ کہہ کر وہ بے خبر ہو جاتے تھے، پھر ہوش میں آ کر یہی کلمات دہراتے۔ یہ رنگ دیکھ کر شعبی نے مجھ سے کہا کہ لوٹ چلو اس وقت شیخ کسی اور عالم میں ہے۔

عمل اور اخلاص فی العمل :

آپ کے نزدیک زہد محض زبانی دعوؤں اور ظاہری وضع بنانے کا نام نہ تھا بلکہ اصل شے عمل و اخلاص تھا، فرماتے تھے کہ انسان جو کچھ کہتا ہے اگر اس کو کچھ کرتا بھی ہے تو یہ فضیلت ہے اور اگر کرنے سے زیادہ کہتا ہے تو وہ عار ہے۔

آپ کی زندگی سر تا پا عمل تھی۔ ابو بکر ہذلی کا بیان ہے کہ وہ جب تک خود ایک کام نہ کر لیتے تھے، اس وقت تک دوسروں کو اس کے کرنے کی ہدایت نہ کرتے تھے اور جب تک خود کسی کام کو چھوڑ نہ دیتے تھے اس وقت تک دوسرے کو اس سے منع نہ کرتے، یونس بن عبد سے کسی نے پوچھا تم کسی ایسے شخص کو جانتے ہو جو حسن بھری کے ایسے اعمال کرتا ہو انہوں نے کہا ان کے جیسے اعمال کرنا تو کجا میں کسی ایسے شخص کو بھی نہیں جانتا جو زبان سے ان کی باتیں کہتا ہو۔

بغیر اخلاص کے محض حلقہ نشینی اور گلیم پوشی کو فریب تصور کرتے تھے، چنانچہ فرمایا کرتے تھے کہ ہمارے حلقہ میں بہت سے لوگ بیٹھتے ہیں لیکن اس سے ان کی غرض دنیا ہوتی ہے، ایک مرتبہ آپ کے سامنے گلیم پوشوں کا تذکرہ کیا گیا فرمایا یہ لوگ دل کی گہرائیوں میں غرور کے بت چھپائے ہیں اور

ظاہری لباس سے تواضع اور فروتنی ظاہر کرتے ہیں بخدا یہ اپنی گلیم گدائی میں بیش قیمت ردائپوشوں سے زیادہ مغرور ہیں۔

بزیردلیق مرقع کما نہا و ارند

کلاہ تتری : اس پر فریب وضع سے بچنے کے لئے آپ کبھی کبھی اچھا لباس بھی پہن لیتے تھے کلتوم بن جوش کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ حسن یمنی جبہ اور زداء اوڑھ کر نکلے اس پوشاک میں دیکھ کر فرقہ نے اعتراض کیا کہ آپ جیسے شخص پر یہ لباس زیب نہیں دیتا آپ نے جواب دیا ابن ام مرقدم کو یہ معلوم نہیں کہ دوزخیوں کا بڑا حصہ گلیم پوشوں میں سے ہوگا۔

اے بسا خرقہ کہ مستوجب آتش باشد

فریب نفس کا خوف :

انسان کا سب سے بڑا دشمن خود اس کا نفس ہے جو اس کو کبھی قبولیت عامہ اور شہرت طلبی کبھی ریا کاری اور کبھی عجب و غرور کے قریب میں مبتلا کر کے برباد کر دیتا ہے حضرت حسن بصری اس پر فریب اور چمکیلے سراب سے بہت خائف رہتے تھے اور اٹھتے بیٹھتے یہ دعا کرتے تھے خدا یا شرک، غرور، نفاق، ریا، فریب، شہرت طلبی اور اپنے دین میں شک و شبہ سے ہمارے قلوب کو بچا اے مقلب القلوب ہمارے دلوں کو اپنے دین پر قائم اور استوار رکھ اور اسلام قیم کو ہمارا دین بنا۔

عوام کی عقیدت کو بڑا ابتلا سمجھتے تھے غالب القطان کا بیان کہ ایک مرتبہ حسن مسجد آئے ان کی سواری کا گدھا واپس جا چکا تھا اس لئے انہیں واپس پہنچانے کے لئے میں نے اپنا گدھا منگالیا اس کی عادت تھی کہ اکثر سواری کی ٹانگ پکڑ لیا کرتا تھا اس لئے میں نے حفاظت کے خیال سے اس کی لگام پکڑ لی حسن کی سواری تھی اس لئے بہت سے آدمی ساتھ ہو گئے انہیں دیکھ کر حسن نے کہا تمہارا برا ہو اگر مسلمان اپنے نفس کا جائزہ نہیں لیتا ہے اور وہ اپنی حقیقت سے آگاہ نہیں کہ وہ بالکل تہی دامن ہے تو ان لوگوں کے جو توں کی چاپ ضعیف انسان کے دل کو برباد کرنے کے لئے کافی ہے۔

فریب نفس اور عجب و غرور سے بچنے کے لئے اپنی تعریف سننا پسند نہ کرتے تھے سعید بن محمد ثقفی کا بیان ہے کہ اگر کوئی شخص حسن کے منہ پر ان کی تعریف کرتا تھا تو وہ انہیں سخت ناگوار ہوتی تھی اور اگر لوگ ان کے لئے دعا کرتے تو وہ اس سے خوش ہوتے تھے۔

جہاد فی سبیل اللہ :

عموماً حجروں کی برودت راہ خدا میں جان بازی کی حرارت کو سرد کر دیتی ہے۔ لیکن حسن بصری کی رگوں کا خون ہمیشہ جہاد فی سبیل اللہ میں گرنے کے لئے جوش زن رہتا تھا اگرچہ چند مہمات کے علاوہ جہاد میں ان کی شرکت کی تصریح نہیں ملتی، لیکن ارباب سیر کا اس پر اتفاق ہے کہ بچپن سے ان کے دل میں جہاد فی سبیل اللہ کا دلولہ موجزن تھا اور انہوں نے سن شعور کو پہنچنے کے بعد جہاد کو مشغلہ حیات بنا لیا تھا۔^۱

اس بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ اکثر مہمات میں شریک رہے ہوں گے۔ لیکن تصریح کے ساتھ کابل، اندقان اور زابکستان کی مہمات کے علاوہ اور دوسری مہمات میں شرکت کا پتہ نہیں چلتا، غالباً اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ ایک خاموش اور شہرت سے نفور نزرگ تھے جہاد سے غرض نام و نمود نہیں بلکہ حصول شرف تھا، اس لئے عام سپاہی کی حیثیت سے شریک ہوتے رہے ہوں گے، جن کا تذکرہ عموماً تاریخوں میں نہیں ہوتا۔^۲

ظلم کی تلوار کے مقابلہ میں توبہ کی سپر :

ظالم حکومتوں اور جابر امراء کے مقابلہ میں اعلان حق اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر صلحائے امت کا خاص طفرائے امتیاز رہا ہے، لیکن اس باب میں حسن بصری کا طرز عمل ان سے مختلف تھا، وہ ان کے مقابلہ میں سکوت افضل سمجھتے تھے، عمارہ بن مہران کا بیان ہے کہ حسن بصری سے لوگوں نے کہا آپ امراء کے پاس جا کر امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کیوں نہیں فرماتے۔ جواب دیا، مومن کو اپنا نفس ذلیل نہ کرنا چاہئے۔ اس زمانہ کے امراء کی تلواریں ہماری زبانوں سے آگے بڑھ گئی ہیں۔ جب ہم ان سے گفتگو کرتے ہیں تو وہ ہمیں تلواروں سے جواب دیتے ہیں۔^۳ ان حالات میں آپ ظلم کی تلوار کے مقابلہ میں توبہ کی ڈھال استعمال کرنے کی ہدایت کرتے تھے۔

ابو مالک کا بیان ہے کہ حسن سے جب کہا جاتا کہ آپ میدان میں نکل کر ان حالات کو بدلتے کیوں نہیں تو فرماتے کہ اللہ تعالیٰ تلوار سے نہیں بلکہ توبہ سے بدلتا ہے۔^۴ آپ فرمایا کرتے تھے کہ جب لوگ اپنے حکمران کی جانب سے آزمائش میں مبتلا کئے جائیں اور اس پر صبر کریں تو خدا ان کو جلد اس مصیبت سے نکال دیگا، لیکن جو تلوار نکال لیتے ہیں اور اس پر اعتماد کرنے لگتے ہیں، خدا کی قسم اس کا کبھی کوئی اچھا نتیجہ نہیں نکلتا۔

شور و فتن سے کنارہ کشی :

اسی لئے آپ ہمیشہ شور و فتن اور انقلاب سے علیحدہ رہتے تھے۔ اُمویوں کے زمانہ میں بڑے سیاسی انقلاب ہوئے۔ مختلف اوقات میں مختلف جماعتیں ان کے خلاف اُٹھیں، لیکن حضرت حسن بھری اپنے اصول کی بنا پر کبھی ان میں شریک نہ ہوئے، بلکہ دوسروں کو بھی اس میں پڑنے سے روکتے تھے۔

عبدالملک کے زمانہ میں جب ابن اشعث نے اور یزید ابن عبدالملک کے زمانہ میں ابن مہلب نے علم بغاوت بلند کیا تو کچھ آدمیوں نے حضرت حسن بھری سے پوچھا کہ ان فتنوں میں شرکت کے بارہ میں آپ کا خیال کیا ہے فرمایا فریقین میں سے کسی کا ساتھ نہ دو۔ ایک شامی نے کہا امیر المومنین کا بھی ساتھ نہ دیں۔ آپ نے شامی کو ہاتھوں سے دھکا دے کر اس کا جملہ دھرا کر فرمایا، ہاں امیر المومنین کا ساتھ بھی نہیں۔

ابن اشعث حجاج کے خلاف اٹھا تھا، اور ایک بڑی جماعت جس میں بعض اکابر تابعین بھی تھے، اس کے ساتھ ہو گئی تھی عقبہ بن عبدالغافر، ابوالجوزاء، اور عبداللہ بن غالب چند سربراہ آوردہ آدمیوں نے آکر ان سے پوچھا، ابوسعید اس طاغیہ (حجاج) سے جو خون ناحق بہاتا ہے، حرام مال لیتا ہے، تارک نماز ہے، ایسا ہے ویسا ہے، لڑنے کے بارہ میں آپ کا کیا خیال ہے فرمایا میرے نزدیک نہ لڑنا چاہئے۔ اس لئے کہ اگر وہ خدا کا عذاب ہے تو تم اسے تلوار سے نہیں دور کر سکتے اور اگر یہ آزمائش ہے، تو اس پر صبر کرنا چاہئے تاکہ خدا خود اس کا فیصلہ کر دے۔ خدا بڑا فیصلہ کرنے والا ہے۔

ابن اشعث کی شورش کے زمانہ میں حسن بھری خود بڑی آزمائش میں پھنس گئے تھے۔ لیکن جان پر کھیل کر کسی نہ کسی طرح اپنے کو اس سے نکالا۔ آپ کی شخصیت ایسی تھی کہ بصرہ کیا سارے عراق پر آپ کا اثر تھا۔ اس انقلاب میں آپ کی علیحدگی کی وجہ سے بہت سے محتاط ابن اشعث کا ساتھ دینے میں پہلو بچاتے تھے۔ اس لئے لوگوں نے اس سے کہا تم چاہتے ہو کہ جس طرح لوگ جنگ جمل میں حضرت عائشہ کے اُونٹ کے گرد جان بازی دکھاتے تھے اسی طرح تمہارے لئے جان دیں تو حسن کو کسی نہ کسی طرح میدان میں لاؤ۔

اس مشورہ پر ابن اشعث زبردستی آپ کو کھینچ لے گیا۔ آپ جبراً دھڑا چلے تو گئے لیکن جیسے ہی لوگ آپ کی طرف سے غافل ہوئے آپ جان پر کھیل کر ایک دریا میں پھاند پڑے اور کسی نہ کسی طرح جان بچا کر نکل آئے۔

اسی زمانہ میں ایک شخص سعید بن ابی الحسن نے جو حجاج کے مخالفین میں تھا۔ اور لوگوں کو اس کے خلاف ابھارا کرتا تھا حسن بصری سے پوچھا کہ ہم نے نہ امیر المومنین کی اطاعت سے منہ موڑا ہے اور نہ ان کو تخت سے اتارنا چاہتے ہیں بلکہ ہم کو صرف اس لئے امیر المومنین سے برہمی ہے کہ انہوں نے حجاج جیسے جابر شخص کو حاکم بنایا ہے ایسی صورت میں آپ کی کیا رائے ہے اور اہل شام کے بارہ میں آپ کا کیا خیال ہے، آپ نے حمد و ثنا کے بعد فرمایا، اوگو خدا نے حجاج کو محض عقوبت کے لئے مسلط کیا ہے، اس لئے تلوار سے عقوبت خداوندی کا مقابلہ نہ کرو، بلکہ صبر و سکون اور خاموشی اور بارگاہ خداوندی میں سکون اور تضرع سے کام لو تم نے شامیوں کے بارہ میں میری رائے پوچھی ہے میرا خیال ہے کہ حجاج انہیں دنیا کا لقمہ تر دے کر ان سے ہر کام کرا سکتا ہے^۱۔

اظہار حق: لیکن حکام اور سلاطین کے مقابلہ میں وہ ہر موقع پر خاموشی ہی سے کام نہیں لیتے تھے، بلکہ جب کبھی ان کے سامنے خیالات کے اظہار کا موقع آ جاتا تھا تو وہ بلا خوف و خطر اپنے حقیقی خیالات ظاہر کر دیتے تھے، یزید بن عبد الملک کے زمانے میں جب عمر بن ہبیرہ خراسان اور عراق کا والی مقرر ہوا تو اس نے عراق کے اکابر علماء حسن بصری، محمد بن سیر بن اور امام شعبی کو بلا کر ان سے بطور استفتاء سوال کیا کہ یزید خدا کا خلیفہ ہے، خدا نے اس کو بندوں پر اپنا نائب بنایا ہے، اور ان سے اس کی اطاعت اور ہم (حکام) سے اس کے احکام کی تکمیل کا وعدہ لیا ہے، آپ لوگوں کو معلوم ہو کہ اس نے ہم کو والی بنایا ہے، اور ہمارے پاس احکام بھیجتا ہے، میں اس کی تعمیل کرتا ہوں ان حالات میں آپ کی اس بارہ میں کیا رائے ہے، ابن سیرین اور شعبی نے گول جواب دیا حسن بالکل خاموش تھے، ابن ہبیرہ نے ان سے پوچھا آپ اپنا خیال ظاہر کیجئے، انہوں نے جواب دیا۔

ابن ہبیرہ یزید کے بارہ میں خدا کا خوف کر اور خدا کے معاملہ میں اس کا خوف نہ کیا کر خدا تجھ کو یزید سے بچا سکتا ہے لیکن یزید تجھ کو خدا سے نہیں بچا سکتا، وہ زمانہ قریب ہے کہ خدا تیرے پاس ایسا فرشتہ بھیجے گا جو تجھ کو تخت حکومت سے اتار کر اور قصر کی وسعت سے نکال کو قبر کی تنگی میں ڈال دے گا اس وقت تیرے اعمال کے سوا کوئی اور شے تجھ کو نجات نہ دلا سکے گی خدا نے بادشاہ اور حکومت کو اپنے دین اور اپنے بندوں کی امداد و اعانت کے لئے بنایا ہے، اس لئے خدا کی دی ہوئی حکومت کے ذریعہ سے تم خدا کے دین اور اس کے بندوں پر سوار نہ ہو جاؤ، خدا کی معصیت میں کسی مخلوق کی اطاعت نہ کرنی چاہئے^۲۔

مسئلہ تقدیر: بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حسن بصری قدری تھے۔^۱ جو صحیح نہیں ہے، اس شہرت کی وجہ غالباً یہ ہے کہ بعض اکابر تابعین اس باب میں اتنے متشدد تھے کہ قدریوں سے ملنا بھی پسند نہ کرتے تھے، اور حسن بصری ان سے ملنے جلنے میں کوئی مضائقہ نہ سمجھتے تھے، اس لئے ناواقفوں نے اس میل جول کی وجہ سے قدریوں کے خیالات کو ان کی طرف منسوب کر دیا۔ حالانکہ ان کا دامن اس سے پاک تھا۔ عمر کا بیان ہے کہ قدری حسن کے پاس آتے جاتے تھے۔ لیکن ان کے خیالات ان کے مخالف تھے۔ حسن کہتے تھے۔

ابن آدم خدا کو ناراض کر کے کسی انسان کی خوشنودی حاصل نہ کر خدا کی نافرمانی میں کسی کی اطاعت نہ کر خدا کے افضال پر کسی انسان کی تعریف نہ کر جو شے خدا نے تجھے نہیں دی اس پر کسی انسان کو ملامت نہ کر خدا نے خلق اور خلائق کو پیدا کر دیا، اور وہ اپنی تخلیق کے اصول پر چل رہے ہیں، جو شخص یہ گمان کرتا ہے کہ اپنی حرص سے اپنے رزق میں اضافہ کر سکتا ہے تو اگر اس کا یہ گمان صحیح ہے تو ذرا اپنی عمر بڑھا کر دکھا دے اپنا رنگ بدل دے اپنے اعضا و جوارح میں کوئی اضافہ کر دے۔^۲ جب ایسا نہیں کر سکتا تو معلوم ہوا انسان کا کوئی دخل نہیں ہے۔ ہر شے تقدیر الہی پر چل رہی ہے۔

اصل یہ ہے کہ ان کے بعض مشتبہ اقوال سے یہ غلط نتیجہ نکالا گیا ہے، اگر کسی حد تک وہ اس سے متاثر بھی تھے تو آخر میں اس سے رجوع کر لیا تھا، اصمعی اپنے والد کے واسطے سے بیان کرتے ہیں کہ حسن کبھی قدر کے بعض حصوں پر گفتگو کرتے تھے، لیکن پھر اس سے رجوع کر لیا تھا قاضی عطاء بن یسار قدری تھے، ان کی زبان میں جادو کا اثر تھا، وہ اور سعید جہنی حسن کے پاس آتے تھے، اور ان سے سوالات کرتے تھے اور کہتے تھے، ابو سعید یہ سلاطین و فرمان روا مسلمانوں کا خون بہاتے ہیں اور انکا مال لیتے ہیں کہتے ہیں کہ ہمارے یہ اعمال خدا کی تقدیر کے مطابق ہیں، حسن یہ سن کر کہتے وہ دشمنان خدا جھوٹے ہیں اس تردید اور بعض اس قبیل کے دوسرے واقعات سے لوگوں نے ان کے قدری ہونے کا نتیجہ نکالا ہے۔^۳ حالانکہ ظاہر ہے کہ یہ ایک خاص موقع تھا جس کو عقیدہ قدر سے کوئی تعلق نہیں۔

بعض اقوال اور کلمات طیبات :

بے کار اور بے نتیجہ باتیں بہت کم کرتے تھے، ان کی گفتگو کا بیشتر حصہ حکمت اور موعظت کے موتی ہوتے تھے۔^۴ ان کے حکیمانہ اقوال معنویت اور بلاغت ادا کے اعتبار سے پند و موعظت اور

علم و حکمت کا دفتر ہیں، جن سے بہت سے اخلاقی اور روحانی اسرار و حکم پر روشنی پڑتی ہے۔ ان میں سے بعض اقوال یہاں نقل کئے جاتے ہیں :

(۱) فرماتے تھے جو وسوسے ایسے ہیں کہ پیدا ہوتے ہیں اور نکل جاتے ہیں وہ شیطان کی جانب سے ہیں ان کے ازالہ میں ذکر خدا اور تلاوت قرآن سے مدد لینی چاہیے، اور جو پیدا ہو کہ قائم ہو جاتے ہیں وہ نفس کی جانب سے ہیں، ان کے دور کرنے میں نماز، روزہ اور ریاضت سے مدد لینی چاہئے۔

(۲) خدا جس بندہ کے ساتھ بھلائی چاہتا ہے، اس کو اہل و عیال کی بندشوں میں نہیں پھنساتا ہے۔
 (۳) متواضع ہونے کی یہ شرط ہے کہ گھر سے باہر کسی سے بھی ملے تو اس کو اپنے سے افضل اور برتر سمجھے۔
 (۴) جب بندہ گناہ کے بعد توبہ کرتا ہے تو اس سے خدا کے ساتھ اس کی قربت میں اضافہ ہوتا ہے۔
 (۵) ایک شخص نے آپ سے اپنے قلب کی قسادت کی شکایت کی، فرمایا اس کو ذکر و فکر کے مقامات میں لے جایا کرو۔

(۶) مردہ کے لئے سب سے بڑے خود اس کے گھر والے ہوتے ہیں کہ اس پر روتے ہیں، حالانکہ اس کے مقابلہ میں اس کے قرض کا ادا کرنا ان پر آسان نہیں ہوتا۔
 (۷) ایک شخص کی عداوت کے بدلہ میں ہزار آدمیوں کی دوستی بھی نہ خریدو۔
 (۸) طمع عالم کو رسوا کر دیتی ہے۔

(۹) انسان کا علانیہ اپنے نفس کی مذمت کرنا درحقیقت اس کی مدح ہے،
 (۱۰) اپنے بھائیوں کی عزت کر دو تو ہمیشہ ان کے ساتھ تمہاری دوستی قائم رہے گی۔
 (۱۱) اگر اپنی موت کی رفتار پر ابن آدم کی نظر ہوتی ہے تو وہ اپنے فریب امید کا دشمن بن جاتا۔
 (۱۲) جو شخص عاجزی کے لئے خدا کے سامنے صوف پہنتا ہے تو خدا اس کی نگاہ اور قلب کا نور بڑھاتا ہے، اور جو پندار کے لئے پہنتا ہے وہ سرکشوں کے ساتھ جہنم میں پھینک دیا جائے گا۔

(۱۳) کاش میں کوئی ایسا کھانا کھا لیتا جو میرے پیٹ میں اینٹ بن جاتا کیونکہ میں نے سنا ہے کہ اینٹ پانی میں تین سو برس تک باقی رہتی ہے۔

(۱۴) ایک مرتبہ تذکرہ ہو رہا تھا کہ فقیہ ایسا ایسا کہتے ہیں، فرمایا تم لوگوں نے فقیہ دیکھا بھی ہے، فقیہ وہ ہے جو دنیا سے کنارہ کش ہو، دین میں بصیرت رکھتا ہو، خدائے عز و جل کی عبادت پر مداومت کرتا ہو۔

(۱۵) خدا کی قسم کھا کر کہا کرتے تھے کہ جس شخص نے مال و زر کو عزت دی خدا نے اس کو ذلیل کیا۔
 (۱۶) عقلمند کی زبان قلب کے پیچھے ہے، جب وہ کچھ کہنا چاہتا ہے تو قلب کی طرف رجوع کرتا ہے، اگر وہ بات اس کے فائدہ کی ہوتی ہے تو کہتا ہے، ورنہ رک جاتا ہے اور جاہل کا قلب اس کی زبان کی نوک پر رہتا ہے، وہ قلب کی طرف رجوع نہیں کرتا جو زبان پر آتا ہے بک جاتا ہے۔

(۱۷) دنیا در حقیقت تمہاری سواری ہے، اگر تم اس پر سوار ہو گئے تو وہ تم کو (اپنی پیٹھ پر) اٹھائے گی اور اگر وہ تم پر سوار ہو گئی تو تم کو ہلاک کر ڈالے گی۔

(۱۸) جب تم کسی شخص سے دشمنی کرنا چاہو تو پہلے اس پر نظر کرو اگر وہ خدا کا مطیع ہے تو اس سے بچو، کیونکہ خدا اس کو کبھی تمہارے قبضہ میں نہ دے گا اور تمہارے لئے اس کو تنہا نہ چھوڑے گا اور اگر وہ خدا کا نافرمان ہے تو تم کو اس کی عداوت کی ضرورت ہی نہیں اپنے نفس کو خواہ مخواہ اس عداوت میں پریشان نہ کرو، یعنی وہ خود ہلاک ہو جائے گا خدا کی دشمنی اس کے لئے کافی ہے۔

(۱۹) جو شخص خدا کی اطاعت کرتا ہے اس سے دوستی تم پر ضروری ہے کیونکہ جو شخص صالح آدمی کو دوست رکھتا ہے وہ گویا خدا کو دوست رکھتا ہے۔

(۲۰) میں نے کسی ایسے شخص کو نہیں دیکھا جس نے دنیا چاہی ہو اور اسے آخرت ملی ہو اس کے برخلاف جو آخرت چاہتا ہے اسے دنیا بھی مل جاتی ہے، یعنی پھر ایسی چیز کیوں نہ چاہی جائے، جس سے دونوں چیزیں مل جائیں۔

(۲۱) اسلام یہ ہے کہ تم اپنے قلب کو خدا کے سپرد کرو اور ہر مسلمان تمہارے ہاتھوں سے محفوظ رہے۔

(۲۲) محبت کا متوالا ہمیشہ مست و بے خود رہتا ہے اسے صرف محبوب کا مشاہدہ جمال ہو سیا کرتا ہے^۱۔

وفات : بعض خاصان حق کے دنیا چھوڑنے سے پیشتر وصل محبوب کے اشارات مل جاتے ہیں خود قرآن نے وفات نبوی کا اشارہ کر دیا تھا بعض آدمیوں کو عالم رویا میں حسن بصری کی وفات کا بھی اشارہ مل گیا تھا چنانچہ ان کی وفات سے چند دنوں پیشتر ایک شخص نے خواب دیکھا کہ ایک طائر نے مسجد کی سب سے خوبصورت کنکری اٹھالی مشہور معبر خواب ابن سیرین نے اس کی یہ تعبیر دی کہ حسن کا انتقال ہو جائے گا^۲۔

اس خواب کے چند ہی دنوں کے بعد حسن بصری مرض الموت میں مبتلا ہوئے، دورانِ علالت میں فرماتے تھے کاش انسان نے اپنی صحت و تندرستی کے زمانہ میں بیماری کے دن کے لئے کچھ رکھ چھوڑا ہوتا۔ وقت آخر اپنے صاحبزادے کو اپنی کتابیں اکٹھا کرنے کا حکم دیا، انہوں نے حکم کی تعمیل کی۔ اس کے بعد خادم کو تنور جلانے کا حکم دیا، اس نے جلادیا اور چشم زون میں علوم و فنون کا سارا دفتر جل کر خاکستر ہو گیا کہ اب اس کا وقت آ گیا تھا۔

صدق کتاب و صد ورق در تار کن جان و دل را جانب ولد ار کن
صرف ایک کتاب باقی رہنے دی۔ ممکن ہے یہ قرآن کے متعلقات میں رہی ہو جس کو احتراماً چھوڑ دیا ہو۔

دم آخر کا تب کو بلا کر لکھوایا کہ حسن اس کی شہادت دیتا ہے کہ لا الہ الا اللہ وان محمداً رسول اللہ جس نے موت کے وقت صدق دل سے اس کی شہادت دی وہ جنت میں داخل ہو گیا۔

ان تیاریوں سے فراغت کے بعد ۱۱۲ھ میں شب جمعہ کو سفر آخرت کیا محدث ایوب اور حمید الطویل نے غسل دیا۔ دوسرے دن بعد نماز جمعہ عاشق کا جنازہ تھا بڑی دھوم سے اٹھا ساری خلقت جنازہ پر ٹوٹ پڑی شہر اتنا خالی ہو گیا کہ اس دن جامع بصرہ میں کوئی عصر کی نماز پڑھنے والا نہ تھا۔

حلیہ : حضرت حسن بصری جمال معنوی کے ساتھ حسن ظاہر سے بھی آراستہ تھے۔ صورۃ نہایت حسین و جمیل تھے۔ اس حسن کے ساتھ خدا نے وجاہت اور رعب بھی عطا فرمایا تھا جس مجمع میں بیٹھتے تھے سب میں ممتاز نظر آتے تھے، عاصم احوال کا بیان ہے کہ انہوں نے ایک مرتبہ بصرہ جاتے وقت امام شعیبی سے پوچھا کہ بصرہ میں آپ کی تو کوئی ضرورت نہیں ہے شعیبی نے کہا حسن کو میرا سلام پہنچا دینا عاصم نے کہا میں ان کو پہنچاتا نہیں ہوں۔ شعیبی نے یہ نشان بتایا کہ بصرہ میں داخل ہونے کے بعد تم کو جو سب سے زیادہ حسین شخص نظر آئے اور تمہارے دل پر جس کا سب سے زیادہ رعب پڑے اسی کو سلام پہنچانا، اس نشان پر شعیبی نے سلام پہنچایا جو ٹھیک حسن بصری کو پہنچا۔

لباس : اس حسن ظاہری کے ساتھ بڑے خوش لباس اور جامہ زیب تھے۔ چنانچہ ظاہری وضع و قطع میں زیادہ تقشف کو پسند نہ کرتے بلکہ اس کو جلد ریا سمجھتے تھے، اسی لئے نہایت بیش قیمت اور خوبصورت

۱ ابن سعد - جلد ۷ - ق ۱ - ص ۱۲۷ ۲ ایضاً - ص ۱۲۶ ۳ ایضاً - ص ۱۲۹ ۴ ابن خلکان - جلد اول - ص ۱۲۸
۵ ابن سعد - جلد ۱ - ص ۱۱۵ ۶ تہذیب المعجم - جلد ۲ - ص ۲۶۳

کپڑے استعمال کرتے تھے مشہور مشہور مقامات کے عمدہ کپڑے منگاتے تھے، شگا، کاکتان، یمن کی چادر اور پھول دار چادریں استعمال کرتے تھے لباس میں جبہ رداء اور عمامہ پورے کپڑے ہوتے تھے، بغیر عمامہ کے گھر سے باہر نہ نکلتے تھے۔

(۱۷) حکم بن عسیتہ^{۲۱}

نام و نسب : حکم نام ابو عبد اللہ کنیت، کندہ کے غلام تھے۔

فضل و کمال : علمی اعتبار سے کوفہ کے ممتاز ترین علماء میں تھے، علامہ ابن سعد لکھتے ہیں۔

كَانَ الْحَكَمُ بْنُ عَسِيْبَةَ ثِقَةً فَقِيْهًا عَالِمًا رَفِيْعًا كَثِيْرًا لِّحَدِيْثٍ^{۲۲}۔ اکابر علماء ان کے کمالات کے معترف تھے۔ ابن عیینہ کا بیان ہے کہ کوفہ میں حکم کا مثل نہ تھا، اس عہد کے تمام علماء ان کی دولت علم کے سامنے دامن احتیاط پھیلاتے تھے، مجاہدین رومی کہتے تھے کہ مجھ کو حکم کے حقیقی کمال کا پورا اندازہ اس وقت ہوتا تھا، جب بڑے بڑے علماء مسجد منیٰ میں جمع ہو جاتے تھے، اور وہ سب ان کی دولت علم کے دست نگر معلوم ہوتے تھے۔^{۲۳}

حدیث : کوفہ کے ممتاز حفاظ حدیث میں تھے، حافظ ذہبی انہیں حافظ اور شیخ کوفہ^{۲۴}۔ اور علامہ ابن سعد ثقہ اور کثیر الحدیث لکھتے ہیں^{۲۵}۔ حدیث میں انہوں نے صحابہ میں ابو جحیفہ زید بن ارقمؓ، عبد اللہ بن اوفیؓ اور تابعین میں قاضی شریح، قیس ابن حازم، موسیٰ بن طلحہ، زید بن شریک تیمی، عبد اللہ ابن شداد، سعید بن جبیر، مجاہد، عطاء، طاؤس، قاسم بن خیمہ، مصعب بن سعد، محمد بن کعب قرظی اور ابن ابی لیلیٰ وغیرہ سے فیض اٹھایا تھا۔

آپ کے تلامذہ میں، اعمش، منصور، ابو اسحاق سبعی، ابو اسحاق شیبانی، قتادہ، ابان ابن صالح، حجاج بن دینار اوزاعی، مسعر شعبہ، ابو عوانہ جیسے علماء تھے۔^{۲۶}

فقہ : ابراہیم نخعی ائمہ فقہ میں تھے، حکم ان کے خاص اصحاب میں تھے۔ ان کے فیض صحبت نے ان کو کوفہ کا بہت بڑا فقیہ بنادیا تھا، عبدہ بن ابی لبانہ کہتے تھے کہ میں نے دونوں کناروں کے درمیان حکم سے بڑا فقیہ نہیں دیکھا، لیث بن سلیم کہتے تھے کہ حکم امام شعیبی سے بھی بڑے فقیہ تھے۔^{۲۷}

۱۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق اول۔ تذکرہ حسن بصری ۲۔ ابن سعد۔ جلد ۱۶۔ ص ۲۳۱ ۳۔ تذکرہ حفاظ

جلد ۱۔ ص ۱۰۴ ۴۔ ایضاً۔ جلد ۱۔ ص ۱۰۴ ۵۔ ابن سعد۔ جلد ۱۔ ص ۲۳۱ ۶۔ تہذیب التجذیب۔ جلد ۲۔ ص ۲۳۳

۷۔ تہذیب التجذیب۔ جلد ۲۔ ص ۲۳۳ ۸۔ تذکرہ حفاظ۔ جلد ۲۔ ص ۲۳۳ besturdubooks.wordpress.com

شععی کی جانشینی :

سنت شععی کے بعد کوفہ کی مسند علم انہی کے حصہ میں آئی، اسرائیل بیان کرتے ہیں۔ کہ حکم کو میں نے سب سے پہلے شععی کی موت کے دن جانا، ان کی موت کے بعد ایک شخص کوئی مسئلہ پوچھنے آیا، لوگوں نے اس سے کہا حکم بن عتیہ کے پاس جاؤ^۱۔

عبادت و ریاضت : اس علم کے ساتھ وہ بڑے عبادت گزار بھی تھے، عباس مروزی کا بیان ہے کہ وہ صاحب عبادت و فضل تھے، پابندی سنت میں خاص اہتمام تھا^۲۔

عظمت و احترام :

ان کے علمی و اخلاقی کمالات کی وجہ سے لوگوں کے دلوں میں ان کی بڑی عظمت تھی۔ مغیرہ بیان کرتے ہیں کہ جب وہ مدینہ آتے تھے تو لوگ ان کے لئے رسول اللہ ﷺ کا ساریہ خالی کر دیتے تھے، اس میں وہ نماز پڑھتے^۳۔

وفات : ہشام بن عبد الملک کے عہد خلافت ۱۰۵ھ میں وفات پائی^۴۔

(۱۸) خارجہ بن زیدؓ

نام و نسب : خارجہ نام، ابو زید کنیت، مشہور صحابی زید بن ثابتؓ کے صاحبزادے ہیں نسب نامہ یہ ہے، خارجہ بن زید بن ثابت بن ضحاک بن زید بن لؤذان بن عمرو بن عبد مناف بن، مالک بن امرأ القیس بن مالک بن ثعلبہ خزرجی۔

فضل و کمال : خارجہ کے والد حضرت زید بن ثابتؓ علماء صحابہ میں تھے، خصوصاً حفظ قرآن میں جماعت صحابہ میں ممتاز تھے، کلام اللہ انہی کی زیر نگرانی مدون ہوا تھا، خارجہ نے اسی آغوش علم میں پرورش پائی تھی، باپ کے فیض تعلیم سے ان کا شمار ان کے عہد کے کبار علماء میں ہو گیا تھا حافظ ذہبی لکھتے ہیں کہ وہ کبار علماء میں تھے^۵۔ امام نووی لکھتے ہیں کہ وہ علم میں امام بارع تھے، اور ان کی توثیق و جلالت پر سب کا اتفاق ہے^۶۔

حدیث : حدیث میں انہوں نے اپنے والد زیدؓ، اپنے چچا زیدؓ، اسامہؓ بن زیدؓ، سہل بن سعدؓ، عبد الرحمن ابن ابی عمرہؓ سے سماع حدیث کیا تھا، خود ان سے روایت کرنے والوں میں ان کے لڑکے

۱۔ ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۲۳۱ ۲۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۲۔ ص ۲۳۲ ۳۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۰۲

۴۔ ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۲۳۱ ۵۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد ۱۔ ص ۸۰-۸۱ ۶۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۱۔ ص ۱۷۲

سلیمان، بھتیجے سعید اور قیس بن سعد اور عام لوگوں میں عبد اللہ بن عمرو بن عثمان مطلب عبد اللہ اور یزید ابن قسیط وغیرہ لائق ذکر ہیں۔^۱

فقہ : فقہان کا امتیازی فن تھا، اس میں وہ امامت اور اجتہاد کا درجہ رکھتے تھے، چنانچہ مدینہ کے سات مشہور فقہاء میں ایک ان کا نام بھی تھا۔^۲

فرائض : حضرت زید بن ثابت فرائض کے بھی بڑے عالم تھے، اس لئے خارجہ کو یہ دولت گویا ورثہ ملی تھی، چنانچہ علمائے مدینہ میں وہ اور طلحہ بن عبد اللہ بن عوف میراث تقسیم کرتے تھے اور تقسیم کے وثیقے لکھتے تھے، اور اس میں ان کا قول سند مانا جاتا تھا۔^۳

وفات : حضرت عمر بن عبد العزیز کے عہد خلافت ۱۰۰ھ میں وفات پائی، وفات سے کچھ دنوں پہلے خواب دیکھا کہ ستر سیڑھیاں بنائی ہیں، انہیں بنانے کے بعد گر پڑے۔ اسی سال انتقال ہو گیا۔ وفات کے وقت پورے ستر سال کی عمر تھی۔ ابو بکر بن محمد والی مدینہ نے جنازہ کی نماز پڑھائی۔^۴

حلیہ اور لباس :

خارجہ کا جسم نہایت سڑول اور خوبصورت تھا، خز کی چادر اوڑھتے تھے۔ سپید عمامہ باندھتے تھے اور بائیں ہاتھ میں انگٹھی پہنتے تھے۔^۵

اولاد : وفات کے بعد متعدد اولادیں یادگار چھوڑیں، لڑکوں میں زید، عمر، عبد اللہ، محمد اور لڑکیوں میں حبیبہ، حمیدہ، ام یحییٰ اور ام سلیمان تھیں، اور یہ سب اولادیں ام عمرو بنت حزم کے بطن سے تھیں۔^۶

(۱۹) خالد بن معدان

نام و نسب : خالد نام، ابو عبد اللہ کنیت، نسب نامہ یہ ہے، خالد بن معدان بن ابی کریب کلابی۔
فضل و کمال : خالد کو علم و فن کے ساتھ خاص ذوق و شغف تھا اور وہ ان کا مشغلہ حیات بن گیا تھا، بحیرہ کا بیان ہے کہ میں نے ان سے زیادہ علم سے چسپاں رہنے والا نہیں دیکھا۔ اس ذوق نے ان کو محض کا ممتاز عالم بنادیا تھا۔^۷

۱ تہذیب وتمدن - جلد ۳ - ص ۷۵ ۲ ایضاً ۳ ایضاً ۴ ابن سعد - جلد ۵ - ص ۱۹۴ ۵ ایضاً
۶ تذکرۃ الحفاظ - جلد ۱ - ص ۱۸ ۷ ایضاً

حدیث: حدیث کے وہ بڑے حافظ تھے۔ (۷۰) ستر صحابہ سے ملاقات کا شرف حاصل تھا^۱۔ ان میں سے ثوبان بن عمر، ابن عمرو بن العاص، عتبہ بن عبدالمسلمی، معاویہ بن ابی سفیان، مقدم بن^۲ معدیکرب اور ابوامامہ سے سماع حدیث کیا تھا، عبادہ بن ثابت ابودرداء، معاذ بن جبل ابو عبیدہ ابوزر غفاری اور عائشہ صدیقہ سے مرسل روایات کی ہیں^۳۔

فقہ: فقہ میں بھی انہیں پورا درک تھا صحابہ کرام کی جماعت کے بعد فقہائے شام کے تیسرے طبقہ میں ان کا شمار تھا^۴۔

حلقہ درس: ان کا حلقہ درس بھی تھا، لیکن شہرت سے اس قدر گھبراتے تھے کہ جب حلقہ زیادہ بڑھا تو شہرت کے خوف سے درس و تدریس کی مسند اٹھادی^۵۔

تلامذہ: ان کے تلامذہ میں بحیر بن سعید محمد بن ابراہیم تمیمی ثور بن یزید حرید بن عثمان عامر بن حشیب حسان بن عطیہ اور فضیل بن فضالہ وغیرہ لائق ذکر ہیں^۶۔

کتابت علم: انہوں نے اپنے تمام معلومات قلم بند کر لئے تھے، ان کے تلمیذ بحیر کا بیان ہے کہ ان کا سارہ علم ایک مصحف میں تھا^۷۔

ارباب علم کا اعتراف:

اس عہد کے بڑے بڑے ائمہ ان کے علمی کمالات کے معترف تھے سفیان ثوری کہتے تھے کہ میں خالد بن معدان پر کسی کو ترجیح نہیں دیتا^۸۔ امام اوزاعی ان کی بڑی عظمت کرتے تھے، اور لوگوں کو ان کی لڑکی عبدہ کے پاس بھیج کر ان کے طریقے معلوم کراتے تھے^۹۔

عبادت: اس علم کے ساتھ وہ عمل کی دولت سے بھی مالا مال تھے، ابن حبان ان کو بہترین خدا کے بندوں میں لکھتے ہیں^{۱۰}۔ دن بھر میں ستر ہزار تسبیحیں پڑھتے تھے^{۱۱}۔ عبادت و ریاضت کا نشان پیشانی پر تاباں تھا^{۱۲}۔

موت کا ذوق: موت خاصان خدا کے لئے پیام وصل ہے، اس لئے خالد اس سے خوفزدہ ہونے کے بجائے اس کے شائق رہتے تھے، چنانچہ کہتے تھے اگر موت کوئی ایسا علم ہوتی جس کی جانب

۱۔ تذکرۃ الحفاظ - جلد اول - ص ۱۸ ۲۔ تہذیب اجتہاد - جلد ۳ - ص ۱۱۹ ۳۔ ایضاً
 ۴۔ تذکرۃ الحفاظ - جلد ۱ - ص ۸۱ ۵۔ تہذیب اجتہاد - جلد ۳ - ص ۱۱۸ ۶۔ تذکرۃ الحفاظ - جلد اول - ص ۸۱
 ۷۔ ایضاً ۸۔ تہذیب اجتہاد - جلد ۳ - ص ۱۱۹ ۹۔ ایضاً ۱۰۔ تذکرۃ الحفاظ - جلد ۱ - ص ۸۱
 ۱۱۔ ابن سعد - جلد ۷ - ص ۱۶۲

مسابقت کی جاسکتی تو میں سب سے پہلے اس کے پاس پہنچتا اور اس شخص کے سوا جو اپنی قوت سے آگے بڑھ جاتا، اور کوئی مجھ سے بازی نہ لے جاسکتا۔

وفات: یزید بن عبد الملک کے عہد میں یہ ذوق پورا ہوا اور ۱۰۳ھ میں وفات پائی وفات کے دن روزے سے تھے۔

(۲۰) داؤد بن دینارؓ

نام و نسب: داؤد نام، ابو بکر کنیت، طہمان القسیری کے غلام تھے، اصل وطن سرخس تھا، لیکن بصرہ میں سکونت اختیار کر لی تھی۔

فضل و کمال: داؤد کا پیشہ خیاطی تھا۔^۱ لیکن یہ پیشہ انہیں تحصیل علم اور کسب کمال سے نہ روک سکا، انہوں نے خیاطی کے ساتھ قرآن، حدیث اور فقہ میں اتنا کمال کر لیا کہ حافظ ذہبی انہیں امام حافظ اور مفتی لکھتے ہیں۔^۲

تعلیم قرآن: قرآن کے ساتھ انہیں خاص شغف تھا، اس شغف کا باعث ایک خاص واقعہ ہوا جو خود انہی کی زبان میں یہ ہے کہ میں ایک مرتبہ طاعون میں مبتلا ہوا، بے ہوشی کی حالت میں مجھے نظر آیا کہ میرے پاس دو آدمی آئے ہیں، ان میں سے ایک نے میری زبان کی جڑ کو اور دوسرے نے میرے تلوے کو دبا کر ایک نے دوسرے سے پوچھا کیا چیز معلوم ہوتی ہے دوسرے نے جواب دیا تسبیح تکبیر اور کچھ مسجد کی طرف چلنا اور تھوڑی سی قرآن کی قرأت میں نے اس وقت تک قرآن حاصل نہ کیا تھا، بیماری سے اٹھنے کے بعد ہمہ تن تعلیم قرآن کی طرف متوجہ ہو گیا اور اس کو حاصل کر لیا۔^۳

حدیث: حدیث کے وہ ممتاز حفاظ میں تھے، علامہ ابن سعد لکھتے ہیں کان ثقہ کثیر الحدیث حافظ ذہبی امام حافظ اور ثبت لکھتے ہیں^۴ حدیث میں انہوں نے ابو العالیہ سعید بن مسیب، ابو عثمان نہدی شعمی، عکرمہ، عززہ بن عبد الرحمن، محمد بن سیرین، ابو الزبیر، مکحول شامی وغیرہ سے سماع کیا تھا اور شعبہ، ثوری، مسلمہ بن علقمہ ابن جرح، حماد، وہیب بن خالد، عبد الوارث ابن سعید، عبد الاعلیٰ ابن الاعلیٰ، یحییٰ القطان، یزید بن زریع اور یزید بن ہارون وغیرہ ان کے زمرہ تلامذہ میں تھے۔^۵

۱ ابن سعد - جلد ۷ - ص ۱۶۲ ۲ ایضاً ۳ تہذیب التہذیب - جلد ۲ - ص ۲۰۲ ۴ تذکرۃ الحفاظ - جلد ۱ - ص ۱۳۱
۵ ابن سعد - جلد ۷ - ق ۲ - ص ۲۰ ایضاً ۶ تذکرۃ الحفاظ - جلد اول - ص ۱۳۱

ان کے مرویات کی تعداد دو سو تک پہنچتی ہے^۱۔ کیفیت کے اعتبار سے ان کی مرویات کے متعلق ائمہ فن کی یہ رائے تھی، امام احمد ابن حنبل فرماتے تھے کہ وہ ثقہ ہے، ایک مرتبہ کسی نے داؤد کے بارے میں آپ سے پوچھا، آپ نے فرمایا داؤد جیسے شخص کے متعلق بھی پوچھنے کی ضرورت ہے^۲۔ ابن حبان لکھتے ہیں کہ وہ متقین فی الروایہ میں تھے^۳۔ عیسیٰ کہتے ہیں کہ وہ ثقہ، جید الاسناد اور رفع تھے^۴۔ ان کی روایات صحاح کی تمام کتابوں میں ہیں۔

فقہ : ان کے تفقہ کے لئے یہ سند کافی ہے کہ بصرہ جیسے علمی مرکز کے مفتی تھے^۵۔
قوت استدلال :

اس علم کے ساتھ ان کا دماغ نہایت عظمیٰ تھا، قوت استدلال ایسی زبردست تھی کہ بڑے سے بڑے معترضین کو دو جملوں میں خاموش کر دیتے تھے۔ ایک مرتبہ شام گئے، وہاں غیلان قدری سے ملاقات ہوئی اس نے کہا میں آپ سے چند مسائل پوچھنا چاہتا ہوں، آپ نے جواب دیا تم پچاس مسائل پوچھ سکتے ہو، لیکن مجھے دو سوالوں کی اجازت دو۔ غیلان نے کہا فرمائیے۔ آپ نے سوال کیا خدا نے انسان کو سب سے افضل کون سی شے عطا کی ہے۔ غیلان نے کہا عقل۔ فرمایا، اچھا بتاؤ عقل اختیاری شے ہے کہ جس کا دل چاہے لے اور جس کا دل چاہے نہ لے، یا خدا کی جانب سے تقسیم ہوتی ہے۔ غیلان ان چند جملوں کو سن کر خاموشی سے چلا گیا، اور کوئی جواب نہ دے سکا۔

اس وقت داؤد نے کہا عقل ہی کی طرح خدا نے ایمان و مذہب ہر شے تقسیم فرمائی ہے۔ خدا ہی کی قوت اصل ہے^۶۔ اور جب تمام امور خدا کی طرف سے ہوئے تو پھر قدر کہاں رہ گیا۔

عمل : اس علم کے ساتھ داؤد نے عمل کی دولت سے بھی وافر حصہ پایا تھا، حافظ ذہبی لکھتے ہیں کہ وہ راس فی العلم والعمل تھے^۷۔ حافظ ابن حجر لکھتے ہیں کہ وہ صالح آدمی تھے^۸۔ راستہ چلتے بھی خدا کا ذکر جاری رہتا تھا^۹۔ چالیس سال تک مسلسل روزے رکھے اور لوگوں کو خبر تک نہ ہونے پائی۔ صبح کو گھر سے کھانا لے کر دکان چلے جاتے تھے، اور راستہ میں اس کو خیرات کر دیتے تھے اور شام کو گھر واپس ہو کر افطار کرتے تھے^{۱۰}۔
وفات : ۳۹ھ میں حج سے واپسی میں راستہ میں وفات پائی^{۱۱}۔

۱۔ تہذیب الکمال۔ ص ۱۱۱ ۲۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۳۔ ص ۲۰۴ ۳۔ ایضاً ۴۔ ایضاً ۵۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۱۳ ۶۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد ۱۔ ص ۱۳۱ ۷۔ ایضاً ۸۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۳۔ ص ۲۰۲ ۹۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد ۱۔ ص ۱۳۲ ۱۰۔ ایضاً۔ ص ۱۳۱ ۱۱۔ ایضاً ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق ۲۔ ص ۲۰

(۲۱) ربیع بن خثیم

نام و نسب : ربیع نام، ابو یزید کنیت، نسباً قبیلہ ثعلبہ کی ایک شاخ ثور سے تھے، نسب نامہ یہ ہے۔ ربیع بن خثیم بن عائد بن عبد اللہ بن منقذ بن ثور ثوری، ربیع ان تابعین میں ہیں، جنہوں نے رسالت کا مقدس دور پایا تھا، لیکن شرف صحابیت سے محروم رہے، تاہم وہ اس عہد کے برکات سے مالا مال تھے، اور عمل و علم اور زہد و تقویٰ کے اعتبار سے ممتاز ترین تابعین میں ہیں۔

فصل و کمال : وہ صاحب علم تابعین میں تھے، لیکن ان کے علم کی روشنی کو زہد و ورع کے نور نے مدہم کر دیا تھا۔ یہی وجہ ہے کہ وہ علم سے زیادہ تقویٰ میں مشہور ہیں، ورنہ جہاں تک ان کے علمی کمالات کا تعلق ہے اس میں بھی وہ اپنے اقران میں ممتاز تھے۔ انہوں نے زمانہ ایسا پایا تھا جب علماء صحابہ کی بڑی جماعت موجود تھی۔ چنانچہ صحابہ میں انہوں نے عبد اللہ بن مسعودؓ اور ابو ایوب انصاریؓ سے فیض اٹھایا تھا۔

عبد اللہ بن مسعودؓ سے خصوصیت کے ساتھ زیادہ مستفید ہوئے تھے، ان کی بارگاہ میں ربیع کو اتنا تقرب حاصل تھا کہ جب وہ ان کی خدمت میں حاضر ہوتے تو جب تک دونوں کی تنہائی کی صحبت ختم نہ ہو جاتی اور دونوں کی ضرورتیں پوری نہ ہو جاتیں، اس وقت تک کسی کو اندر داخل ہونے کی اجازت نہ ملتی، ابن مسعودؓ پر ان کے فضائل و کمالات کا اتنا اثر تھا کہ وہ ان سے فرمایا کرتے تھے کہ ابو یزید اگر تم کو رسول اللہ ﷺ دیکھتے تو تم سے محبت فرماتے، جب میں تم کو دیکھتا ہوں تو متواضعین یاد آتے ہیں۔

عبد اللہ بن مسعودؓ کی صحبت وہ تھی جس نے معمولی معمولی انسانوں کو عقل و علم سے جلادے کر چمکادیا۔ ربیع تو فطرۃ نہایت صالح اور صاحب استعداد تھے اس لئے وہ ابن مسعودؓ کے علمی برکات سے زیادہ سے زیادہ مستفید ہوئے۔

قرآن : ربیع کو قرآن، حدیث، فقہ جملہ علوم میں درک حاصل تھا، علمی حیثیت سے قرآن کے ساتھ زیادہ شغف کا بڑا مالک تھا، جس کا ذکر آئندہ آئے گا، قرآن کی تفسیر و تاویل و آیات قرآنی سے استدلال کا بڑا مالک تھا، اپنی واعظانہ تقریروں میں وہ نہایت موزونیت سے آیات قرآنی کو کھپاتے تھے، جس کا اندازہ ان کے مواعظ سے ہوتا ہے ان کا وعظ عموماً یہ ہوتا تھا۔

اے خدا کے بندے ہمیشہ بھلی بات کہا کر، اور بھلائی پر عمل کیا کر، ہمیشہ بھلی خصلتوں پر رہا کر، اپنی مدت (حیات) کو زیادہ نہ سمجھ، اپنے قلب کو سخت نہ بنا، اور ان لوگوں کا مصداق نہ بن جو کہتے ہیں ہم نے سنا، حالانکہ وہ نہیں سنتے۔

”لَا تَكُونُ كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ“ (انفال-۳)

”ان لوگوں کی طرح نہ ہو جو کہتے ہیں کہ ہم نے سنا حالانکہ وہ نہیں سنتے۔“

اے خدا کے بندے اگر تو اچھے کام کرتا ہے تو ایک بعد دوسرا برابر کیے جا، کیونکہ عنقریب تجھے وہ دن پیش آنے والا ہے، جب تجھ کو یہ حسرت رہ جائے گی کہ کاش زیادہ اچھے کام کئے ہوتے اگر تجھ سے کچھ برائیاں سرزد ہو چکی ہیں تو بھی اچھے کام کر کہ خدا فرماتا ہے۔

”أَنْ الْحَسَنَاتِ يَذْهَبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَالِكُ ذِكْرِي لِلذَّاكِرِينَ“ (ہود-۱۰)

”بھلائیاں برائیوں کو دور کر دیتی ہیں اور یہ نصیحت حاصل کرنے والوں کے لئے نصیحت ہے۔“

اے بندہ خدا خدا نے اپنی کتاب میں جو علم تجھے عطا کیا ہے، اس پر اس کا شکر ادا کر، اور اس نے تجھ کو نہیں دیا بلکہ اپنے لئے مخصوص رکھا ہے اس کو اس کے جاننے والے کے سپرد کر اور بناوٹ نہ کر کیونکہ خدا فرماتا ہے۔

”قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ“ (ہود-۱۰)

”اے پیغمبر! کہہ دے کہ میں اس پر تجھ سے کوئی اجر نہیں مانگتا اور میں تکلیف کرنے

والوں میں نہیں ہوں، قرآن دونوں عالموں کے لئے نصیحت ہے اور ایک وقت آئے گا، جب تم کو اس کی حقیقت معلوم ہوگی۔“

حدیث: حدیث میں ہے انہیں حافظ ذہبی امام اور قد وہ لکھتے ہیں۔ عبد اللہ بن مسعود، ابویوب انصاری، عمرو بن میمون اور عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ وغیرہ سے سماع حدیث کیا تھا، اور ابراہیم نخعی، امام شعبی، منذر ثوری، ہالابن یساف اور بکر بن ماغر وغیرہ جیسے اکابر ان کے تلامذہ میں ہیں۔ معیار کے اعتبار سے ان کی روایات کا جو پایہ تھا اس کا اندازہ ان آراء سے ہو سکتا ہے امام شعبی کہتے تھے کہ ربیع سچائی کا معدن ہیں، ابن نعین کا قول تھا کہ ربیع جیسے شخص کے متعلق کچھ پوچھنے پچھنے کی ضرورت نہیں ہے۔

فقہ : اگرچہ ربیع نے فقیہ کی حیثیت سے کوئی شہرت حاصل نہیں کی، لیکن ان کے تفقہ کے لئے یہ سند کافی ہے کہ وہ فقیہ الامت عبداللہ بن مسعود کے جن کے فتاویٰ پر عراقی فقہ کی بنیاد ہے، تربیت یافتہ اور خاص اصحاب میں تھے، لیکن جیسا کہ اوپر گزر چکا ہے ان کی ان حیثیتوں کو ان کی زہد و ورع نے بالکل دبا دیا تھا۔

بنی ثور کی بعض خصوصیات :

عموماً ہر خاندان میں کچھ نہ کچھ خصوصیات ایسی ہوتی ہیں جو کم و بیش اس کے تمام افراد میں پائی جاتی ہیں۔ کوئی خاندان علم و فن میں ممتاز ہوتا ہے کوئی زہد و ورع میں۔ کوئی اور کسی خاص وصف میں۔ ربیع کا خاندان یعنی بنی ثور عبادت و ریاضت میں نمایاں اور ممتاز تھا۔

شبرمہ کا بیان ہے کہ میں نے کوفہ میں بنی ثور سے زیادہ فقیہ اور عبادت گزار شیوخ اور کسی قبیلہ میں نہیں دیکھے، ابی بکر زبیدی اپنے باپ کی زبانی بیان کرتے ہیں کہ میں نے ثوریوں اور غریبوں سے زیادہ مسجد میں بیٹھنے والا کوئی خاندان نہیں دیکھا۔^۱

زہد و ورع : ربیع اسی عبادت گزار قبیلہ کے فرد تھے جو مذہبی اور روحانی کمالات میں سب سے زیادہ نمایاں اور ممتاز تھا، وہ نہ صرف اپنے قبیلہ بلکہ جماعت تابعین کے عابد ترین افراد میں تھے ان کا شمار ان چند تابعین میں تھا جو زہد و ورع کے لحاظ سے پوری جماعت میں ممتاز تھے۔^۲

ان کے زہد و ورع اور عبادت و ریاضت پر تمام علماء اور مصنفین کا اتفاق عام ہے امام شعبی کا بیان ہے کہ ربیع اپنی جماعت میں سب سے زیادہ متورع تھے۔^۳

ابی عبیدہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے ربیع سے زیادہ لطیف العبادہ نہیں دیکھا۔^۴ حافظ ابن حجر لکھتے ہیں کہ ربیع کا زہد اور ان کی عبادت اس قدر مشہور ہے کہ اس کے متعلق کچھ لکھنے کی ضرورت نہیں۔^۵

خشیت الہی : اعمال حسنہ کا اصل سرچشمہ خشیت الہی ہے۔ ربیع پر خشیت اتنی طاری رہتی تھی کہ روتے روتے داہمی آنسوؤں سے تر ہو جاتی تھی۔ مذاب و زخ کا معمولی نمونہ کیے کر بیہوش ہو جاتے تھے، اعمش بیان کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ ربیع لوہار کی بھٹی کی طرف سے گزرے تو بھٹی دیکھ کر بیہوش ہو گئے۔^۶

۱ ابن سعد - جلد ۶ - ص ۱۳۳ ۲ تہذیب و تہذیب - جلد ۳ - ص ۲۲۲ ۳ تذکرۃ الحفاظ - جلد اول - ص ۵۰
۴ ابن سعد - جلد ۶ - ص ۱۳۴ ۵ تہذیب و تہذیب - جلد ۳ - ص ۲۲۲ ۶ ابن سعد - جلد ۶ - ص ۱۳۱

شب بیداری : ان کی عبادت کا خاص وقت شب کی تاریکی تھا، ساری رات عبادت کرتے تھے۔
 پر موعظت آیات پڑھتے تھے، اور شدتِ تاثر میں ان کو دہراتے دہراتے صبح کر دیتے ان کے غلام نسیر بن
 ذُعلوق بیان کرتے ہیں کہ ربیعِ رات کی تاریکی میں تہجد پڑھتے ہوئے جب اس آیت پر پہنچے :

”ام حسب الذین اجترحوا السیات ان نجعلهم کالذین امنوا و عملوا

الصالحات سواء محیاهم ومماتهم ساء ما یحکمون“۔ (جائزہ ۲)

”کیا جنہوں نے برائیاں کی ہیں یہ گمان کرتے ہیں کہ ان کو ان لوگوں کے برابر کریں گے

جنہوں نے اچھے اعمال کیے جن کی زندگی اور موت برابر ہے، وہ لوگ کیا ہی برا فیصلہ

کرتے ہیں۔“

تو اس کو دہراتے دہراتے صبح کر دیتے تھے۔

جماعت کا اہتمام :

نماز باجماعت کبھی نام نہ ہوتی تھی۔ آخر عمر میں فالج کے اثر سے چلنے پھرنے سے معذور ہو گئے
 تھے، لیکن اس وقت بھی نماز باجماعت قضا نہ ہوتی تھی دوسرے کے سہارے یا گھسٹتے ہوئے مسجد پہنچتے تھے۔
 ابو حیان اپنے والد کی زبانی بیان کرتے ہیں کہ ربیعِ فالج سے معذور ہو گئے تھے۔ لیکن نماز کے لئے پیروں
 سے گھسٹتے ہوئے یا دوسروں کا سہارا لے کر مسجد میں آتے تھے۔ لوگ کہتے ابو یزید اس مجبوری کی حالت میں تو
 گھر پر نماز پڑھنے کی اجازت ہے۔ جواب دیتے حی علی الصلوٰۃ اور حی علی الفلاح سننے کے بعد
 جہاں تک ہو سکے اس کا جواب دینا چاہئے، خواہ گھٹنے کے بل چلنا پڑے۔

جہاد و وجہ اللہ : اگر ربیع ایک زاہد گوشہ نشین تھے اسی لئے وہ خلافت راشدہ کے دور میں موجود ہونے
 کے باوجود اس عہد کی عملی زندگی میں نہیں نظر آتے۔ لیکن جہاد فی سبیل اللہ کے لئے گوشہ عزلت سے باہر
 نکل آتے تھے، اور یہ جہاد اس قدر خالص اور وجہ اللہ ہوتا تھا، کہ مال غنیمت بھی اپنے تصرف میں نہ لاتے
 تھے، بلکہ جو کچھ ملتا تھا، اس کو خدا ہی کی راہ میں صرف کر دیتے تھے۔

عبد خیر بیان کرتے ہیں کہ میں ایک جنگ میں ربیع کا رفیق جہاد تھا، اس میں انہیں غنیمت
 میں بہت سے غلام اور مویشی ملے، چند دنوں کے بعد مجھے اُن کے پاس جانے کا اتفاق ہوا تو ان میں سے
 کوئی چیز نظر نہ آئی، میں نے پوچھا غلام اور مویشی کیا ہوئے؟ اس مرتبہ انہوں نے اس کا کوئی جواب نہ دیا،
 جب میں نے دوبارہ پوچھا تو فرمایا۔

فی سبیل اللہ: سبیل اللہ ان کا خاص وصف تھا، آپ کو شیرینی مرغوب تھی، اس لئے جب کوئی سائل آتا تو اسے شکر دیتے، لوگ آپ سے کہتے کہ وہ شکر کیا کرے گا۔ اس کے لئے تو اس سے بہتر روٹی ہے، جواب دیتے خدا فرماتا ہے: ویطعمون الطعام علی حبہ^۱۔

حاجت مند، نادار اور مجنون پڑوسیوں کو اچھے اچھے کھانے پکوا کر کھلاتے تھے منذر ثوری کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ ربیع نے اپنے گھر والوں سے خمیس (ایک قسم کا کھانا) پکانے کو کہا، چونکہ وہ اپنے لئے کبھی کسی چیز کی فرمائش نہیں کرتے تھے، اس لئے ان کی بیوی نے بڑے اہتمام سے خمیس تیار کیا، ان کے پڑوس میں ایک دیوانہ رہتا تھا، ربیع نے خمیس لے جا کر اپنے ہاتھ سے اس کو کھلایا، اس کے منہ سے لعاب بہتا جاتا تھا۔ جب کھلا کر گھر واپس آئے تو بیوی نے کہا ہم نے زحمت اٹھا کر اتنے اہتمام سے پکایا اور تم نے لے جا کر ایسے شخص کو کھلا دیا جو یہ بھی نہیں سمجھ سکتا کہ اس نے کیا کھایا، آپ نے جواب دیا خدا تو جانتا ہے^۲۔

امر بالمعروف ونہی عن المنکر:

امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ان کی زندگی کا اہم مشغلہ تھا، اگرچہ وہ نہایت خاموش اور عزت نشین تھے، لیکن امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے لئے یہ عزت نشینی اور خاموشی ٹوٹ جاتی تھی، آپ کے پاس جو شخص آتا اس سے فرماتے اچھی باتیں کہا کرو، اور خود اچھی باتوں پر عمل کیا کرو، ہمیشہ بھلائی پر رہا کرو، جہاں تک ہو سکے نیک کاموں میں زیادتی کرو اور بُرے کاموں میں کمی، اپنے دلوں کو سخت نہ بنالو، تمہاری مدت زیادہ نہیں ہے، ان لوگوں میں نہ ہو جو زبان سے تو کہتے ہیں ہم سنتے ہیں لیکن حقیقتہً نہیں سنتے^۳۔

جو شخص نصیحت کی درخواست کرتا اسے قرآنی احکام لکھوادیتے ایک شخص نے درخواست کی کہ کچھ وصیت فرمائیے، اس کی درخواست پر کاغذ منگا کر قل تعالوا ما حرم علیکم سے لعنکم تنفقون تک قرآن کی آیات لکھوادیں، اس شخص نے کہا میں آپ کے پاس اس لئے آیا تھا کہ آپ مجھے وصیت فرمائیں گے فرمایا بس اسی پر عمل کرو^۴۔

پندارتقوی سے احتراز:

اس راہ کی سب سے کٹھن منزل پندارتقوی ہے، جس میں بڑے بڑے زاہدوں کے قدم ڈگمگا جاتے ہیں اور عبائے زہد کا دامن پندار کے داغ سے داغدار بن جاتا ہے ربیع کا یہ خاص کمال تھا کہ

وہ تقویٰ کے اعلیٰ درجہ پر فائز ہونے کے باوجود گنہگاروں کے لئے بھی اپنی زبان سے کوئی ناروا کلمہ نہ نکالتے تھے، سر بن ذعلوق کا بیان ہے کہ کسی نے ربیع سے پوچھا کہ آپ لوگوں کو برا نہیں کہتے۔ آپ نے جواب دیا خدا کی قسم مجھے خود اپنے نفس پر اطمینان نہیں ہے۔ کہ دوسروں کو برا کہوں، لوگوں کا عجیب حال ہے کہ وہ دوسروں کے گناہوں پر تو خدا سے ڈرتے ہیں لیکن خود اپنے گناہوں کی جانب سے بے خوف ہیں۔^۱

شدت احتیاط : ربیع کو اوامر و نواہی کی پابندی میں اتنا اہتمام تھا اور وہ چھوٹی چھوٹی اور معمولی معمولی باتوں میں اتنی احتیاط برتتے تھے کہ ہر شخص کا ذہن بھی ان کی طرف منتقل نہیں ہو سکتا۔ بکر بن معز کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ ربیع کی بچی نے ان سے کہا، ابا میں کھیلنے جاتی ہوں، فرمایا جاؤ، اچھی باتیں کہو، چھوٹی بچی اس کو کیا سمجھتی وہ سر ہو گئی کہ میں کھیلنے جاتی ہوں لوگوں نے ربیع سے کہا آپ اسے کھیل کے لئے کیوں نہیں جانے دیتے۔ فرمایا میں یہ نہیں چاہتا کہ میرے آج کے نامہ اعمال میں یہ لکھا جائے کہ میں نے کھیل کا حکم دیا۔^۲ ز شیر کا کھیل لہو و لعب میں ہے اور اس کی ممانعت کی حیثیت بھی اسی حد تک ہے لیکن ربیع شدت احتیاط میں کہتے تھے کہ میں ز شیر کے پانسوں کو اپنے ہاتھوں سے الٹنے کے مقابلہ میں سور کے گوشت کو اٹھا لینا زیادہ پسند کرتا ہوں۔^۳

انکسار و تواضع : ان کمالات پر انکسار و تواضع کا یہ حال تھا کہ پاخانہ تک اپنے ہاتھوں سے صاف کرتے تھے، ایک شخص نے کہا اس کام کے لئے دوسرے لوگ موجود ہیں جواب دیا میں چاہتا ہوں کہ گھر کے کاروبار میں بھی حصہ لوں، ان کی خاکساری کو دیکھ کر حضرت عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے تھے کہ تم کو دیکھ کر متواضعین کی یاد آ جاتی ہے۔^۴ کسی موقع پر بھی ان کی زبان سے برا کلمہ نہ نکلتا تھا، کسی سے تکلیف پہنچتی تو اس کو دعا دیتے، ایک مرتبہ مسجد میں نمازیوں کا ہجوم زیادہ تھا، جب جماعت کھڑی ہونے لگی اور لوگ آگے بڑھے تو ایک شخص نے جو ربیع کے پیچھے تھا، ان سے کہا کہ آگے بڑھو لیکن کثرت اثر دہام سے آگے راستہ نہ تھا، انہوں نے صرف اس قدر کہا، خدا تم پر رحم کرے اس شخص نے آنکھ اٹھا کر دیکھا تو ربیع تھے انہیں دیکھ کر وہ فرط اندامت سے رونے لگا۔^۵

مجمعوں سے احتراز :

ربیع نہایت تنہائی پسند تھے، نہ کہیں آتے جاتے تھے، نہ کسی مجمع میں بیٹھتے تھے، امام شعی کا بیان ہے کہ ربیع جب سے سن شعور کو پہنچے نہ کسی مجلس میں بیٹھے نہ کسی شاہراہ پر گئے، اس کی وجہ یہ بیان

کرتے تھے کہ میں اسے پسند نہیں کرتا کہ میں کسی مقام پر جاؤں اور وہاں کوئی ایسی چیز دیکھوں جس میں شہادت میں بلایا جاؤں اور شہادت نہ دے سکوں، یا کسی گرانبار آدمی کو دیکھوں اور اس کی مدد نہ کر سکوں یا مظلوم کو دیکھوں اور اس کی اعانت نہ کر سکوں۔

سکوت و خاموشی :

آپ گھر میں بھی عموماً خاموش رہتے تھے بہت کم باتیں کرتے تھے فضول کلمہ تو زبان سے نکلتا ہی نہ تھا ایک شخص کا جو آپ کی خدمت میں بیس سال تک رہا تھا، بیان ہے کہ میں نے بیس سال کی طویل مدت میں ان کی زبان سے کوئی ایسا کلمہ نہیں سنا جس پر کلمہ چینی کی جاسکے۔ اسی شخص کا بیان ہے کہ میں نے بیس سال کے عرصہ میں ربیع کو کلمہ خیر کے علاوہ دوسرا کلمہ زبان سے نکالتے ہوئے نہیں دیکھا۔

ایک تنبیہ کا بیان ہے کہ میں دو سال تک ربیع کے پاس بیٹھا اس دوران میں انہوں نے مجھ سے انسانوں کے دنیاوی حالات کے متعلق کوئی سوال نہیں کیا، صرف ایک مرتبہ اتنا پوچھا کہ تمہاری ماں زندہ ہیں۔ اور تمہارے محلہ میں کتنی مسجدیں ہیں۔

وہ دوسروں کو بھی فضول گوئی سے منع کرتے تھے، اور فرماتے تھے کہ باتیں کم کیا کرو، اگر ہو سکے تو فضول باتوں کے بجائے سبحان اللہ، الحمد للہ، لا الہ الا اللہ، اللہ اکبر کا ورد کیا کرو، لوگوں کو اچھی باتیں کرنے کی تلقین کیا کرو، بُری باتوں سے روکا کرو، قرآن پڑھا کرو، خدا سے بھلائی کی درخواست کیا کرو، اور شر سے پناہ مانگا کرو۔

دوسروں پر اخلاق کا اثر :

ربیع گو خاموش اور عزت نشین تھے، لیکن پھول کی خوشبو اور آفتاب کی روشنی قید نہیں کی جاسکتی، اس لئے ان کی گوشہ گیری کے باوجود ان کی نگہت اخلاق ہر طرف پھیل گئی، اور ہر شخص ان کے اخلاقی فضائل سے متاثر ہو گیا، شفیق روایت کرتے ہیں کہ ہم عبداللہ بن مسعودؓ کے چند اصحاب کے ساتھ ربیع کی ملاقات کو گئے، ایک شخص نے راستہ میں پوچھا کہاں جاتے ہو، ہم نے کہا ربیع سے ملنے کے لئے، اس نے کہا تم لوگ ایسے شخص کے پاس جا رہے ہو کہ جب وہ کوئی بات کہتا ہے تو جھوٹ نہیں کہتا، جب وہ وعدہ کرتا ہے تو وعدہ خلافی نہیں کرتا اگر اس کے پاس امانت رکھو تو اس میں خیانت نہیں کرتا۔

کسی انسان کی حقیقی عظمت اس کے معاصرین کا اعتراف ہے، ربیع کے معاصرین ان سے اتنا متاثر تھے کہ ان کے مقابلہ میں ذہنی بڑائی بھی اپنی طرف منسوب کرنا پسند نہ کرتے تھے۔ ایک شخص نے ابو دائل سے پوچھا کہ تم بڑے ہو یا ربیع، انہوں نے جواب دیا کہ سن میں ان سے بڑا ہوں لیکن وہ عقل میں مجھ سے بڑے ہیں۔

توکل علی اللہ: توکل اور اعتماد علی اللہ کے اصل معنی ہیں کوشش کر کے کسی کام کی کامیابی اور ناکامی کو خدا کے حوالہ کر دینا، لیکن توکل کا ایک درجہ اس سے بھی بلند ہے جو صرف خاصانِ خدا کا حصہ ہے۔ وہ یہ ہے کہ دنیاوی وسائل ہی نہ اختیار کئے جائیں اور اس کو بھی خدا کے حوالہ کر دیا جائے، ربیع اس درجہ قصویٰ پر فائز تھے کہ وہ موت و زیست کے سوال کے موقع پر دنیاوی وسائل نہ اختیار کرتے تھے۔ فالج جیسے موذی اور زندہ درگور کر دینے والے مرض میں مبتلا تھے، لیکن کسی طرح علاج نہیں کرتے تھے۔ لوگ ان سے کہتے، کاش آپ علاج کرتے فرماتے، عاد و شمود اور اصحاب رس سب گزر گئے، ان کے درمیان بہت سے قرن تھے اور ان میں علاج کرنے والے بھی موجود تھے، لیکن نہ تو علاج کرنے والے ہی باقی رہ گئے اور نہ علاج کرانے والے، سب مٹ گئے۔

وفات: اس توکل کا نتیجہ یہ ہوا کہ بالآخر فالج نے مرض الموت کی شکل اختیار کر لی دم آخر انہوں نے لوگوں کے روبرو یہ اعترافات کیے کہ میں اپنے نفس پر اللہ کو گواہ بناتا ہوں، وہ اپنے نیک بندوں کی شہادت، انہیں بدلہ دینے اور ثواب دینے کے لئے کافی ہے، میں خدا کی ربوبیت، دین اسلام، محمد ﷺ کی نبوت اور رسالت اور قرآن کی امامت سے راضی ہوں اور اپنی ذات اور اس شخص سے جو میری اطاعت کرے، اس بات پر راضی ہوں، کہ ہم سب عابدین کے زمرہ میں خدا کی عبادت کریں، اور حمد کرنے والوں میں اس کی حمد کریں اور مسلمانوں کی خیر خواہی کریں۔ ان وصیتوں کے بعد واصل بحق ہوئے، یہ کوفہ پر عبیدہ اللہ بن زیاد کی ولایت کا زمانہ تھا۔

(۲۳) ربیعہ بن فروخ المقلب بہ رائے

نام و نسب: ربیعہ نام، ابو عثمان کنیت، رائے لقب، باپ کا نام فروخ اور کنیت ابو عبد الرحمن تھی، فروخ قبیلہ بنی تمیم بن جرہ کے غلام تھے، اس غلام کے گھروں میں ربیعہ پیدا ہوئے جو آگے چل کر اقلیم علم کے تاجدار بنے۔

فضل و کمال :

فضل و کمال کے اعتبار سے ربیع ائمہ تابعین میں تھے، ان کی علمی جلالت تمام علماء و محدثین میں مسلم تھی، علامہ نووی لکھتے ہیں کہ ربیع کی توثیق جلالت اور علمی اور عقلی عظمت پر تمام علماء اور محدثین کا اتفاق ہے^۱۔ حافظ ذہبی لکھتے ہیں کہ وہ امام تھے، حافظ تھے، فقیہ تھے، مجتہد تھے، اور رائے میں انہیں خاص بصیرت تھی، اس لے ربیعۃ الرائے کہلاتے تھے^۲۔ خطیب بغدادی لکھتے ہیں کہ وہ فقیہ تھے، اور فقہ و حدیث کے حافظ تھے^۳۔

پیدائش و تعلیم :

ربیعہ کے ابتدائی اور تعلیمی حالات نہایت سبق آموز اور دلچسپ ہیں۔ ابھی وہ شکم مادر میں تھے کہ ان کے والد فروخ کو خراسان کی مہم میں چلا جانا پڑا اور کچھ ایسے اتفاقات پیش آتے گئے کہ وہ کامل ستائیس برس تک وطن نہ آ سکے۔ ربیعہ کی ماں نہایت عاقلہ اور عاقبت اندیش خاتون تھیں۔ ربیعہ کی پیدائش کے بعد ان کی تعلیم و تربیت کا بڑا خیال رکھا۔

چنانچہ شوہر کی عدم موجودگی میں انہوں نے پوری توجہ سے لڑکے کی تعلیم و تربیت دلائی اور شوہر کا کل اندوختہ جس کی تعداد تیس ہزار اشرفی تھی، ربیعہ کی تعلیم پر صرف کر دیا۔ ربیعہ خود نہایت ذہین طباع اور شائق تھے، اس لئے انہوں نے بہت جلد تعلیم حاصل کر لی، اور آغاز شباب ہی میں وہ جملہ علوم میں کامل ہو گئے، چھبیس ستائیس سال کی عمر میں ان کا شہر دور دور تک پھیل گیا، اور ان کی ذات مرجع خلائق بن گئی۔

ستائیس سال کے بعد ان کے والد گھر واپس آئے۔ گھر پہنچ کر دروازہ کھٹکھٹایا۔ باپ بیٹے دونوں ایک دوسرے سے ناواقف تھے۔ ربیعہ باہر نکلے تو دروازہ پر ایک اجنبی کو دیکھ کر سخت برہم ہوئے اور کہا دشمن خدا تو میرے گھر پر حملہ کرتا ہے۔ فروخ نے جواب دیا دشمن خدا تو میرے حرم میں گھسا ہوا ہے۔ دونوں میں یہاں تک گفتگو بڑھی کہ باہم دست و گریبان ہو گئے۔ یہ شور ہنگامہ سن کر پاس پڑوس کے آدمی جمع ہو گئے، یہاں آ کر دیکھا تو دونوں آدمی گتھے ہوئے تھے۔ ربیعہ فروخ سے لپٹے ہوئے کہہ رہے تھے کہ خدا کی قسم تجھ کو حاکم شہر کے پاس لے جائے بغیر نہ چھوڑوں گا۔ فروخ کی زبان پر بھی یہی کلمات تھے۔

۲ تذکرۃ الحفاظ - جلد اول - ص ۴۱

۱ تہذیب التہذیب - جلد اول - ق اول - ص ۱۵۹

۳ تاریخ خطیب - جلد ۸ - ص ۴۲۱

اتنے میں حضرت انس بن مالک پہنچ گئے، اور فروخ سے کہا، بڑے میاں آپ کسی دوسرے گھر میں ٹھہر جائیے۔ اس وقت فروخ نے اپنا تعارف کرایا کہ میں بنی فلاں کا غلام ہوں میرا نام فروخ ہے، اور یہ میرا گھر ہے۔ ان کی آواز سن کر ان کی بیوی گھر سے نکل آئیں اور انہیں پہچان کر بیٹے سے کہا کہ یہ تمہارے باپ ہیں اور شوہر کو بتایا کہ یہ تمہارا فرزند ہے، جسے تم حمل کی حالت میں چھوڑ گئے تھے۔

یہ پردہ اٹھنے کے بعد دونوں باپ بیٹے گلے مل کر خوب روئے۔ گھر میں داخل ہونے کے بعد فروخ نے بیوی سے اندوختہ کے متعلق پوچھا اور کہا میرے پاس چار ہزار دینار اور ہیں۔ بیوی کل روپے بیٹے کی تعلیم میں صرف کر چکی تھیں۔ جواب دیا ابھی ایسی جلدی ہی کیا ہے۔ روپیہ حفاظت سے دفن ہے، اطمینان سے نکالوں گی۔ اس وقت ربیعہ کی ذات طالبان علم کا مرجع بن چکی تھی۔ مسجد نبوی میں ان کا حلقہ درس قائم تھا، جس میں مدینہ کے بڑے بڑے ارباب علم، عمائد اور اشراف شریک ہوتے تھے۔ ربیعہ معمول کے مطابق وقت پر مسجد چلے گئے۔ ان کی ماں نے درس کا وقت پہچان کر شوہر سے کہا، ذرا مسجد نبوی میں جا کر نماز پڑھاؤ۔

فروخ مسجد گئے تو دیکھا کہ ایک شخص کے گرد لوگوں کا جھوم لگا ہوا ہے۔ امام مالک، حسن بن زید، ابن ابی علی، اور مساحقی وغیرہ مدینہ کے شرفاء اور اکابر حلقہ درس میں شریک ہیں۔ فروخ یہ جھوم دیکھ کر قریب چلے گئے، لوگوں نے راستہ دے دیا۔ ربیعہ نے درس میں خلل پڑنے کے خیال سے سر جھکا لیا۔ فروخ نے لوگوں سے پوچھا یہ کون بزرگ ہیں۔ انہوں نے بتایا، ربیعہ بن ابی عبد الرحمن فروخ یہ سن کر فوراً مسرت میں بول اٹھے، خدا نے میرے بیٹے کو یہ رتبہ عطا کیا، اور گھر جا کر بیوی سے کہا، میں نے تمہارے لڑکے کو ایسے رتبہ پر دیکھا کہ اس سے قبل کسی صاحب علم فقیہ کو نہ دیکھا تھا۔ شوہر کی زبان سے یہ اعتراف سننے کے بعد بیوی نے کہا، اب بتاؤ کیا چاہتے ہو۔ بیٹے کی یہ عظمت و شان یا تمہیں ہزار اشرافیاں۔ فروخ نے جواب دیا، خدا کی قسم لڑکے کی عظمت و شان۔ بیوی نے کہا تو پھر تم کو معلوم ہوتا چاہئے کہ میں نے تمہاری کل دولت اس کی تعلیم میں صرف کر دی۔ فروخ نے کہا خدا کی قسم تمہارے لڑکے کی۔

حدیث: ربیعہ کی شہرت زیادہ تر ان کے فقہی کمال کی وجہ سے ہے لیکن وہ حدیث کے بھی ممتاز حفاظ میں تھے، ان کے حفظ حدیث پر تمام ائمہ کا اتفاق ہے، علامہ ابن سعد انہیں ثقہ اور کثیر الحدیث کہتے ہیں۔

خطیب بغدادی حافظ فقہ و حدیث^۱ اور حافظ حدیث لکھتے ہیں^۲ ان کی حدیث دانی ان کے معاصرین میں مسلم تھی۔ ایک مرتبہ عبدالعزیز بن ابی سلمہ عراق گئے، عراقیوں نے ان سے کہا کہ ربیعہ ”رائے“ کی حدیث سنی ہیں۔ انہوں نے کہا تم لوگ ان کو ”ربیعہ رائے“ کہتے ہو، خدا کی قسم میں نے ان سے زیادہ کسی کو سنت پر حاوی نہیں دیکھا۔^۳

حدیث میں ان کے درجہ کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ یحییٰ بن سعید جوان کے تلمیذ رشید تھے۔ ان کی زندگی ہی میں صاحب درس ”محدث“ بن گئے تھے اور ربیعہ کی عدم موجودگی میں حدیث کا درس دیتے تھے۔^۴

صحابہ میں ربیعہ نے انس بن مالک اور سائب بن یزید اور تابعین میں محمد بن یحییٰ بن حبان، ابن مسیب، قاسم بن محمد، ابن ابی لیلیٰ، اعرج، کحول، حنظلہ بن قیس اور عبداللہ بن یزید وغیرہ جیسے محدثین سے استفادہ کیا تھا اور یحییٰ بن سعید، ان کے بھائی عبد ربیعہ، سلیمان التیمی مالک شعبہ، دونوں سفیان، حماد بن سلمہ اور لیث وغیرہ اکابر محدثین ان کے تلامذہ میں تھے۔^۵

فقہ : لیکن ربیعہ کا خاص اور امتیازی فن فقہ تھا، اس میں وہ امامت و اجتہاد کا درجہ رکھتے تھے اور اپنے تمام معاصرین پر فائق تھے ان کے فقہی کمالات میں ان کی فطری استعداد کو بہت بڑا دخل تھا۔ وہ نہایت ذہین اور طباع تھے۔ یحییٰ بن سعید کہتے تھے کہ میں نے ان سے زیادہ زیرک نہیں دیکھا، دوسری روایت میں ہے کہ میں نے ان سے زیادہ صحیح عقل والا نہیں دیکھا۔^۶

اس ذہانت و ذکاوت نے ان میں اجتہاد، استنباط اور تفریح مسائل کا خاص ملکہ پیدا کر دیا تھا۔ حافظ ذہبی لکھتے ہیں کہ ربیعہ امام، حافظ فقیہ اور مجتہد تھے، رائے میں انہیں اتنی بصیرت حاصل تھی کہ ”رائے“ ان کا لقب ہو گیا تھا۔^۷

اس فقہی کمال کی وجہ سے وہ مدینۃ العلم مدینہ کی مسند افتا پر فائز ہو گئے، کان صاحب الفتویٰ بالمدينة^۸۔ عباسی حکومت کے قیام کے بعد سفاح عباسی نے ان کو بلا کر عہدہ قضا پر ممتاز کیا۔ امام مالک ان کے تلامذہ خاص میں تھے۔ ربیعہ کی موت کے بعد ان کی زبان پر یہ حسرت کلمہ تھا کہ ربیعہ کے بعد فقہ کا مزا جا تا رہا۔^۹

۱۔ تاریخ بغداد۔ جلد ۸۔ ص ۴۲۱ ۲۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۴۱ ۳۔ تاریخ بغداد۔ جلد ۸۔ ص ۴۲۳

۴۔ تاریخ بغداد۔ جلد ۸۔ ص ۴۲۳ ۵۔ تہذیب المتنبیہ۔ جلد ۳۔ ص ۲۵۰ ۶۔ تاریخ بغداد۔ جلد ۸۔ ص ۴۲۳

۷۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۴۱ ۸۔ تاریخ خطیب۔ جلد ۸۔ ص ۴۲۱ ۹۔ تاریخ بغداد۔ جلد ۸۔ ص ۴۲۶

امام ابو حنیفہ جو فقہ رائے اور قیاس کے امام اعظم ہیں، ربیعہ کی خدمت میں استفادہ کے لئے آتے تھے، اور ان کے اقوال و آراء کو سمجھنے کی کوشش کرتے تھے۔

فتاویٰ میں احتیاط :

لیکن اس قوت اجتہاد اور رائے اور قیاس میں اس ملکہ کے باوجود وہ اس قدر محتاط تھے کہ مسائل میں اپنی رائے اور قیاس کو کم دخل دیتے تھے اور بغیر سند کے جواب دینا سخت ناپسند کرتے تھے، عبدالعزیز بن ابی سلمہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے ربیعہ کے مرض الموت میں ان سے کہا کہ ہم لوگوں نے آپ ہی سے فیض پایا ہے اکثر ایسا ہوتا ہے کہ لوگ ایسے مسائل پوچھتے ہیں جس کے بارے میں ہمارے پاس کوئی سند نہیں ہوتی اور ہم کو یہ یقین ہوتا ہے کہ اس مسئلہ میں ہماری رائے ان کی رائے سے بہتر ہوگی۔ ایسی حالت میں کیا ہم اپنی رائے سے فتویٰ دیا کریں۔

یہ سن کر ربیعہ سہارا لے کر اٹھ بیٹھے، اور فرمایا عبدالعزیز تم پر افسوس ہے کسی مسئلہ میں بغیر علم کے جواب دینے سے یہ بہتر ہے کہ تم جاہل مر جاؤ، اس جملہ کو تین مرتبہ دہرایا۔

حلقہ درس : ربیعہ کی ذات مرجع خلّاق تھی، ان کا حلقہ درس نہایت وسیع تھا، اس میں مدینہ کے تمام بڑے بڑے علماء، عمائد اور شرفاء شریک ہوتے تھے، امام مالک، یحییٰ انصاری امام اوزاعی اور شعبہ وغیرہ ائمہ اسی حلقہ درس کے فیض یافتہ تھے، خطیب کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ شمار کیا گیا تو چالیس بڑے بڑے عمامہ پوش ان کے حلقہ درس میں تھے۔^۱

تلامذہ : ربیعہ کے تلامذہ کا دائرہ نہایت وسیع تھا، ممتاز تلامذہ میں امام مالک، یحییٰ انصاری، سفیان ثوری، شعبہ، لیث، اوزاعی، ابن عیینہ، سلیمان بن ہلال وغیرہ لائق ذکر ہیں۔ عام تلامذہ کی فہرست نہایت طویل ہے۔^۲

ربیعہ کے معاصرین کا اعتراف :

ربیعہ کے تمام معاصرین میں ان کی علمی فضیلت مسلم تھی۔ عبید اللہ بن عمر کہتے تھے کہ ربیعہ ہماری مشکلات کے عقدہ کشا، ہمارے عالم اور ہم سب میں افضل تھے۔^۳

معاذ بن معاذ کا بیان ہے کہ سوار بن عبداللہ کہتے تھے کہ میں نے کسی کو ربیعہ رائے سے بڑا عالم نہیں دیکھا۔ میں نے ان سے پوچھا، حسن اور ابن سیرین کو بھی نہیں۔ انہوں نے کہا، حسن اور

۱۔ تاریخ بغداد۔ جلد ۸۔ ص ۴۲۲ ۲۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۳۔ ص ۲۵۹ ۳۔ ایضاً تہذیب التہذیب۔

جلد ۳۔ ص ۲۵۸ ۴۔ تاریخ خطیب۔ جلد ۸۔ ص ۴۲۳ ۵۔ تاریخ خطیب۔ جلد ۸۔ ص ۴۲۳

ابن سیرین کو بھی نہیں۔^۱ یحییٰ بن سعید انصاری اگرچہ ربیعہ کے خوشہ چینوں میں تھے لیکن عمر میں اُن کے برابر تھے اور صاحب درس و افتاء تھے، لیکن ربیعہ کی موجودگی میں درس نہیں دیتے تھے۔^۲

معاصرین تو پھر بھی برابر کے لوگ تھے، ربیعہ کے شیوخ تک ان کی وسعت علم کے قائل تھے، چنانچہ قاسم بن محمد سے جو ان کے شیوخ میں ہیں جب کوئی مسئلہ پوچھا جاتا تو اگر قرآن و حدیث میں اس کا جواب مل جاتا تو وہ خود بتا دیتے ورنہ سائل کو ربیعہ کے پاس بھیج دیتے۔^۳

زہد و عبادت: اس علم کے ساتھ وہ بڑے عابد و زاہد تھے ابن زید کا بیان ہے کہ ربیعہ بن ابی عبد الرحمن ایک مدت دراز تک عبادت گزار رہے، رات دن نمازیں پڑھتے تھے لیکن پھر جب انہوں نے علمی مجلسوں میں شرکت شروع کی اس وقت ان کا یہ رنگ قائم نہ رہ سکا۔^۴

بے نیازی: ربیعہ زر و مال کی جانب سے بڑے بے نیاز تھے سلاطین اور خلفاء تک کا احسان اٹھانا پسند نہ کرتے تھے، ایک مرتبہ وہ سفاح عباسی کے پاس غالباً عہدہ قضاء کے سلسلے میں اپنا رگے سفاح نے بطور نذر ایک رقم پیش کی ربیعہ نے اسے قبول نہ کیا ان کے انکار پر سفاح نے لونڈی کی خریداری کے نام سے پانچ ہزار کی رقم دینی چاہی انہوں نے اسے بھی نہیں لیا۔^۵

فیاضی: لیکن اپنے مال میں بڑے فیاض و سیرچشم تھے اور ان کے مال دوسروں کے لئے وقف تھا ابن زید کا بیان ہے کہ مدینہ میں ربیعہ سے زیادہ دوستوں، دوست کے لڑکوں اور عام سالکین کے لئے اپنے مال میں فیاض نہ تھا۔^۶

گویائی کا لطیفہ: ربیعہ بڑے گویا اور لسان تھے کہا کرتے تھے کہ خاموش آدمی خواب آور گونگے پن کی حالت میں ہوتا ہے وہ ہر وقت باتیں کیا کرتے تھے ایک دن حسب معمول اپنی مجلس میں باتوں کی پھلجھڑی چھوڑ رہے تھے کہ ایک اعرابی آیا اور دیر تک خاموشی کے ساتھ ان گلفشانیوں کو سنتا رہا، ربیعہ سمجھے کہ وہ ان کی باتوں سے مسحور ہو رہا ہے اعراب کی فصاحت و بلاغت مشہور و مسلم ہے، ربیعہ نے غالباً داد لینے کے لئے اس سے سوال کیا کہ تم لوگوں کے نزدیک بلاغت کی کیا تعریف ہے؟ اس نے جواب دیا ”اوائے معنی کے ساتھ الفاظ میں اختصار، ربیعہ نے پوچھا اور غمز بیان کسے کہتے ہیں اعرابی نے جواب دیا جس میں تم مبتلا ہو“ یہ پر لطف جواب سن کر ربیعہ سخت شرمندہ ہوئے۔^۷

۱۔ تاریخ خطیب۔ جلد ۸۔ ص ۲۱۵ ایضاً ۲۔ ایضاً ۳۔ ایضاً ۴۔ ایضاً ۵۔ ایضاً ۶۔ ایضاً ۷۔ ابن خلکان۔ جلد اول۔ ص ۸

وفات : ربیعہ کے سنہ وفات اور جائے وفات دونوں کے بارے میں دو بیانات ہیں۔ سنہ کے بارہ میں یہ اختلاف ہے کہ ۱۳ھ یا ۱۳۶ھ میں وفات پائی۔ جائے وفات کے بارے میں یہ اختلاف ہے کہ ایک بیان کے مطابق انبار میں اور دوسرے بیان کے مطابق مدینہ الرسول میں انتقال کیا۔ ۱۳۶ھ والی روایت زیادہ مستند ہے۔^۱

(۲۳) رجاء بن حیوۃ^۲

نام و نسب : رجاء نام، ابو نصر کنیت، نسب نامہ یہ ہے رجاء بن حیوۃ بن جریول بن الاحنف ابن السمط بن امرؤ القیس بن عمرو الکندی اردنی رجاء کے دادا جریول صحابی تھے۔

فضل و کمال : فضل و کمال کے اعتبار سے رجاء شام کے اکابر علماء میں تھے۔ علامہ ابن سعد لکھتے ہیں، کان ثقة عالما فاضلا کثیر العلم^۳۔ علامہ نووی لکھتے ہیں، ان کی جلالت اور ان کی شخصی اور علمی فضیلت پر سب کا اتفاق ہے۔^۴

حدیث : آپ حدیث اور فقہ دونوں میں یکساں کمال رکھتے تھے، حافظ ذہبی انہیں امام اور شیخ اہل الشام لکھتے ہیں۔^۵ مطر الوراق کہتے تھے کہ رجاء بن حیوۃ سے افضل شامی اور ان سے زیادہ روایات میں رفیقہ شخص سے نہیں ملا^۶۔ عبد اللہ بن عمرو بن العاص، عدی عمیرہ، عبادہ بن صامت، عبد الرحمن بن غنم، معاویہ نواس بن سمان، ابودرداء، ابوسعید، خدری، ابوامامہ، مسور بن مخرمہ، قبیصہ بن ذویب، ابو صالح الحسمان اور وراکاتب وغیرہ سے سماع حدیث کیا تھا، اور عدی بن عدی، ابن عجلان، ثور بن یزید ابن عون، مطر الوراق، زہری، محمد بن حجاجہ اور حمید الطویل وغیرہ آپ کے زمرہ تلامذہ میں ہیں۔^۷

روایت میں الفاظ کی پابندی :

روایت حدیث میں محتاط تھے۔ حدیثوں کو الفاظ کی پابندی کے ساتھ روایت کرتے تھے۔^۸
فقہ : حدیث سے زیادہ فقہ میں ان کو دستگاہ تھی، مطر الوراق کہتے تھے کہ میں نے کسی شامی کو ان سے زیادہ فقیہ نہیں دیکھا^۹۔ ابن حبان انہیں فقہائے شام میں لکھتے ہیں^{۱۰}۔ ان کے تفقہ کی ایک سند یہ بھی ہے کہ وہ منصب قضاء پر ممتاز تھے۔^{۱۱}

۱۔ تاریخ خطیب۔ جلد ۸۔ ص ۳۲۶ ۲۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق ۲۔ ص ۱۶۱ ۳۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ص ۱۹۰
 ۴۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۰۲ ۵۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۳۔ ص ۲۶۵ ۶۔ ایضا۔ ص ۲۶۵
 ۷۔ ابن سعد۔ جلد ۳۔ ق ۲۔ ص ۱۶۱ ۸۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۰۵ ۹۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۱۔ ص ۲۶۶
 ۱۰۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ص ۹۰

علماء میں رجاء کا درجہ :

اپنے ہمعصر علماء میں ممتاز درجہ رکھتے تھے، اس عہد کے تمام علماء ان کے کمالات علمی کے معترف تھے، مکحول جو شام کے بڑے نامور عالم تھے، ان کو اپنا شیخ اپنا آقا اور سارے اہل شام کا سردار کہتے تھے۔ ان کی موجودگی میں مکحول خود کسی مسئلہ کا جواب نہ دیتے تھے۔ موسیٰ بن یسار کا بیان ہے کہ ایک شخص نے مکحول سے مسجد میں کوئی مسئلہ پوچھا انہوں نے اس سے کہا ہمارے شیخ اور ہمارے سردار رجاء بن حیوۃ سے پوچھو۔ ابن عونؒ کہتے تھے کہ رجاء کا مثل شام میں نہیں دیکھا، ابن سیرین کا مثل عراق میں اور قاسم کی مثل حجاز میں نہیں دیکھا۔

زہد و عبادت :

اس علم کے ساتھ وہ بڑے عابد و زاہد تھے، ابن حیان لکھتے ہیں کہ وہ شام کے عبادت گزار اور زاہد لوگوں میں تھے ان کے زہد و تقویٰ کی وجہ سے مسلمہ بن عبد الملک کہتا تھا کہ کندہ کے تین آدمیوں کے طفیل میں خدا پانی برساتا ہے اور دشمنوں پر مدد دیتا ہے ان میں ایک رجاء ہیں۔

امراء سے استغناء :

اس زہد و تقویٰ کی وجہ سے وہ امراء اور سلاطین سے ہمیشہ بے نیاز رہے اور کسی کے آستانہ پر حاضری نہیں دی، ایک مرتبہ ان سے کسی نے پوچھا کہ آپ حاکم وقت کے پاس کیوں نہیں جاتے، جواب دیا میرے لئے اس رب العالمین کی ذات کافی ہے۔ جس کے لئے میں نے ان کو چھوڑا ہے۔

ایک اہم کارنامہ :

ان کا سب سے اہم کارنامہ اور سب سے بڑی مذہبی خدمت یہ ہے کہ انہی نے سلیمان بن عبد الملک کو عمر بن عبد العزیزؒ کو خلیفہ بنانے کا مشورہ دیا۔ اس لئے الداعی الی الخیر کفلامہ کے مطابق وہ بھی اس کار خیر میں شریک ہیں۔

وفات : ۱۱۲ھ میں وفات پائی۔

حلیہ : آخر عمر میں سر اور داڑھی کے بال سپید ہو گئے تھے، سر میں خضاب لگاتے تھے، اور داڑھی کو نورانی چھوڑ دیا تھا۔

۱۔ تہذیب الاحیاء - جلد ۳ - ص ۲۰۵
۲۔ ایضاً
۳۔ تذکرۃ الفقہاء - جلد ۱ - ص ۱۰۵
۴۔ تہذیب الاحیاء - جلد ۳ - ص ۲۱۱
۵۔ تہذیب الاحیاء - جلد ۱ - ص ۱۹۰
۶۔ تذکرۃ الفقہاء - جلد اول - ص ۱۰۵
۷۔ ایضاً

(۲۴) زر بن حبیشؓ

نام و نسب: زر نام، ابو مریم کنیت، نسباً اسدی تھے، نسب نامہ یہ ہے، زر بن حبیش بن حباشہ ابن اوس بن بلال اسدی۔

فضل و کمال: زر مخضری تھے، یعنی انہوں نے جاہلیت اور اسلام دونوں کا زمانہ پایا تھا، اس لئے ان کو کبار صحابہ کی صحبت کا موقع ملا، ان کے فیض نے انہیں غلیل القدر تابعی بنادیا، امام نووی لکھتے ہیں کہ وہ کبار تابعین میں تھے، ان کی توثیق و جلالت پر سب کا اتفاق ہے^۱۔ حافظ ذہبی ان کو امام اور قد وہ لکھتے ہیں^۲۔

قرآن: قرآن کے ممتاز قاری اور عالم تھے، حافظ ابن عبد البر لکھتے ہیں، کان عالماً بالقرآن قارئاً فاضلاً^۳۔ قرآن کا درس بھی دیتے تھے، عاصم بن بہدلہ انہی کے حلقہ درس کے فیض یافتہ تھے^۴۔

حدیث: حدیث کے بڑے حافظ تھے، علامہ ابن سعد لکھتے ہیں کان ثقۃ کثیر الحدیث^۵۔ حافظ ذہبی ائمہ حفاظ میں لکھتے ہیں، حدیث میں انہوں نے حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ، ابوذرؓ، عبد اللہ بن مسعودؓ، عبد الرحمن بن عوفؓ، عباس بن مطلبؓ، سعید بن زیدؓ، جزیفہ بن یمانؓ، ابی ابن کعبؓ وغیرہ جیسے اکابر صحابہ سے روایتیں کی ہیں۔

حضرت ابراہیم نخعیؓ، عاصم بن بہدلہ، منہال بن عمروؓ، عیسیٰ بن عاصمؓ، عدی بن ثابتؓ، امام شعبیؓ، زبید الیمامی اور ابو الخثعمی ثیبانی وغیرہ آپ کے خوشہ چینوں میں تھے^۶۔

ادب: مذہبی علوم کے علاوہ زر عربی زبان کے بھی بڑے فاضل تھے، اس میں حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ جیسے بزرگ ان سے استفادہ کرتے تھے^۷۔

اختلاف رائے کے ساتھ اتحاد عمل:

ان لوگوں کے لئے جن کی زبانیں ادنیٰ ادنیٰ اختلاف پر آپس میں تیر و نشتر چلاتی ہیں، بلکہ اس سے بھی بڑھ کر جنگ و جدال تک نوبت آ جاتی ہے۔ ان بزرگوں کا یہ نمونہ قابل تقلید ہے کہ اختلاف مسلک کے باوجود بشرطیکہ اس کا تعلق اصول اسلام سے نہ ہوتا تو سب و شتم کجا اس کا اثر ان کے

۱۔ تہذیب الاماء۔ جلد اول۔ ص ۱۹ ۲۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۳۹ ۳۔ استیعاب۔ جلد اول۔ ص ۲۱۲

۴۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد ۲۔ ص ۷۱ ۵۔ ابن سعد۔ جلد ۲۔ ص ۱۷۱ ۶۔ تہذیب

۷۔ تہذیب۔ جلد ۳۲۱ ص ۳۶ ۸۔ تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۴۹

تعلقات تک پر نہ پڑتا، اور ایک دوسرے کا احترام میں سرموقف نہ آنے دیتے، زرعلوی تھے اور ایک دوسرے تابعی ابووائل عثمانی دونوں ایک ساتھ اٹھتے بیٹھتے تھے، اور باہم اس ختلاف مسلک کا تذکرہ تک نہ کرتے تھے، دونوں ایک ہی مسجد میں نماز پڑھتے تھے، ابووائل زرکا بڑا احترام کرتے تھے۔

توہین مذہب پر غیظ و غضب :

لیکن اگر کسی چیز میں کسی دینی شعار کی توہین کا ادنیٰ شائبہ بھی نکلتا تو یہ مصالحت اور درگزر غیظ و غضب میں بدل جاتا تھا، ایک مرتبہ ذرا اذان دے رہے تھے، ایک انصاری کا ادھر سے گزر ہوا اس نے کہا ابو مریم میں تم کو اس سے بالاتر سمجھتا تھا، اذان کی یہ توہین سن کر انہوں نے کہا جب تک میں زندہ رہوں گا تم سے ایک لفظ نہ بولوں گا۔

وفات : زر نے بڑی طویل عمر پائی۔ آخر عمر میں اعضاء میں رعشہ پیدا ہو گیا تھا۔ باختلاف روایت ۸۱ھ یا ۸۲ھ یا ۸۳ھ میں وفات پائی۔ وفات کے وقت ۱۲۲ سال کی عمر تھی۔

(۲۵) زید بن اسلمؓ

نام و نسب : زید نام ہے۔، ابو اسامہ کنیت۔ حضرت عمرؓ کی غلامی کا شرف رکھتے تھے۔

فضل و کمال : زید اس بزرگ اور محترم سستی کے غلام تھے۔ جس کے ادنیٰ صحبت یافتہ علم و عمل کے پیکر بن گئے۔ زید تو خاص غلاموں میں سے تھے، انہوں نے آقا سے زیادہ آقا زادہ یعنی حضرت عبداللہؓ کے سرچشمہ علم سے فیض حاصل کیا۔ ان کے فیض صحبت نے زید کو دولت علم سے مالا مال کر دیا تھا، اور ان کا شمار علماء مدینہ میں ہونے لگا تھا۔

تفسیر قرآن : زید کو قرآن حدیث، فقہ، جملہ مذہبی علوم میں پورا درک تھا، وہ قرآن کی تفسیر کے بڑے عالم تھے۔ ابن حجر لکھتے ہیں ، کان عالما بتفسیر القرآن۔

حدیث : حدیث میں بھی ان کے علم کا دائرہ وسیع تھا، علامہ ابن سعد لکھتے ہیں ، کان ثقۃ کثیر الحدیث۔ صحابہ میں انہوں نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ، انس بن مالکؓ، جابر بن عبداللہؓ، عائشہ صدیقہؓ، ربیعہ بن عبادہؓ، والکیؓ۔ سلمہ بن اکوعؓ، اور تابعین میں ابوصالحؓ، اسمان عطاء بن یسارؓ،

۱۔ ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۷۱ ۲۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۳۔ ص ۳۲۲ ۳۔ ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۷۱

۴۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۳۔ ص ۳۲۲ ۵۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۳۔ ص ۳۹۶ ۶۔ ایضاً

۷۔ ایضاً۔ بحوالہ ابن سعد

حمران علی بن حسین، بسر بن سعید، اعرج، عبدالرحمن بن وعلہ، عبدالرحمن بن سعید، قعقاع بن حکیم، اور عیاض، ابن عبداللہ بن سعد وغیرہ سے سماع کیا تھا۔^۱

ان کے لڑکے عبداللہ، عبدالرحمن اور اسامہ، مالک بن انس، ابن عجلان، ابن جریج، سلمان بن بلال، حفص بن میسرہ، داؤد بن قیس الفراء، ایوب سختیانی، جریر بن حازم، عبید اللہ بن عمر، ابن اخطی، محمد بن جعفر بن ابی کثیر وغیرہ ان کے تلامذہ میں تھے۔^۲

فقہ : فقہ میں خصوصیت کے ساتھ زیادہ درک تھا، حافظ ذہبی، امام نووی، حافظ ابن حجر سب ان کو بالا اتفاق فقیہ مدینہ لکھتے ہیں۔^۳

حلقہ درس : مسجد نبوی میں زید کا حلقہ درس تھا جس میں بڑے بڑے فقہاء اور اکابر مدینہ شریک ہوتے تھے، اعرج اس حلقہ کے ایک رکن تھے، بیان ہے کہ زید بن اسلم کے حلقہ درس میں چالیس بڑے بڑے فقہاء شریک ہوتے تھے، ان میں باہم اتنی ہمدردی تھی کہ ہر شخص کا مال دوسرے کی ضرورت کے لئے وقف تھا، اس درس میں ایسی حدیثوں پر بحث و مباحثہ میں وقت ضائع نہیں کیا جاتا تھا، جس میں کوئی افادی پہلو نہ ہو۔^۴

امام زین العابدین اپنے خاندانی حلقہ کو چھوڑ کر اس حلقہ میں شریک ہوتے تھے نافع بن جبیر نے ان پر اعتراض کیا کہ آپ اپنی خاندانی مجلس کو چھوڑ کر ابن خطاب کے غلام کے درس میں شریک ہوتے ہیں، آپ نے جواب دیا آدمی اسی مجلس میں شریک ہوتا ہے، جس سے اس کے دین کو کوئی فائدہ پہنچتا ہو۔^۵

وقار و ہیبت : زید اگرچہ غلام تھے، لیکن ان کی علمی جلالت کی وجہ سے سب پر ان کی ہیبت چھائی رہتی تھی، مالک بن عجلان بیان کرتے ہیں کہ مجھ پر کسی کا اتنا رعب نہ تھا، جس قدر زید ابن اسلم کا، ہیبت سے لوگوں کو سوال کرنے اور پوچھنے تک کی ہمت نہ پڑتی تھی، جب ان کا دل چاہتا خود سے حدیثیں بیان کرتے، جب خاموش ہو جاتے تو پھر کسی کو سوال کرنے کی ہمت نہ ہوتی۔^۶

محبوبیت : اس ہیبت کے ساتھ ان کو بڑی محبوبیت اور مقبولیت حاصل تھی، وہ لوگوں کے محبوب القلوب تھے، ان کے صاحبزادے عبدالرحمن کا بیان ہے کہ میرے والد کبھی مجھ کو اپنے کسی ہم جلس

۱۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۳۔ ص ۳۹۵ و تہذیب الاسماء۔ ۲۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۳۔ ص ۳۹۵
 ۳۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۱۸ و تہذیب التہذیب حوالہ مذکور۔ ۴۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ق اول۔ ص ۲۰۰
 ۵۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد ۱۔ ص ۱۱۹ ۶۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۳۔ ص ۳۹۶

کے پاس کام سے بھیج دیتے تھے۔ یہ میرا سر چومتے اور سہلا کر کہتے، خدا کی قسم تمہارے والد مجھے میری اولاد اور میرے گھر والوں سے بھی زیادہ محبوب ہیں، اگر خدا ان دونوں میں سے کسی ایک کو اٹھانا چاہے اور ہم کو انتخاب کا اختیار دے تو ہم زید کی زندگی اور سلامتی کے مقابلہ میں اپنی اولاد اور اپنے اہل و عیال کا اٹھ جانا پسند کریں گے۔ ابو حازم دعا کیا کرتے تھے کہ خدایا مجھے زید کی موت کا دن نہ دکھانا۔ ان کے سوا میری ذات اور میرے مذہب کے لئے کوئی پسندیدہ اور نفع بخش باقی نہیں رہا ہے۔^۱

اخلاق : علمی کمالات کے ساتھ زید اخلاقی فضائل سے بھی آراستہ تھے، امام نووی لکھتے ہیں کہ وہ صالح تابعی تھے۔^۲ ان کو ایک نظر دیکھ لینے سے عبادت کی قوت پیدا ہوتی تھی، ابو حازم کہتے تھے، خدایا تو خوب جانتا ہے کہ میں زید کو اس لئے دیکھتا ہوں کہ ان کو دیکھنے سے تیری عبادت کی طاقت آتی ہے۔ جب ان کی نظر کا یہ اثر ہے تو ان سے ملاقات اور گفتگو کا کیا اثر ہوگا۔^۳

وفات : ۱۳۲ھ میں انتقال کیا۔

(۲۶) سالم بن عبد اللہ^۴

نام و نسب : سالم نام ہے۔ ابو عمر کنیت۔ حضرت عمرؓ کے نامور فرزند حضرت عبد اللہ کے خلف الصدق تھے۔ دوھیال کی طرح ان کا نہیال بھی روشن و تاباں تھا۔ حضرت عمرؓ کے عہد خلافت میں یزدگرد شاہنشاہ ایران کی جوڑکیاں گرفتار ہوئی تھیں، ان میں سے ایک عبد اللہ کو دی گئی تھی۔ سالم اسی کے بطن سے تھے، اس طرح ان کی رگوں میں ایران کے شاہی خاندان کا خون بھی شامل تھا۔^۵

فضل و کمال : سالم کے والد حضرت عبد اللہؓ ان بزرگوں میں سے تھے جو علم و عمل کا پیکر اور زہد و ورع کی تصویر تھے، ان کی تعلیم و تربیت نے انہیں بھی اپنا شئی بنا دیا تھا، ارباب سیر کا متفقہ بیان ہے کہ عمرؓ کی تمام اولادوں میں سب سے زیادہ ان سے مشابہ عبد اللہ تھے، اور عبد اللہ کی اولادوں میں ان کے مشابہ سالم تھے۔^۶ اس طرح سالم کو یا عمر فاروق کا نقشِ ثانی تھے۔

ان کا شمار مدینہ کے ان تابعین میں تھا جو اقلیم و عمل دونوں کے فرماں روا تھے۔ علامہ ذہبی لکھتے ہیں کہ سالم فقیہ، حجت اور ان مخصوص علماء میں تھے جن کی ذات علم و عمل دونوں کی جامع تھی۔^۷

۱۔ تہذیب التجزئہ۔ جلد ۳۔ ص ۳۹۶ ۲۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد ۱۔ ص ۱۸ ۳۔ تہذیب التجزئہ۔ جلد ۱۔ ص ۱۱۱۔ جلد اول۔ ص ۲۰۹

۴۔ ایضاً ۵۔ تہذیب التجزئہ۔ جلد ۳۔ ص ۳۳۸ ۶۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۱۲۵

۷۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۷۷

امام نووی لکھتے ہیں کہ سالم کی امامت، جلالت، زہد و ورع اور علوئے مرتبت پر سب کا اتفاق ہے۔^۱

تفسیر: تفسیر، حدیث، فقہ، جملہ فنون میں ان کو یکساں درک تھا، لیکن شدت احتیاط کی وجہ سے قرآن کی تفسیر نہ بیان کرتے تھے۔^۲ اسی لئے مفسر کی حیثیت سے انہوں نے کوئی خاص شہرت نہیں حاصل کی۔

حدیث: حضرت عبداللہ بن عمرؓ حدیث کے رکن اعظم تھے۔ سالم نے زیادہ تر انہی کے خرمن سے خوشہ چینی کی تھی، ان کے علاوہ اکابر صحابہ میں ابو ہریرہؓ، ابوالیوب انصاریؓ اور عائشہؓ صدیقہ وغیرہ سے بھی استفادہ کیا تھا۔^۳ ان بزرگوں کے فیض سے ان کا دامن علم نہایت وسیع ہو گیا تھا۔ علامہ ابن سعد لکھتے ہیں کہ سالم ثقہ، کثیر الحدیث اور عالی مرتبہ لوگوں میں تھے۔^۴

تلامذہ: حدیث میں عمرو بن دینار، امام زہری، موسیٰ بن عقبہ، حمید الطویل، صالح بن کیسان عبید اللہ بن عمرو بن حفص، ابو واقد لیثی، عاصم بن عبداللہ، عبداللہ بن ابی بکر، اور ابو قلابہ جرمی جیسے اکابر محدثین ان کے تلامذہ میں تھے۔^۵

فقہ: سالم کا خاص اور امتیازی فن فقہ تھا، اس میں وہ امامت کا درجہ رکھتے تھے، بعض آئمہ جن میں ایک ابن مبارک بھی ہیں ان کو مدینہ کے مشہور سات فقہا میں شمار کرتے تھے۔^۶ گوساتویں فقیہ کی تعیین میں اختلاف ہے، مختلف اشخاص نے اپنی اپنی نظروں بصیرت کے مطابق مختلف نام لئے ہیں۔ لیکن ہر سال اس زمرہ میں سالم کا نام بھی لیا جاتا ہے ان کے فقہی کمالات کی سب سے بڑی سند یہ ہے کہ مدینہ کی صاحب افتاء جماعت کے وہ ممتاز رکن تھے۔^۷

زہد و تقویٰ: سالم علم کے ساتھ عمل کے بھی اسی درجہ پر تھے، امام مالک فرماتے تھے کہ سالم کے زمانہ میں ان سے زیادہ زہد و ورع میں سلف صالحین سے مشابہ کوئی نہ تھا۔^۸ امام نووی اور حافظ ذہبی وغیرہ جملہ ارباب سیران کے زہد و ورع پر متفق البیان ہیں۔

صحت عقیدہ: عقائد میں وہ سلف صالحین کے سادہ اور بے آمیز عقیدہ کے پابند تھے اور بعد میں جو نکتہ آفرینیاں ہوئیں انہیں سخت ناپسند کرتے تھے، چنانچہ قدریوں پر جو قدر کی بنا پر خیر و شر کا عقیدہ رکھتے ہیں لعنت بھیجتے تھے۔^۹

۱۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ق اول۔ ص ۲۷ ۲۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۱۴۸ ۳۔ تہذیب المجتہب۔ جلد ۳۔ ص ۳۳۸ ۴۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۱۴۵ ۵۔ تہذیب المجتہب۔ جلد ۳۔ ص ۳۳۷ ۶۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ق اول۔ ص ۲۰۸ ۷۔ اعلام الموقعین۔ جلد ۱۔ ص ۲۵ ۸۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد ۱۔ ص ۷۷ ۹۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۱۴۸

رتبیل کے حدود حکومت میں پہنچ کر بہت سے علاقوں کو فتح کر لیا، اور مزید پیش قدمی ایک سال کے لئے روک کر حجاج کو اس کی اطلاع دے دی۔ حجاج رتبیل سے بہت برا فرد خستہ تھا، اس لئے اس نے لکھا کہ یہ آرام کا موقع نہیں ہے، میرا حکم پہنچتے ہی فوراً پیش قدمی شروع کر دو، اور اگر تم سے یہ کام نہیں ہو سکتا تو فوج کی کمان اپنے بھتیجے اسحاق کے سپرد کر دو۔ ابن اشعث نے مصلحت پیش قدمی روکی تھی، اس لئے وہ اس حکم پر بگڑ گیا، اور رتبیل سے مصالحت کر کے حجاج کے خلاف اٹھ کھڑا ہوا۔

فوج تمام تر عراقی تھی جو حجاج کے مظالم سے پہلے سے برہم تھی، اس لئے اس نے ابن اشعث کا پورا ساتھ دیا اور رفتہ رفتہ حجاج کی مخالفت نے عبدالملک کی مخالفت کی شکل اختیار کر لی۔ ابن جبیر نے بھی ابن اشعث کا ساتھ دیا۔ ابن اشعث سیرستان سے عراق پہنچا، حجاج بھی مقابلہ کے لئے نکلا دونوں میں مہینوں جنگ جاری رہی، اور ابن اشعث نے عراق کے بڑے حصہ پر قبضہ کر لیا۔ اس مخالفت میں کوفہ کے بہت سے علماء اور فراء بھی ابن اشعث کے ساتھ ہو گئے۔

حضرت ابن جبیر اس جماعت کے سرگرم تھے، اور میدان جنگ میں لوگوں کو حجاج اور بنی امیہ کے خلاف یہ کہہ کر ابھارتے تھے کہ ان کی ظالمانہ حکومت ان کی بے دینی، خدا کے بندوں پر ان کے مظالم، نمازوں میں تاخیر اور مسلمانوں کی تذلیل و تحقیر پر ان کا مقابلہ کرو۔

لیکن اس جوش مخالفت میں بھی حق کا دامن ہاتھ سے نہ چھوٹا تھا، ایک غلام زبیر قان اسدی کا آقا حجاج کے حامیوں میں تھا۔ غلام مذکور نے ابن جبیر سے پوچھا ایسی حالت میں کہ میرا آقا حجاج کے ساتھ ہے، اگر میں ابن اشعث کے ساتھ ہو جاؤں اور لڑ کر جان دے دوں تو مجھ پر اس کا مواخذہ تو نہ ہوگا، ابن جبیر نے جواب دیا، تم مت لڑو اگر تمہارا آقا یہاں موجود ہوتا تو تم کو لے کر حجاج کی طرف سے لڑتا۔

شکست اور گرفتاری :

اگرچہ ابتداء میں ابن اشعث کی قوت نہایت مضبوط تھی۔ اور اس نے عراق کا بڑا حصہ فتح کر لیا تھا۔ لیکن اس مخالفت میں اس نے حکومت کو بھی شامل کر لیا تھا۔ اس لئے زیادہ دنوں تک مقابلہ دشوار تھا، اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ دیر جماعہ کے معرکہ میں اس کو نہایت فاش شکست ہوئی اس کی قوت بالکل پاش پاش ہو گئی، اور وہ شکست کھا کر سیرستان بھاگ گیا۔

اس شکست کے بعد ابن جبیر مکہ چلے آئے۔ یہاں کے والی خالد بن عبداللہ قسری نے انہیں گرفتار کر کے حجاج کے پاس بھجوا دیا۔ وہ ان سے خار کھائے ہوئے تھا، اس لئے انہیں دیکھتے ہی اس کی آنکھوں میں خون اتر آیا۔ اور دونوں میں حسب ذیل مکالمہ ہوا :

حجاج تمہارا کیا نام ہے۔؟

ابن جبیر سعید بن جبیر۔

حجاج نہیں بلکہ اس کے برعکس شقی بن کسیر۔

ابن جبیر میری ماں تم سے زیادہ میرے نام سے واقف تھی۔

حجاج تمہاری ماں بھی بد بخت تھی اور تم بھی بد بخت ہو۔

ابن جبیر غیب کا علم دوسری ذات کو ہے۔

حجاج میں تمہاری دنیا کو دکھتی ہوئی آگ سے بدل دوں گا۔

ابن جبیر اگر مجھ کو یقین ہوتا کہ یہ تمہارے اختیار میں ہے تو میں تم کو معبود بنا لیتا۔

حجاج محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے بارے میں تمہارا کیا خیال ہے۔؟

ابن جبیر وہ امام ہدی اور بنی رحمت تھے۔

حجاج علیؑ اور عثمانؓ کے بارے میں کیا رائے ہے، وہ جنت میں ہیں یا دوزخ میں۔؟

ابن جبیر اگر میں وہاں گیا ہوتا، اور وہاں کے رہنے والوں کو دیکھا ہوتا تو بتا سکتا تھا۔

(غیب کے سوال کا میں کیا جواب دے سکتا ہوں)

حجاج خلفاء کے بارے میں تمہاری کیا رائے ہے ؟

ابن جبیر میں ان کا وکیل نہیں ہوں۔

حجاج ان میں سے تم کس کو زیادہ پسند کرتے ہو ؟

ابن جبیر جو میرے خالق کے نزدیک سب سے زیادہ پسندیدہ تھا۔

حجاج خالق کے نزدیک کون سب سے پسندیدہ تھا ؟

ابن جبیر اس کا علم اس ذات کو ہے جو بھیدوں اور ان کی پوشیدہ باتوں کو جانتا ہے۔

حجاج عبدالملک کے بارے میں تمہاری کیا رائے ہے۔؟

ابن جبیر تم ایسے شخص کے متعلق کیا پوچھتے ہو، جس کے گناہوں میں سے ایک گناہ تمہارا وجود ہے۔

گوشت بہت کم کھاتے تھے، اور لوگوں کو منع کرتے تھے کہ گوشت کم کھایا کرو اس میں شراب جیسی تیزی ہوتی ہے۔^۱

لیکن اس غذا کے باوجود جسم نہایت ترو شاداب تھا، ایک مرتبہ ہشام نے حج کے موقع پر جب کہ لباس میں صرف احرام ہوتا ہے، ان کے جسم کی تازگی دیکھ کر پوچھا ابو عمیر کیا کھاتے ہو انہوں نے کہا روٹی اور روغن زیتون، اس نے کہا یہ غذا کیسے کھائی جاتی ہے فرمایا اسے ڈھک کر رکھ دیتا ہوں جب بھوک معلوم ہوتی ہے اس وقت کھا لیتا ہوں۔^۲

اولاد : اپنے بعد کئی اولادیں یادگار چھوڑیں، عمر، ابو بکر، عبد اللہ، عاصم، جعفر، عبد العزیز، فاطمہ اور حفصہ۔

(۲۷) سعید بن جبیرؓ

نام و نسب : سعید نام، ابو عبد اللہ کنیت، بنی والہ بن حارث اسدی کے غلام تھے، اس نسبت سے وہ والی کہلاتے تھے، ان کا شمار ان تابعین میں ہے، جو علم و عمل کے مجمع البحرین تھے۔

فضل و کمال :

حضرت سعید کا آغاز اگرچہ غلامی سے ہوا، لیکن آگے چل کر وہ اقلیم علم کے تاجدار بنے حافظ ذہبی انہیں علمائے اعلام میں لکھتے ہیں۔^۳ امام نووی کا بیان ہے کہ سعید تابعین کے ائمہ کبار میں تھے، تفسیر، حدیث، فقہ، عبادت، اور زہد و رع جملہ کمالات میں وہ کبار آئمہ اور سرگردہ تابعین میں تھے۔^۴

تعلیم : سعید نے گواس زمانہ میں ہوش سنبھالا، جب اکابر صحابہ کی بڑی تعداد اٹھ چکی تھی، پھر بھی باقیات صالحات میں عبد اللہ بن عمرؓ، عبد اللہ بن عباسؓ، عبد اللہ بن زبیرؓ، ابو سعید خدریؓ، ابو ہریرہؓ، عائشہ صدیقہؓ اور انس بن مالکؓ وغیرہ علمائے صحابہ موجود تھے، سعید بن جبیر ان کے فیضان علم سے پورے طور سے مستفید ہوئے۔^۵ خیر الامۃ عبد اللہ بن عباس کے فرمن کمال سے خصوصیت کے ساتھ زیادہ خوشہ چینی کی تھی۔^۶

۱۔ ابن خلکان۔ جلد اول۔ ص ۱۹۸ ۲۔ ابن سعد۔ جلد اول۔ ص ۱۳۸ ۳۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۲۵

۴۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ق اول۔ ص ۲۱۶ ۵۔ تہذیب التجارب۔ جلد ۲۔ ص ۱۱

۶۔ ابن خلکان۔ جلد اول۔ ص ۲۰۴

حضرت عبداللہ بن عباسؓ کا حلقہ درس اتنا وسیع اور جامع تھا کہ اس میں قرآن تفسیر، حدیث فقہ، فرائض ادب و انشاء اور شعر و شاعری جملہ علوم و فنون کا دریا بہتا تھا^۱۔ سعید بن جبیر اس بحر بے کراں سے زیادہ سیراب ہوئے۔ وہ نہایت پابندی سے اس حلقہ میں شریک ہوتے تھے۔

ان کے تعلیم حاصل کرنے کا یہ طریقہ تھا کہ باہر کے سالکین جو سوالات کرتے تھے اور جو مسائل پوچھتے تھے اور ابن عباس ان کے جو جوابات دیتے تھے، سعید خاموشی کے ساتھ ان کو سنا کرتے تھے اور کبھی کبھی خود بھی کچھ پوچھ لیتے تھے۔ ان سوالات میں حدیثیں بھی ہوتی تھیں اور فقہ کے مسائل بھی ہوتے تھے لیکن انہیں قلمبند کرنے کے بارہ میں ابن عباسؓ کی ممانعت تھی، اس لئے کچھ دنوں تک ابن جبیر بغیر لکھے ہوئے زبانی یاد کر لیا کرتے تھے، لیکن ایسا معلوم ہوتا ہے کہ پھر لکھنے کی اجازت مل گئی تھی۔

چنانچہ انہوں نے لکھنا شروع کر دیا تھا۔ بعض بعض دن اس کثرت سے مسائل پیش ہوتے تھے کہ لکھتے لکھتے ابن جبیر کی بیاض پڑ ہو جاتی تھی، اور انہیں کپڑوں اور ہتھیاروں پر لکھنے کی نوبت آ جاتی تھی، کبھی ایسا بھی اتفاق ہوتا کہ مسائل نہ آتا اس دن ایک حدیث بھی لکھنے کی نوبت نہ آتی تھی، اور یوں ہی لوٹ آتے تھے^۲۔

حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے بعد انہوں نے ابن عمرؓ سے زیادہ سے زیادہ فائدہ اٹھایا تھا، ان سے استفادہ کا سلسلہ ابن جبیر کے قیام کوفہ تک جب کہ وہ خود صاحب افتاء ہو گئے تھے، قائم رہا، چنانچہ ان کا خود بیان ہے کہ جب کسی مسئلہ میں علماء کوفہ میں اختلاف ہوتا تھا تو میں اسے لکھ لیتا تھا اور ابن عمرؓ سے پوچھتا تھا^۳۔

ان بزرگوں کے فیض نے انہیں قرآن، تفسیر، حدیث، فقہ اور فرائض وغیرہ جملہ مذہبی علوم کا دریا بنادیا تھا^۴۔

قرأت :

قرآن کے نہایت اچھے قاری تھے۔ قرأت ترجیع کے ساتھ کرتے تھے، لیکن گا کر قرآن پڑھنا سخت ناپسند کرتے تھے^۵۔ تمام مشہور قراتوں کے عالم تھے۔ اسماعیل بن عبد الملک کا بیان ہے کہ سعید بن جبیر رمضان میں ہماری امامت کرتے تھے۔

۱۔ مستدرک حاکم۔ جلد ۳ ص ۵۳۸ ۲۔ ابن سعد۔ جلد ۶ ص ۱۷۹ ۳۔ ایضاً۔ ص ۱۸۰ ۴۔ تہذیب الاما۔

جلد اول۔ ق اول۔ ص ۲۱۶ ۵۔ ابن سعد۔ جلد ۶ ص ۱۸۱

معمول تھا کہ ایک شب کو عبد اللہ بن مسعودؓ کی قرأت کے مطابق قرآن سناتے تھے، ایک شب کو زید بن ثابتؓ کی قرأت کے مطابق اسی طریقہ سے ہر شب کو باری باری سے تمام مشہور قاریوں کی قرأت سناتے تھے^۱۔

تفسیر: قرأت اور تفسیر دونوں فنون کی تعلیم انہوں نے اس فن کے امام حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے حاصل کی تھی^۲۔ آیات قرآنی کے شان نزول اور ان کی تفسیر و تاویل پر پوری نظر تھی، جب ان کے سامنے قرآن کی کوئی آیت پڑھی جاتی تھی تو وہ اس کا پورا مالہ و ما علیہ بتا دیتے تھے، ابویونس قزوی کا بیان ہے کہ میں نے ایک مرتبہ سعید بن جبیر کے سامنے یہ آیت:

”المستضعفين من الرجال والنساء والولدان“۔

”مگر ناتواں مردوں عورتوں اور لڑکوں میں سے“۔

پڑھی تو انہوں نے کہا، اس میں جن کا تذکرہ ہے وہ مکہ کے کچھ مظلوم تھے، میں نے کہا میں ایسے ہی لوگوں (یعنی حجاج کے ستم رسیدہ) کے پاس آیا ہوں، سعید نے کہا، بھتیجے ہم لوگوں نے اس کے خلاف بڑی کوشش کی لیکن کیا کیا جائے خدا کی مرضی یہی ہے^۳۔

حضرت اعمش روایت کرتے ہیں کہ سعید بن جبیر ان ارضی واسعة کی تفسیر میں بیان کرتے تھے کہ اس سے مراد یہ ہے کہ جب اس میں گناہ کیا جائے تو اس سے نکل جاؤ^۴۔

تفسیر کا درس:

حضرت ابن جبیر تفسیر کا درس بھی دیتے تھے، وقاء بن ایاس بیان کرتے ہیں کہ عرزہ تفسیر کی کتاب (غالباً کاپی اور بیاض) اور روایات لے کر ابن جبیر کے پاس آتے جاتے تھے^۵۔ لیکن بعض روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ تفسیر کا قلمبند کرنا ناپسند کرتے تھے، چنانچہ ایک مرتبہ ایک شخص نے اپنے لئے آپ سے تفسیر قلمبند کرنے کی درخواست کی، آپ نے فرمایا تفسیر قلمبند کرنے کے مقابلہ میں مجھے یہ پسند ہے کہ میرا ایک پہلو مفلوج ہو جائے^۶۔

حدیث: حدیث کے اکابر حفاظ میں تھے، صحابہ میں انہوں نے ابن عباسؓ، ابن عمرؓ، ابن زبیرؓ، انس بن مالکؓ، ابوسعید خدریؓ، ابوموسیٰ اشعریؓ، ابو ہریرہؓ، ابو مسعود بدریؓ، عائشہ صدیقہؓ اور عدی بن حاتم وغیرہ سے سماع حدیث کیا تھا^۷۔

۱۔ ابن خلکان۔ جلد اول۔ ص ۴۰۵ ۲۔ ایضاً۔ ص ۲۰۴ ۳۔ ابن سعد۔ ص ۱۸۳ ۴۔ ایضاً ۵۔ ایضاً۔ ص ۱۸۶

۶۔ ابن خلکان۔ جلد اول۔ ص ۲۰۵ ۷۔ تہذیب احمدیہ۔ جلد ۳۔ ص ۱۱

حضرت عبداللہ بن عباس کے حلقہ درس سے خصوصیت کے ساتھ زیادہ مستفید ہوئے تھے، ان کے علمی استعداد کی وجہ سے عبداللہ بن عباس ان پر بڑی شفقت کرتے تھے، اور ان کی تعلیم میں خصوصیت برتتے تھے۔ ان کی خامیوں کو دور کرنے کے لئے کبھی کبھی وہ امتحان ان سے حدیثیں سنتے تھے۔ مجاہد کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ ابن عباسؓ نے ابن جبیر سے کہا کہ حدیثیں سناؤ۔ انہوں نے عرض کیا آپ کی موجودگی میں حدیث سناؤں۔ ابن عباسؓ نے کہا کہ یہ بھی خدا کی نعمت ہے کہ تم میرے سامنے حدیث بیان کرو، اگر صحیح بیان کرو گے تو فیہا اور اگر کہیں غلطی ہوئی تو میں اس کی تصحیح کر دوں گا۔

بنی وداعہ کے مؤذن کا بیان ہے کہ میں ایک مرتبہ ابن عباس کے پاس گیا۔ وہ حریر کے گدے پر ٹیک لگائے بیٹھے تھے، اور سعید ان کے پیروں کے پاس بیٹھے تھے۔ ابن عباس ان سے کہہ رہے تھے کہ تم نے مجھ سے بہت سی حدیثیں حفظ کی ہیں، دیکھو ان کو کیسے روایت کرتے ہو۔

ان کی اس توجہ نے ابن جبیر کو حفاظ حدیث کا امام اور سرگروہ بنادیا تھا ان کی مرویات کا بڑا حصہ ابن عباسؓ کی احادیث پر مشتمل ہے، اس سے حدیث میں ان کے درجہ کا اندازہ ہو جاتا ہے۔

فقہ : فقہاء کی جماعت میں بھی انہیں امتیازی درجہ حاصل تھا۔^۱ اس فن کی تعلیم بھی انہوں نے ابن عباسؓ ہی سے حاصل کی تھی اور اس میں ان کو اتنا کمال حاصل تھا کہ مرکز فقہ کوفہ کے صاحب افتاء تابعین میں ہو گئے تھے۔^۲ کوفہ کے عہدہ قضاء پر بھی کچھ دنوں تک ممتاز رہے۔ پھر ابو ہریرہ ابن موسیٰ اشعری قاضی کوفہ کے مشیر ہو گئے تھے۔^۳ مرکز علم و افتاء مکہ میں جب آنا ہوتا تھا تو یہاں بھی افتاء کا سلسلہ جاری رہتا تھا۔^۴ حضرت عبداللہ بن عباس کو ان کے فتوؤں پر اتنا اعتماد تھا کہ اگر کوفہ کا کوئی آدمی آپ سے فتویٰ پوچھنے کے لئے آتا تو آپ اس سے فرماتے کیا سعید بن جبیر تمہارے یہاں نہیں ہیں۔^۵ مسائل طلاق کے خصوصیت کے ساتھ بڑے عالم تھے، کان اعلم التابعین بالطلاق سعید بن جبیر۔^۶

فرائض : ریاضی کے بڑے ماہر تھے اس لئے فرائض میں خاص ملکہ تھا، اکابر صحابہ فرائض کے سائلین کو ان کے پاس بھیجتے تھے، ایک مرتبہ ابن عمرؓ کے پاس فرائض کا ایک سائل آیا آپ نے اس سے کہا ابن جبیر کے پاس جاؤ وہ مجھ سے زیادہ حساب جانتے ہیں، وہ تم کو وہی بتائیں گے جو فرض مقرر ہے۔^۷ جب انہیں مدینہ جانے کا اتفاق ہوتا تھا تو علمائے مدینہ ان سے فرائض سیکھتے تھے۔

۱۔ ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۱۷۹ ۲۔ ایضاً ۳۔ تہذیب الاسماء۔ جلد ۱۔ ق ۱۔ ص ۲۱۶ ۴۔ ایضاً

۵۔ ابن خلکان۔ جلد ۱۔ ص ۲۰۳ ۶۔ ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۱۸۳ ۷۔ تہذیب الاسماء۔ ق ۱۔ ص ۲۱۶

۸۔ شذرات الذہب۔ جلد ۱۔ ص ۱۰۸ ۹۔ ابن سعد۔ ص ۱۸۰

امام زین العابدین کا بیان ہے کہ سعید بن جبیر ہمارے یہاں سے گزرتے تھے۔ تو ہم لوگ ان سے فرائض اور ان باتوں کو پوچھتے تھے جن سے خدا ہم کو فائدہ پہنچاتا تھا۔^۱

جامعیت : غرض سعید بن جبیر کی ذات جملہ علوم و فنون کی جامع تھی، جو کمالات دوسرے علماء میں فرداً فرداً تھے، وہ ان کی ذات میں تنہا مجتمع تھے، نحیف کا بیان ہے کہ مسائل طلاق کے سب سے بڑے عالم سعید بن مسیب تھے، حج کے عطاء تھے، حلال و حرام کے طاؤس تھے۔ اور تفسیر کے مجاہد تھے، اور ان سب کی جامع سعید بن جبیر کی ذات تھی۔^۲

وہ علم کا ایسا سرچشمہ تھے جس کی اس عہد کے تمام علماء کو احتیاج تھی، میمون بن مہران کا بیان ہے کہ سعید نے ایسے وقت میں انتقال کیا کہ روئے زمین پر کوئی ایسا شخص نہ تھا جو ان کے علم کا محتاج نہ رہا ہو۔^۳

اشاعت علم : علم فن کا یہ ذخیرہ انہوں نے اپنی ذات تک محدود نہ رکھا، بلکہ جہاں تک ہو سکا اس سے دوسروں کو فائدہ پہنچایا، آپ کے بعض کوتاہ نظر اصحاب آپ کو حدیث بیان کرنے پر ملامت کرتے تھے، آپ انہیں جواب دیتے، مجھے تم سے اور تمہارے ساتھیوں سے حدیث بیان کرنا زیادہ پسند ہے، بہ نسبت اس کے کہ میں اسے اپنی قبر میں ساتھ لے جاؤں۔^۴

تلامذہ : آپ کے تلامذہ کا دائرہ نہایت وسیع تھا، بعضوں کے نام یہ ہیں، آپ کے صاحبزادگان عبد الملک اور عبد اللہ، یعلیٰ بن حکیم، یعلیٰ بن مسلم، ابوالخسب سبعی، ابوالزبیر مکی، آدم بن سلیمان اشعث بن ابی الشعثا، ذر بن عبد اللہ مرہبی، سالم الافطس سلمہ بن کہیل، طلحہ بن مصرف اور عطاء بن سائب وغیرہ۔^۵

ناقدروں سے بخل :

لیکن یہ علمی فیاضی انہی لوگوں کے لئے تھی، جو اس کے مرتبہ شناس اور قدردان ہوتے تھے۔ ورنہ نااہلوں سے وہ اسے چھپاتے تھے، محمد بن حبیب کا بیان ہے کہ سعید بن جبیر کے اصفہان کے قیام کے زمانہ میں جب لوگ ان سے حدیثیں پوچھتے تو وہ نہ بتاتے۔ لیکن جب کوفہ آئے تو فیض جاری کر دیا۔ لوگوں نے پوچھا، ابو محمد کی بات ہے، اصفہان میں تو آپ حدیثیں نہیں بیان کرتے تھے، اور کوفہ میں بیان کرتے ہیں۔ جواب دیا اپنی متاع وہاں پیش کرو جہاں اس کے قدر شناس ہوں۔^۶

۱۔ ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۸۰ ۲۔ ابن خلکان۔ جلد اول۔ ص ۲۰۵ ۳۔ ابن سعد۔ جلد ۲۔ ص ۱۸۶ ۴۔ ایضاً

۵۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۴۔ ص ۱۲ ۶۔ ابن خلکان۔ جلد اول۔ ص ۲۰۲

مذہبی کمالات : مذہبی کمالات میں بھی تابعین میں ابن جبیر کا درجہ نہایت بلند تھا، وہ عبادت و ریاضت اور زہد و ورع کا مجسم پیکر تھے۔

سوزِ قلب و خشیتِ الہی :

ابن جبیر کا دل اتنا پرسوز تھا، اور ان پر خشیتِ الہی کا اتنا غلبہ تھا کہ ہر وقت ان کی آنکھیں اشکبار رہتی تھیں۔ پردہ شب کی تاریکی میں جو ان کی عبادت اور راز و نیاز کا خاص وقت تھا، زار زار روتے تھے۔ روتے روتے ان کی آنکھوں کی بینائی کم ہو گئی تھی، اور ان سے پانی بہنے لگا تھا۔

نماز میں تاثر اور خشوع :

ان کی نماز تاثر اور خشوع و خضوع کی تصویر ہوتی تھی، کبھی کبھی ایک ایک رکعت میں پورا قرآن ختم کر دیتے تھے، پر موعظت آیات کو بار بار دہراتے تھے سعید بن عبید کا بیان ہے کہ میں نے جبیر کو امامت کی حالت میں اس آیت :

”اذا لا غلال فی اعناقہم والسلاسل یسحبون فی الحمیم۔“ (سومن۔ ۸)

”جبکہ طوق ان کی گردنوں میں ہوں گئے اور زنجیریں اور وہ کھولتا ہوا پانی پینے کے لئے گھسیٹے جاتے ہوں گے۔“

کو بار بار دہراتے سنا ہے۔ قسم بن ایوب بیان کرتے ہیں کہ میں نے ان کو یہ آیت :

”واتقوا یوما ترجعون فیہ الی اللہ۔“ (بقرہ۔ ۲۸)

”اس دن سے ڈرو جس دن خدا کی طرف لوٹائے جاؤ گے۔“

میں مرتبہ سے زیادہ دہراتے سنا ہے۔

ذکر و شغل : صبح صادق سے لے کر نماز فجر تک ذکر و شغل میں مصروف رہتے تھے، اس وقت خدا کے ذکر کے علاوہ کسی سے نہ بولتے تھے۔

رمضان میں عبادت :

رمضان میں ان کی عبادت بہت بڑھ جاتی تھی۔ مغرب سے عشاء تک کا وقت جو عموماً روزہ داروں کے آرام و سکون کا وقت ہوتا ہے۔ تلاوت قرآن میں گزرتا تھا۔ رمضان کے زمانہ میں کبھی کبھی ایک نشست میں پورا قرآن ختم کر دیتے تھے۔ اپنے قبیلہ کی مسجد میں اعتکاف کرتے تھے۔

۳ مختصر صفوۃ الصفوۃ ص ۱۵۱

۲ تذکرۃ الخلفاء جلد ۱ ص ۱۶۶

۱ ابن سعد جلد ۶ ص ۱۸۱

۴ ابن سعد جلد ۶ ص ۱۸۲

۵ ابن خلکان جلد ۱ ص ۲۰۵

۶ ابن سعد جلد ۶ ص ۱۸۱

حجہ : جنوں کی صحیح تعداد نہیں بتائی جاسکتی، لیکن مختلف روایات سے اتنا معلوم ہوتا ہے کہ اکثر حج کرتے تھے، اور وفور شوق میں کوفہ ہی سے احرام باندھ کر نکلتے تھے^۱۔ مکہ کے قیام کے زمانہ میں طواف کبھی ناغہ نہ ہوتا تھا، گرفتاری کے زمانہ میں جس کے حالات بعد میں آئیں گئے پابجولاں طواف کرتے تھے^۲۔

تلاوت قرآن :

تلاوت قرآن سے خاص شغف تھا۔ عموماً دورات میں پورا قرآن ختم کر دیتے تھے، سفر اور بیماری کی حالت میں صرف اس معمول میں فرق آتا تھا^۳۔

تحقیر نفس :

اپنے نفس کو اس قدر حقیر سمجھتے تھے کہ گنہگاروں کو بھی ان کے گناہوں پر ٹوکتے ہوئے شرماتے تھے، فرماتے تھے کہ میں ایک شخص کو گناہ میں مبتلا دیکھتا ہوں، لیکن خود اپنا نفس اپنی نگاہ میں اتنا حقیر ہے کہ دوسرے کو ٹوکتے ہوئے شرم معلوم ہوتی ہے^۴۔

غیبت سے احتراز :

غیبت کرنا اور غیبت سننا دونوں باتیں سخت ناپسند تھیں، مسلم البطین کا بیان ہے، کہ سعید اپنے سامنے کسی کو کسی کی غیبت نہ کرنے دیتے تھے غیبت کرنے والے سے فرماتے کہ جو کچھ تم کو کہنا ہے اس شخص کے منہ پر کہو^۵۔

عبادت کے معنی :

عبادت آپ کے نزدیک محض روزہ نماز اور تسبیح و تہلیل کا نام نہ تھا، بلکہ اس کے ایک خاص معنی اور اس کا ایک جامع مفہوم تھا، آپ کے نزدیک اطاعت سب سے اہم عبادت تھی، فرماتے تھے کہ جو شخص خدا کی اطاعت کرتا ہے، وہ ذاکر ہے، اور جو نافرمانی کرتا ہے وہ ذاکر نہیں ہے، خواہ وہ کتنی ہی تسبیح اور تلاوت قرآن کیوں نہ کرے۔

آپ سے کسی نے سوال کیا سب سے بڑا عبادت گزار کون ہے، فرمایا جو شخص گناہوں میں مبتلا ہو کر پھر اس سے تائب ہو گیا، اور جب اس نے اپنے گناہوں کو یاد کیا تو اس کے مقابلہ میں اپنے اعمال کو بے حقیقت سمجھا۔

علمائے سوء کا خطرہ :

امت مسلمہ کے لئے سب سے بڑا خطرہ علماء سوء کو سمجھتے تھے، ہلال بن خیاب نے ایک مرتبہ آپ سے پوچھا، لوگوں کی ہلاکت کہاں سے ہوگئی، فرمایا ان کے علماء کے ہاتھوں^۱۔

سیر و سیاحت :

حضرت سعید بن جبیر ایک زمانہ تک مدینہ میں رہے، پھر یہاں سے نکل کر عجم چلے گئے۔ کچھ دنوں عراق کے مختلف شہروں میں پھرتے رہے، پھر کوفہ میں سکونت اختیار کر لی^۲۔ کوفہ کے زمانہ قیام میں کچھ دنوں عبداللہ بن عتبہ بن مسعود قاضی کوفہ کے کاتب اور کچھ دنوں ابو بردہ بن ابوموسیٰ اشعری کے کاتب رہے^۳۔

حجاج پر اثر : حجاج انہیں بہت مانتا تھا، ان کی بڑی عزت کرتا تھا، اور انہیں جامع کوفہ کا امام مقرر کیا تھا، اور کوفہ کے عہدہ قضاء پر بھی ممتاز کر دیا تھا، لیکن پھر اہل کوفہ کے اس احتجاج پر کہ قاضی کسی عربی النسل کو ہونا چاہئے، ابن جبیر کو علیحدہ کر کے ابو بردہ بن ابوموسیٰ اشعری کو ان کی جگہ مقرر کیا، لیکن ان کو ہدایت کردی کہ وہ بغیر ابن جبیر کے مشورہ کے کوئی کام نہ کیا کریں گے۔

حجاج کی مخالفت :

لیکن ابن جبیر حجاج کی اس توجہ کے باوجود اس سے مطلق متاثر نہ تھے۔ اور برابر دل میں اس کے مظالم کو برا سمجھتے رہے، چنانچہ جب ابن اشعث نے اس کے خلاف علم مخالفت بلند کیا تو ابن جبیر اس کیساتھ ہو گئے۔

اس کی تفصیل یہ ہے کہ عبدالملک کے زمانہ سیستان کے فرمان رواء تمیل کی روش باغیانہ ہو چلی تھی اور وہ کبھی کبھی خراج روک لیتا تھا۔ اس لئے حجاج نے عبید اللہ بن ابی بکرہ کو اس کی تنبیہ پر مامور کیا۔ انہوں نے ۷۹ھ میں سیستان پر فوج کشی کی اور بہت دور تک آگے بڑھتے چلے گئے، لیکن غلطی سے پیچھے کی حفاظت کا کوئی سامان نہ کیا۔ اس لئے تمیل نے ہر طرف سے گھیر کر بڑی سخت شکست دی، اور مسلمانوں کو بڑا مالی اور جانی نقصان اٹھا کر ناکام واپس آنا پڑا۔

حجاج کو اس شکست کا بڑا غم ہوا۔ اس نے دوبارہ محمد بن عبدالرحمن بن اشعث کو چالیس ہزار فوج کے ساتھ روانہ کیا، اور سعید بن جبیر کو فوج کی تنخواہ تقسیم کرنے کی خدمت سپرد کی۔ ابن اشعث نے

رتیل کے حدود حکومت میں پہنچ کر بہت سے علاقوں کو فتح کر لیا، اور مزید پیش قدمی ایک سال کے لئے روک کر حجاج کو اس کی اطلاع دے دی۔ حجاج رتیل سے بہت برا فردختہ تھا، اس لئے اس نے لکھا کہ یہ آرام کا موقع نہیں ہے، میرا حکم پہنچتے ہی فوراً پیش قدمی شروع کر دو، اور اگر تم سے یہ کام نہیں ہو سکتا تو فوج کی کمان اپنے بھتیجے اسحاق کے سپرد کر دو۔ ابن اشعث نے مصلحت پیش قدمی روکی تھی، اس لئے وہ اس حکم پر بگڑ گیا، اور رتیل سے مصالحت کر کے حجاج کے خلاف اٹھ کھڑا ہوا۔^۱

فوج تمام تر عراقی تھی جو حجاج کے مظالم سے پہلے سے براہم تھی، اس لئے اس نے ابن اشعث کا پورا ساتھ دیا اور رفتہ رفتہ حجاج کی مخالفت نے عبدالملک کی مخالفت کی شکل اختیار کر لی۔ ابن جبیر نے بھی ابن اشعث کا ساتھ دیا۔ ابن اشعث سیستان سے عراق پہنچا، حجاج بھی مقابلہ کے لئے نکلا دونوں میں مہینوں جنگ جاری رہی، اور ابن اشعث نے عراق کے بڑے حصہ پر قبضہ کر لیا۔ اس مخالفت میں کوفہ کے بہت سے علماء اور فراء بھی ابن اشعث کے ساتھ ہو گئے۔

حضرت ابن جبیر اس جماعت کے سرگروہ تھے، اور میدان جنگ میں لوگوں کو حجاج اور بنی امیہ کے خلاف یہ کہہ کر ابھارتے تھے کہ ان کی ظالمانہ حکومت ان کی بے دینی، خدا کے بندوں پر ان کے مظالم، نمازوں میں تاخیر اور مسلمانوں کی تذلیل و تحقیر پر ان کا مقابلہ کرو۔^۲

لیکن اس جوش مخالفت میں بھی حق کا دامن ہاتھ سے نہ چھوٹا تھا، ایک غلام زبیر قان اسدی کا آقا حجاج کے حامیوں میں تھا۔ غلام مذکور نے ابن جبیر سے پوچھا ایسی حالت میں کہ میرا آقا حجاج کے ساتھ ہے، اگر میں ابن اشعث کے ساتھ ہو جاؤں اور لڑ کر جان دے دوں تو مجھ پر اس کا مواخذہ تو نہ ہوگا، ابن جبیر نے جواب دیا، تم مت لڑو اگر تمہارا آقا یہاں موجود ہوتا تو تم کو لے کر حجاج کی طرف سے لڑتا۔^۳

شکست اور گرفتاری :

اگرچہ ابتداء میں ابن اشعث کی قوت نہایت مضبوط تھی۔ اور اس نے عراق کا بڑا حصہ فتح کر لیا تھا۔ لیکن اس مخالفت میں اس نے حکومت کو بھی شامل کر لیا تھا۔ اس لئے زیادہ دنوں تک مقابلہ دشوار تھا، اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ دیر جماعہ کے معرکہ میں اس کو نہایت فاش شکست ہوئی اس کی قوت بالکل پاش پاش ہو گئی، اور وہ شکست کھا کر سیستان بھاگ گیا۔

اس شکست کے بعد ابن جبیر مکہ چلے آئے۔ یہاں کے والی خالد بن عبد اللہ قسری نے انہیں گرفتار کر کے حجاج کے پاس بھجوا دیا۔ وہ ان سے خار کھائے ہوئے تھا، اس لئے انہیں دیکھتے ہی اس کی آنکھوں میں خون اُتر آیا۔ اور دونوں میں حسب ذیل مکالمہ ہوا :

حجاج تمہارا کیا نام ہے۔؟

ابن جبیر سعید بن جبیر۔

حجاج نہیں بلکہ اس کے برعکس شقی بن کسیر۔

ابن جبیر میری ماں تم سے زیادہ میرے نام سے واقف تھی۔

حجاج تمہاری ماں بھی بد بخت تھی اور تم بھی بد بخت ہو۔

ابن جبیر غیب کا علم دوسری ذات کو ہے۔

حجاج میں تمہاری دنیا کو دکھتی ہوئی آگ سے بدل دوں گا۔

ابن جبیر اگر مجھ کو یقین ہوتا کہ یہ تمہارے اختیار میں ہے تو میں تم کو معبود بنا لیتا۔

حجاج محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے بارے میں تمہارا کیا خیال ہے۔؟

ابن جبیر وہ امام ہدی اور بنی رحمت تھے۔

حجاج علیؑ اور عثمانؓ کے بارے میں کیا رائے ہے، وہ جنت میں ہیں یا دوزخ میں۔؟

ابن جبیر اگر میں وہاں گیا ہوتا، اور وہاں کے رہنے والوں کو دیکھا ہوتا تو بتا سکتا تھا۔

(غیب کے سوال کا میں کیا جواب دے سکتا ہوں)

حجاج خلفاء کے بارے میں تمہاری کیا رائے ہے ؟

ابن جبیر میں ان کا وکیل نہیں ہوں۔

حجاج ان میں سے تم کس کو زیادہ پسند کرتے ہو ؟

ابن جبیر جو میرے خالق کے نزدیک سب سے زیادہ پسندیدہ تھا۔

حجاج خالق کے نزدیک کون سب سے پسندیدہ تھا ؟

ابن جبیر اس کا علم اس ذات کو ہے جو بھیدوں اور ان کی پوشیدہ باتوں کو جانتا ہے۔

حجاج عبد الملک کے بارے میں تمہاری کیا رائے ہے۔؟

ابن جبیر تم ایسے شخص کے متعلق کیا پوچھتے ہو، جس کے گناہوں میں سے ایک گناہ تمہارا وجود ہے۔

حجاج تم ہتے کیوں نہیں؟
 ابن جبیر وہ کس طرح ہنس سکتا ہے، جو مٹی سے پیدا کیا گیا ہے، اور مٹی کو آگ کھا جاتی ہے۔
 حجاج پھر ہم لوگ تفریحی مشاغل سے کیوں ہتے ہیں؟
 ابن جبیر سب کے دل یکساں نہیں ہوتے۔
 حجاج تم نے کبھی تفریح کا سامان دیکھا بھی ہے۔

یہ پوچھ کر حجاج نے عود اور بانسری بجانے کا حکم دیا۔ اس کا نغمہ سن کر ابن جبیر رو دیئے۔
 حجاج نے کہا یہ رونے کا کیا موقع ہے، موسیقی تو ایک تفریح کی چیز ہے۔ ابن جبیر نے جواب دیا، نہیں وہ نغمہ غم ہے، بانسری کی پھونک نے مجھے وہ آنے والا بڑا دن یاد دلایا، جس دن صور پھونکا جائے گا اور عود ایک کاٹے ہوئے درخت کی لکڑی ہے، جو ممکن ہے ناحق کاٹی گئی ہو، اور اس کے تار ان بکریوں کے پٹھوں کے ہیں، جو ان کے ساتھ قیامت کے دن اٹھائی جائیں گی۔

یہ سن کر حجاج بولا، سعید تمہاری حالت بھی افسوس کے قابل ہے۔ انہوں نے جواب دیا، وہ شخص افسوس کے قابل نہیں ہے۔ جو آگ سے نجات دے کر جنت میں داخل کیا گیا۔ اس گفتگو کے بعد پھر مکالمہ شروع ہو گیا :

حجاج کیا میں نے تم کو کوفہ کا امام نہیں بنایا تھا؟
 ابن جبیر ہاں بنایا تھا۔
 حجاج کیا میں نے تم کو عہدہ قضاء پر نہیں ممتاز کیا۔ اور جب کوفہ والوں نے تمہاری مخالفت کی کہ قاضی عربی النسل ہونا چاہئے تو میں نے ابو بردہ کو قاضی بنایا اور ان کو ہدایت کر دی کہ وہ بغیر تمہارے مشورہ کے کوئی کام نہ کریں۔

ابن جبیر یہ بھی صحیح ہے۔
 حجاج کیا میں نے تم کو اپنا ندیم خاص نہیں بنایا حالانکہ وہ سب سرداران عرب تھے۔؟
 ابن جبیر ہاں یہ بھی درست ہے۔
 حجاج کیا میں نے تم کو ایک لاکھ کی خطیر رقم حاجت مندوں میں تقسیم کرنے کے لئے نہیں دی، اور پھر اس کا کوئی حساب کتاب نہیں مانگا۔؟
 ابن جبیر ہاں دی۔

حجاج ان احسانات کے بعد پھر تم کو کس چیز نے میری مخالفت پر آمادہ کیا۔؟
 ابن جبیر میری گردن میں ابن اشعث کی بیعت کا طوق تھا۔
 حجاج ایک دشمن خدا کی بیعت کا اتنا پاس تھا، اور امیر المؤمنین کی بیعت اور خدا کا کوئی پاس نہ تھا، خدا کی قسم میں تم کو قتل کر کے واصل جہنم کئے بغیر اس جگہ سے نہ ہٹوں گا۔ بتاؤ تم کس طرح قتل کیا جانا پسند کرتے ہو۔؟
 ابن جبیر خدا کی قسم تم دنیا میں جس طرح مجھے قتل کرو گے، خدا تم کو آخرت میں اسی طرح قتل کرے گا۔
 حجاج کیا تم چاہتے ہو کہ میں تم کو معاف کر دوں۔
 ابن جبیر اگر تم معاف کر دو گے تو وہ خدا کی جانب سے ہوگا (تمہارا احسان نہ ہوگا)۔
 حجاج تو میں تم کو قتل کر دوں گا۔
 ابن جبیر اللہ تعالیٰ نے میرا ایک وقت مقرر کر دیا ہے، اس وقت تک پہنچنا ضروری ہے، اس کے بعد اگر میرا وقت آ گیا ہے، تو پھر وہ ایک فیصل شدہ امر ہے، اس سے مفر نہیں ہے، اور اگر عافیت مقدر ہے، تو وہ بھی خدا کے ہاتھ میں ہے۔

قتل کا حکم اور استقلال و استقامت :

اس گفتگو کے بعد حجاج نے جلاد کو قتل کرنے کا حکم دیا۔ یہ حکم سن کر حاضرین میں سے ایک شخص رونے لگا، ابن جبیر نے اس سے پوچھا تم کیوں روتے ہو اس نے کہا آپ کے قتل پر فرمایا، اس کے لئے رونے کی ضرورت نہیں، یہ واقعہ تو خدا کے علم میں پہلے سے موجود تھا۔ پھر یہ آیت تلاوت کی :

”ما اصاب من مصیبة فی الارض ولا فی انفسکم الا فی کتاب قبل

ان نبھا“۔

”تم کو زمین اور اپنی جانوں میں جو مصیبتیں پہنچیں ان کو پیدا کرنے سے پہلے ہم نے لکھ رکھا ہے۔“

مقتل میں جانے سے پہلے اپنے صاحبزادے کو دیکھنے کے لئے بلایا، وہ بھی آ کر رونے لگے آپ نے ان سے فرمایا تم کیوں روتے ہو، ستاون سال کے بعد تمہارے باپ کی زندگی تھی ہی نہیں، پھر رونے کا کون سا مقام ہے۔

غرض نہایت صبر و استقلال کے ساتھ ہنستے ہوئے مقتل کی طرف چلے، حجاج کو اطلاع دی گئی کہ اس وقت بھی ابن جبیر کے لبوں پر ہنسی ہے اس نے واپس بلا کر پوچھا تم ہنس کس بات پر رہے تھے۔

فرمایا، خدا کے مقابلہ میں تمہاری جراتوں اور تمہارے مقابلہ میں اس کے حکم پر۔

آخری مشاغل :

یہ سن کر حجاج نے اپنے سامنے ہی قتل کا چہرہ اچھانے کا حکم دیا، اور قتل کا ارشاد دیا، ابن جبیر نے کہا اتنی مہلت دو کہ میں دو رکعت نماز پڑھ لوں، حجاج نے کہا اگر مشرق کی سمت رخ کرو تو اجازت مل سکتی ہے، فرمایا کچھ ہرج نہیں۔ اینما تو لو افتم وجہ اللہ، پھر یہ آیت تلاوت کی :

”انی وجہت وجہی للذی فطر السموات والارض حنیفاً وما انا من المشرکین“۔ (انعام۔ ۹)

”میں نے یکسو ہو کر اپنا رخ اس ذات کی طرف کیا ہے، جس نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا، اور میں مشرکوں میں نہیں ہوں۔“

حجاج نے حکم دیا سر کے بل جھکا دو، یہ حکم سن کر ابن جبیر نے راہ تسلیم و رضا میں خود سر کو ختم کر دیا اور یہ آیت پڑھی۔

”منہا خلقنکم وفيہا نعیدکم ومنہا نخرجکم تارۃ اخری“۔

(حکم۔ ۲)

”اس زمین، سے ہم نے تم کو پیدا کیا اور اسی میں تم کو لوٹائیں گے، پھر اسی میں سے تم کو دوبارہ نکالیں گے۔“

اور کلمہ شہادت پڑھ کر بارگاہ ایزدی میں دعا کی کہ، خدایا میرے قتل کے بعد پھر اس کو (حجاج) کسی کے قتل پر قادر نہ کرنا۔

شہادت : جلاد شمشیر برہنہ موجود تھا۔ حجاج کے حکم پر دفعۃً تلوار چمکی اور ایک کشتہ حق کا سر زمین پر تڑپنے لگا۔ زمین پر گرنے کے بعد زبان سے آخری کلمہ لا الہ الا اللہ نکلا۔

ایک تعجب انگیز امر :

اس سلسلہ میں یہ واقعہ لائق ذکر ہے کہ ابن جبیر کے جسم سے عام قتل ہونے والوں سے بہت زیادہ خون نکلا تھا۔ حجاج نے اطبا کو بلا کر اس کا سبب دریافت کیا کہ دوسرے مقتولوں کے جسم سے خون بہت کم نکلتا ہے، اور ان کے جسم سے خون کے فوارے رواں تھے۔ اطباء نے جواب دیا کہ خون روح کے تابع ہے۔ جن لوگوں کو پہلے قتل کیا گیا۔ ان کی روح قتل سے پہلے ہی اس کے حکم ہی سے تحلیل

ہو چکی تھی، اور ابن جبیر کی روح پر اس کا کوئی اثر نہ تھا۔ یہ واقعہ شعبان ۹۴ھ میں پیش آیا، اس وقت ابن جبیر کی عمر باختلاف روایت۔ ۵۰ یا ۴۹ سال کی تھی۔

حسن بصری پر اثر :

حضرت سعید بن جبیر کی شخصیت ایسی تھی کہ تمام اکابر تابعین اس واقعہ سے سخت متاثر ہوئے۔ حضرت حسن بصری نے فرمایا، خدا یا ثقیف کے فاسق (حجاج) سے اس کا انتقام لے۔ خدا کی قسم اگر سارے روئے زمین کے باشندے بھی ان کے قتل میں شریک ہوتے۔ تو خدا ان سب کو منہ کے بل دوزخ میں جھونک دیتا۔^۱

حلیہ : حلیہ یہ تھا، رنگ سیاہ، سر اور داڑھی دونوں سپید، خضاب لگانا پسند نہ کرتے تھے، کسی نے دوسرے کے خضاب کے بار کھیں پوچھا، فرمایا خدا تو بندہ کے چہرے کو نور سے روشن کرتا تھا، اور بندہ اس کو سیاہی سے بھجھا دیتا ہے۔^۲

حجاج کا انجام :

حضرت سعید کی بددعا بے اثر نہ رہی، ان کا خون ناحق رنگ لایا۔ چنانچہ ان کے مقتول ہونے کے بعد ہی حجاج سخت دماغی امراض اور توہم میں مبتلا ہو کر چند ہی دنوں کے بعد بستر مرگ پر لیٹ گیا۔ بیماری کی حالت میں اس کو بے ہوشی کے دورے ہوتے تھے۔ بے ہوشی اور غنودگی کی حالت میں اسے نظر آتا تھا کہ ابن جبیر اپنے کپڑے سمیٹے ہوئے اس سے پوچھ رہے ہیں کہ دشمن خدا تو نے مجھے کس جرم میں قتل کیا؟ یہ خواب پریشان دیکھ کر وہ گھبرا کر اٹھ بیٹھتا تھا، اور کہتا تھا، مجھے سعید سے کیا واسطہ۔ اسی مجنونانہ حالت میں ۹۵ھ میں مر گیا۔ اس طرح ابن جبیر کے قتل کے بعد اسے دوسرے آدمیوں کے قتل کرنے کا موقع نہ مل سکا۔^۳

حجاج کی موت کے بعد اس کو ایک شخص نے خواب میں دیکھا۔ پوچھا خدا نے تمہارے ساتھ کیا سلوک کیا۔ اس نے کہا ہر ہر مقتول کے بدلہ میں مجھے ایک ایک مرتبہ قتل کیا گیا اور ابن جبیر کے انتقام میں بستر مرتبہ۔^۴

۱۔ یہ تمام حالات ابن خلکان۔ جلد اول۔ ص ۲۰۵۔ ص ۲۰۶، و شذرات الذہب۔ جلد اول۔ ص ۱۰۹۔ ص ۱۱۰۔ اور ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۱۸۴۔ ص ۱۸۵ کی مختلف روایات میں غیر مرتب طور سے ہیں، ہم نے انہیں سلسلہ وار کر دیا۔

۲۔ ابن خلکان۔ جلد اول۔ ص ۲۰۶۔ ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۱۸۶۔ ابن خلکان۔ جلد اول۔ ص ۲۰۶۔ ۵۔ ایضاً

(۲۸) سعید بن مسیبؓ

نام و نسب: سعید نام ہے۔ ابو محمد کنیت۔ نسب نامہ یہ ہے، سعید بن مسیب بن حزن بن ابی وہب بن عمرو بن عائد بن عمران بن مخزوم بن یقطہ بن مرہ بن کعب بن لوئی بن غالب قرشی مخزومی ان کی ماں قبیلہ اسلم سے تھیں، نانبہالی شجرہ یہ ہے، ام سعید بنت حکم بن امیہ بن حارثہ بن الاوص اسلمی۔

حضرت ابن مسیب بڑے جلیل القدر تابعی اور ان نفوس قدسیہ میں تھے، جو اپنے علم و عمل کے اعتبار سے ساری دنیائے اسلام کے امام اور مقتدی مانے جاتے تھے۔ ان کے والد مسیب اور دادا حزن دونوں صحابی تھے۔ فتح مکہ کے دن مشرف باسلام ہوئے تھے۔

آنحضرت ﷺ ایسے ناموں کو جن کے معنی میں رائی کا پہلو نکلتا ہو پسند نہ فرماتے تھے، اس لئے حزن کا نام جس کے معنی غم کے ہیں بدل کر سہیل رکھنا چاہا، لیکن حزن نے جن میں اس وقت تک قدمت پرستی کا جذبہ باقی تھا، یہ عذر کیا کہ یا رسول اللہ یہ نام والدین کا رکھا ہوا ہے، اور اس نام سے مشہور بھی ہو چکا ہوں، اس لئے اس کو نہ بدلے۔ ان کے عذر پر آنحضرت ﷺ نے رہنے دیا، لیکن اس نام کی نحوست کا یہ اثر تھا کہ سعید بن مسیب کا بیان ہے کہ ہمارے گھر میں ہمیشہ غمگینی چھائی رہی^۱۔

پیدائش: باختلاف روایت ۲ھ یا ۳ھ جلوس عمری میں سعید بن مسیب پیدا ہوئے ایک بیان یہ بھی ہے کہ حضرت عمرؓ کی وفات سے دو سال پہلے تولد ہوئے، لیکن پہلی روایت زیادہ معتبر ہے^۲۔

عہد معاویہ: ابن مسیب خلافت راشدہ کے آخری دور میں بالکل کم سن تھے، اس لئے اس عہد کا ان کا کوئی واقعہ قابل ذکر نہیں ہے، امیر معاویہ کے زمانہ میں بھی وہ عملی زندگی میں کہیں نظر نہیں آتے، بعض روایات سے اس قدر معلوم ہوتا ہے کہ وہ تحصیل علم سے فارغ ہو کر مسند علم و افتا کی زینت بن چکے تھے^۳۔

ابن زبیر کی بیعت سے اختلاف:

حضرت عبداللہ بن زبیر کے زمانہ سے ان کے حالات کا پورا پتہ چلتا ہے اور اس کا آغاز ان کی حق گوئی سے ہوتا ہے وہ ایسے حق گو اور حق پرست تھے کہ خلفاء اور سلاطین کے مقابلہ میں بھی ان کی زبان خاموش

نہ رہتی تھی۔ چنانچہ ان کی تاریخ کا آغاز ہی خلفاء کے ساتھ اختلاف سے ہوتا ہے۔ عبداللہ بن زبیرؓ نے جب خلافت کا دعو کیا اور جابر بن اسود ماکل مدینہ سے ان کی بیعت لینے کو آیا تو ابن مسیب نے اختلاف کیا، اور کہا جب تک تمام مسلمانوں کا کسی شخص پر اتفاق نہ ہو جائے، اس وقت تک کسی کے ہاتھ پر بیعت نہیں کرنی چاہئے۔

کوڑوں کے مقابلہ میں اعلان حق :

ابن مسیب مدینہ کے ممتاز ترین بزرگ تھے۔ ان کی مخالفت کے معنی یہ تھے کہ مدینہ سے ایک ہاتھ بھی بیعت کے لئے نہ بڑھتا، اس لئے جابر نے حکومت کے گھمنڈ میں آپ کو کوڑوں سے پٹوایا، لیکن آپ کی حق گو زبان جبر و تشدد سے رکنے والی نہ تھی۔ چنانچہ وہ عین سزا کی حالت میں بھی اعلان حق کرتی رہی۔

جابر کے چار بیویاں تھیں ایک کو اس نے طلاق دے کر عدت گزرنے سے پہلے پانچویں شادی کر لی تھی، جو صریحاً حرام ہے۔ چنانچہ ٹھیک اس وقت جب ان پر کوڑے برس رہے تھے، وہ کہہ رہے تھے کہ کتاب اللہ کا حکم سننے سے مجھے کوئی چیز نہیں روک سکتی۔ خدا فرماتا ہے، انکحوا ما طاب لکم من النساء مثنیٰ وثلاث وربیع اور تو نے چوتھی کی عدت ختم ہونے سے قبل پانچویں عورت سے شادی کر لی جو تیرے دل میں آئے کر گزر عنقریب تجھ پر بُرا وقت آنے والا ہے۔ اس واقعہ کے تھوڑے ہی دنوں کے بعد عبداللہ بن زبیرؓ قتل ہو گئے۔ ابن زبیرؓ کو اپنے مقتول ہونے سے پہلے ابن مسیب کے ساتھ جابر کی اس گستاخی کا علم ہو چکا تھا، وہ ان کے مرتبہ شناس تھے، اس لئے انہوں نے جابر کو خط لکھ کر سخت تنبیہ کی اور لکھا کہ ان سے کوئی تعرض نہ کرو۔

عبدالملک سے اختلاف :

حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کے بعد عبدالملک خلیفہ ہوئے، اس کے ساتھ بھی ابن مسیب کا اختلاف قائم رہا، اس کی تفصیل یہ ہے کہ اموی حکومت کا بانی اور مجدد مروان بن حکم اپنے بعد علی الترتیب عبدالملک اور اس کے بعد اس کے بھائی عبدالعزیز کو خلیفہ بنا گیا تھا۔ مروان کے بعد عبدالملک کی نیت میں فتور پیدا ہوا، اس نے عبدالعزیز کو ولی عہد سے خارج کر کے اپنے لڑکوں ولید اور سلیمان کو ولی عہد بنانا چاہا، لیکن پھر قبیصہ بن ذویب کے سمجھانے سے کہ اس میں آپ کی بڑی بدنامی ہے، رک گیا، عبدالملک کی خوش قسمتی سے چند ہی دنوں بعد عبدالعزیز کا انتقال ہو گیا۔

عبد العزیز کے انتقال کے بعد عبدالملک کے لئے میدان بالکل صاف ہو گیا، اور اس نے ولید اور سلیمان کو ولی عہد بنا کر ان کی بیعت کے لئے صوبہ داروں کے نام فرمان جاری کر دیئے، چنانچہ ہشام بن اسماعیل والی مدینہ نے اہل مدینہ سے بیعت لے کر سعید بن مسیب کو بلا دیا۔ انہوں نے کہا میں بغیر سوچے سمجھے بیعت نہیں کر سکتا، ایک بیان یہ ہے کہ انہوں نے جواب یہ دیا کہ میں عبدالملک کی زندگی میں دوسری بیعت نہیں کر سکتا۔

کوڑوں کی مار اور قید کی سزا :

ان کے اس جواب پر ہشام نے انہیں کوڑوں سے پٹوایا، اور تشہیر کرتے ہوئے راس الثینہ تک جہاں مجرموں کو سولی دی جاتی تھی، بھیجا، سعید بن مسیب سولی کے لئے تیار ہو گئے تھے، چنانچہ سولی کے وقت ستر کھل جانے کے خیال سے جانکھیا پہن لی تھی، راس الثینہ لے جانے کا منشا غالباً محض تخویف تھا، اس لئے وہاں لے جا کر واپس لے آئے ابن مسیب نے پوچھا۔ اب کہاں لئے جاتے ہو؟ جواب ملا قید خانہ چنانچہ واپس لا کر قید کر دیئے گئے، اور ہشام نے اپنی اس کارگزاری کی اطلاع بارگاہ خلافت بھجوا دی۔

استقلال : قید خانہ میں انہیں سمجھا بچھا کر رام کرنے کی کوشش کی گئی، چنانچہ ابو بکر بن عبد الرحمن نے ان سے مل کر کہا سعید تم بالکل سٹھیا گئے ہو، انہوں نے جواب دیا ابو بکر خدا سے ڈرو اور اس کو اب قوتوں سے بڑھ کر سمجھو، ابو بکر برابر یہی کرتے رہے کہ تم تو اور زیادہ سٹھیا گئے ہو کسی طرح نرم ہی نہیں پڑتے، آخر میں ابن مسیب نے جواب دیا خدا کی قسم تمہارے دل اور آنکھ دونوں کی روشنی جاتی رہی ہے، یہ جواب سن کر ابو بکر واپس چلے گئے، ہشام نے پچھوا بھیجا کہ سعید مار کے بعد کچھ نرم پڑے۔ ابو بکر نے جواب دیا تمہارے اس سلوک کے بعد سے خدا کی قسم وہ پہلے سے بھی زیادہ سخت ہو گئے ہیں، اب اپنا ہاتھ روک لو۔

رہائی : قبیصہ بن ذویب عبدالملک کے پرائیویٹ سیکرٹری تھے۔ تمام شاہی ڈاک پہلے ان کے پاس آتی تھی۔ یہ پڑھنے کے بعد اس کو عبدالملک کے سامنے پیش کرتے تھے۔ چنانچہ ہشام کا خط بھی جس میں اس نے عبدالملک کو اپنی کارگزاریوں کی اطلاع دی تھی، پہلے قبیصہ کے ہاتھ میں پڑا۔ یہ بڑے عاقبت اندیش، مصلحت شناس، اور سعید بن مسیب کے مرتبہ شناس تھے اس لئے ہشام کی کارگزاری پڑھ کر بہت براہم ہوئے اور اسی وقت عبدالملک کے پاس خط لے جا کر کہا، امیر المؤمنین ہشام خود رانی سے

جو چاہتا ہے، کرتا ہے۔ ابن مسیب کو اس طرح مارتا اور ان کی تشہیر کرتا ہے۔ خدا کی قسم وہ اس تشدد اور مار سے اور زیادہ سخت ہو جائیں گے مگر وہ بیعت نہ کریں تب بھی ان سے کوئی خطرہ نہیں ہے۔ وہ ان لوگوں میں نہیں ہیں جن سے رخنہ اندازی یا اسلام اور مسلمانوں کے ساتھ کسی قسم کی برائی کا خطرہ ہو۔ وہ اہل سنت والجماعت میں ہیں۔ آپ خود سعید کو اس کی معذرت لکھئے۔

عبدالملک نے کہا تم ہی اپنی طرف سے لکھ دو اور یہ ظاہر کر دو کہ ہشام نے میرے منشاء کے خلاف یہ کاروائی خود کی ہے۔ چنانچہ قبضہ نے اسی وقت ابن مسیب کو خط لکھ دیا۔ انہوں نے اسے پڑھ کر کہا کہ جس نے مجھ پر ظلم کیا ہے، اس کے اور میرے درمیان خدا ہے۔^۱

ابن مسیب کو خط بھجوانے کے بعد عبدالملک نے ہشام کو بھی ایک تنبیہ اور ملامت آمیز خط بھیجا اور لکھا کہ خدا کی قسم ابن مسیب مارے جانے کے بجائے صلح رحم کے زیادہ مستحق ہیں۔ مجھ کو خوب معلوم ہے کہ ان سے کسی مخالفت اور تفرقہ کا خطرہ نہیں ہے۔^۲ یہ خط پڑھ کر ہشام سخت نادم اور شرمسار ہوا اور ابن مسیب کو رہا کر دیا۔^۳

ولید کا زمانہ : ولید کے ساتھ ابن مسیب کی کوئی مخالفت نہیں ہوئی، لیکن جیسا کہ آئندہ چل کر معلوم ہوگا، کہ انہوں نے کبھی اس کے سامنے سر بھی نہیں جھکایا۔

حجاج کا طرز عمل :

یہ عجیب حیرت انگیز بات ہے کہ اموی خلفاء کے مقابلہ میں اس بے نیازی اور خودداری کے باوجود حجاج نے جو ہر شخص کا جو امویوں کا بندہ فرمان نہ ہو سخت دشمن تھا۔ ابن مسیب کے ساتھ کوئی بد سلوکی نہیں کی، لوگوں کو اس پر سخت حیرت تھی، چنانچہ بعض آدمیوں نے ابن مسیب سے پوچھا بھی کہ کیا بات ہے کہ حجاج نہ آپ کے پاس کسی کو بھیجتا ہے، نہ آپ کو اپنی جگہ سے ہٹاتا ہے۔ نہ کوئی تکلیف پہنچاتا ہے۔ آپ نے فرمایا خدا کی قسم مجھے خود اس کا سبب نہیں معلوم، ایک واقعہ البتہ اس کے ساتھ پیش آیا ہے، ایک مرتبہ وہ اپنے والد کے ساتھ مسجد میں نماز پڑھ رہا تھا، اور رکوع اور سجدہ ٹھیک نہیں کرتا تھا۔ میں نے تنبیہ کے لئے ایک مٹھی کنکریاں اس پر ماری تھیں، لوگوں کا خیال ہے کہ اس کے بعد سے اس کی نماز درست ہو گئی۔^۴

وفات : ولید ہی کے عہد ۹۴ھ میں سعید بن مسیب مرض الموت میں مبتلا ہوئے دم آخرت اپنے صاحبزادے محمد کو بلا کر تجہیز و تکفین وغیرہ کے متعلق وصیت کی کہ جنازہ پر سرخ چادر نہ اڑھائی جائے،

جنازہ کے پیچھے آگ نہ لے جائی جائے۔ ایسے بین کرنے والے ساتھ نہ ہوں جو وہ اوصاف بیان کریں جو مجھ میں نہیں ہیں۔ کسی کو جنازہ اٹھنے کی اطلاع نہ دی جائے، صرف چار آدمی اٹھانے کے لئے کافی ہیں۔ قبر پر خیمہ نہ لگایا جائے۔

اختصار کی حالت میں نافع بن جبیر نے محمد سے کہا کہ بستر کو قبلہ رخ کر دو، ابن مسیب نے سن کر کہا اس کی ضرورت نہیں، میں اسی (قبلہ) پر پیدا ہوا ہوں، اسی پر مردوں کا، اور انشاء اللہ تعالیٰ قیامت میں اسی پر اٹھوں گا۔ تھوڑی دیر کے بعد غشی طاری ہو گئی، اس وقت نافع نے بستر کو قبلہ رخ کر دیا، ابن مسیب کو ہوش آیا، تو پوچھا بستر کو کس نے پھیرا، کسی کو جواب دینے کی ہمت نہ ہوئی، لیکن ہوش کی حالت میں نافع کو کہتے سن چکے تھے، اس لئے خود ہی جواب دیا کہ نافع نے کیا ہوگا، پھر فرمایا اگر میں مسلمان ہوں تو خواہ کسی سمت مروں، قبلہ ہی کی جانب رخ رہے گا، اور اگر ملت اسلام پر نہیں ہوں اور دل قبلہ کی جانب نہیں ہے تو پھر رخ کو قبلہ کی طرف پھیرنے سے کوئی فائدہ نہیں، میں مسلمان ہوں جس سمت بھی رخ ہو قبلہ ہی کی طرف ہوگا۔ اینما تولو افتم وجہ اللہ۔

وفات کے وقت آلائش دنیا سے کچھ دینار پاس تھے، ان کے متعلق بارگاہ ایزدی میں معذرت کی، خدایا تو خوب جانتا ہے کہ میں نے ان کو محض اپنی آبرو اور اپنے دین کی حفاظت کے لئے رکھ چھوڑا تھا۔

اسی مرض میں ۹۴ھ میں وفات پائی۔ وفات کے وقت پچھتر سال کا سن شریف تھا۔ یہ عجیب اتفاق ہے کہ اس سال بہت بڑے بڑے فقہاء کا انتقال ہوا۔ اسی لئے اس سن کو سنة الفقہاء کہا جاتا تھا۔

فضل و کمال :

سعید بن مسیب گویا ایسے زمانہ میں پیدا ہوئے، جب رسالت کا مقدس دور ختم ہو چکا تھا۔ لیکن ابھی اس بہار کو گزرے ہوئے زیادہ زمانہ نہیں ہوا تھا، مدینہ کی گلی گلی عہد رسالت کے پھولوں سے بھری ہوئی تھی، دو چار کے سوا اکثر اکابر صحابہ جو علوم نبوی کے وارث تھے، مدینۃ العلم کے زیب مند تھے، ابن مسیب کا علم کا فطری ذوق تھا، اس لئے ان بزرگوں کے فیض نے انہیں علم و عمل کا مجمع البحرین بنادیا، وہ بالا اتفاق اپنے زمانہ میں علم و عمل اور جملہ علمی اور اخلاقی فضائل و کمالات میں یگانہ و یکتا تھے، امام نوویؒ لکھتے ہیں کہ ان کی امامت و جلالت، علمی فضیلت اور جملہ اعمال خیر میں ان کے

معاصرین پر ان کے تفوق اور برتری پر تمام علماء کا اتفاق ہے، ابن حبان لکھتے ہیں کہ وہ اپنے زمانہ میں تمام اہل مدینہ کے سردار تھے^۱۔ حافظ ذہبی ان کو امام شیخ الاسلام اور اجلہ تابعین میں لکھتے ہیں^۲۔ ابن عماد حنبلی لکھتے ہیں کہ ان کی ذات میں حدیث، تفسیر، فقہ زہد و ورع اور عبادت جملہ علمی اور عملی کمالات جمع تھے^۳۔

تفسیر قرآن :

جیسا کہ عماد کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ تفسیر قرآن میں بھی ان کو پورا کمال حاصل تھا، لیکن قرآن میں شدت احتیاط کی وجہ سے انہوں نے بحیثیت مفسر کوئی شہرت نہیں حاصل کی، قرآن کی تفسیر میں وہ اتنے محتاط اور قشدد تھے کہ آیات قرآنی کی تفسیر و تاویل میں کبھی لب کشائی نہ کرتے تھے، جب ان سے کچھ پوچھا جاتا تو جواب دیتے کہ میں قرآن کے بارہ میں کچھ نہ کہوں گا^۴۔ اسی احتیاط کی وجہ سے ان کی قرآنی مہارت ظاہر نہ ہو سکی۔

حدیث : حدیث رسول کا انہیں خاص ذوق تھا۔ ایک ایک حدیث کے لئے وہ کئی کئی رات اور کئی کئی دن کا سفر کرتے تھے^۵۔ ایک طرف ان کا یہ ذوق تھا، دوسری طرف ان کا مولد و منشا یعنی مدینہ الرسول اکابر صحابہ سے جو علم حدیث کے اساطین تھے معمود تھا اور حضرت عثمانؓ، علیؓ، سعد بن ابی وقاصؓ، عبد اللہ بن عمرؓ، ابن عباسؓ، ابن عمرو بن العاصؓ، زید بن ثابتؓ، حسان ابن ثابتؓ ابو موسیٰ اشعریؓ ابو درداءؓ انصاریؓ، ابوذر غفاریؓ، ابو قتادہ انصاریؓ، حکیم حزامؓ، جیسر بن مطعمؓ، عبد اللہ بن زبیرؓ، صفوان بن امیہؓ، مسور بن مخرمہ جابر بن عبد اللہؓ، ابوسعید خدریؓ، معاویہ بن ابی سفیانؓ، معمر بن عبد اللہؓ، عبد اللہ بن زید حارثیؓ، عتاب بن اسیدؓ، عثمان ابی العاصؓ وغیرہ صحابہ کرام کی بڑی جماعت موجود تھی۔

ابن مسیب نے ان تمام خرمونوں سے خوشہ چینی کی۔ مشہور حافظ حدیث صحابی حضرت ابو ہریرہؓ ان کے خسر تھے، اس تعلق سے ان خصوصیت کے ساتھ زیادہ فیض یاب ہوئے تھے۔ چنانچہ ان کی مرویات کا بڑا حصہ ابو ہریرہؓ ہی کی احادیث پر مشتمل ہے^۶۔ حافظ اتنا قوی تھا کہ ایک مرتبہ جو بات کانوں میں پڑ جاتی تھی، وہ ہمیشہ کے لئے محفوظ ہو جاتی تھی^۷۔ اس حافظہ اور ذوق نے حدیث میں سعید بن مسیب کا دامن علم نہایت وسیع کر دیا تھا۔

۱۔ تہذیب الاسلام۔ جلد اول۔ ص ۲۲۰ ۲۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۴۶ ۳۔ شذرات الذهب۔

جلد اول۔ ص ۱۰۳ ۴۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۱۰۱ ۵۔ ایضاً۔ ص ۸۹ ۶۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۳۔ ص ۸۴۔

۷۔ تہذیب الاسلام۔ جلد اول۔ ق ۱۔ ص ۲۲۰ ۸۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۹۰

علماء کا اعتراف :

ان کے عہد کے تمام علماء ان کے کمال حفظ حدیث کے معترف تھے۔ مکحول جو خود بڑے امام اور محدث تھے کہتے تھے کہ میں نے علم کی تلاش میں ساری دنیا کا سفر کیا، لیکن سعید بن مسیب جیسا عالم کوئی نہیں ملا۔^۱ امام زین العابدین فرماتے تھے کہ سعید بن مسیب گذشتہ آثار کے سب سے بڑے واقف کار تھے۔^۲ علی بن مدائنی کہتے ہیں کہ تابعین کی جماعت میں سعید بن مسیب سے زیادہ وسیع العلم کسی کو نہیں جانتا۔^۳

روایات کا پایہ : محدثین اور ارباب فن کے نزدیک ان کی مرویات کا پایا اتنا بلند تھا کہ امام احمد بن حنبل وغیرہ ان کی مراسلات کو بھی صحاح کا درجہ دیتے تھے۔^۴ امام شافعی فرماتے تھے کہ سعید بن مسیب ہمارے نزدیک حسن ہیں۔^۵ اگرچہ حضرت عمرؓ سے سعید کا سماع ثابت نہیں ہے، لیکن امام احمد ان سے بھی ان کی روایت کو حجت سمجھتے تھے۔^۶ یحییٰ بن معین ان کی مراسلات کو حسن بصری کی مراسلات پر ترجیح دیتے تھے۔^۷ علی بن مدائنی کہتے تھے کہ کسی مسئلہ میں سعید بن مسیب کا صرف یہ کہہ دینا کہ اس بارہ میں سنت موجود ہے۔ کافی ہے۔^۸

فقہ : سعید بن مسیب کا خاص فن فقہ تھا، وہ اس عہد کے مدینہ کے ان سات مشہور فقہاء میں سے تھے، جو اس فن کے امام مانے جاتے تھے۔^۹ اور ان میں بھی بلکہ پوری جماعت تابعین میں ابن مسیب کا سب سے بلند تھا، ابن حبان کا بیان ہے، کہ سعید بن مسیب اپنے زمانہ میں اہل مدینہ کے مردار اور فتویٰ میں ان سب پر فائق تھے۔ ان کو فقیہ الفقہاء کہا جاتا تھا۔ قتادہ کہتے تھے کہ میں نے ابن مسیب سے زیادہ حلال و حرام کا جاننے والا نہیں دیکھا۔ سلیمان بن موسیٰ کا بیان ہے کہ سعید بن مسیب افتہ التابعین تھے۔^{۱۰} باہر کے جو طالبین فقہ مدینہ آتے تھے، انہیں سیدھے ان کا گھر بتا دیا جاتا تھا۔ میمون ابن مہران کا بیان ہے کہ میں جب مدینہ گیا اور وہاں کے سب سے بڑے فقیہ کا پوچھا تو لوگوں نے سعید بن مسیب کے گھر پہنچا دیا۔^{۱۱}

عبد ۱۱ الحسن بن زید بن اسلم کا بیان ہے کہ عبادہ اربعہ یعنی عبد اللہ بن عمرؓ عبد اللہ بن عباسؓ عبد اللہ بن عمرو بن العاصؓ اور عبد اللہ بن زبیرؓ کے بعد دنیا کے اسلام میں فقہ کی مسند موالی کے

۱۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ق اول۔ ص ۲۲۰ ۲۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۹۰ ۳۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ق اول۔ ص ۲۲۰ ۴۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۳۷ ۵۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۲۔ ص ۸۶ ۶۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۲۔ ص ۸۶ ۷۔ تہذیب الاسماء۔ جلد ۱۔ ق اول۔ ص ۲۲۰ ۸۔ اعلام الموقعین۔ جلد اول۔ ص ۲۵ ۹۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ق اول۔ ص ۲۲۰ ۱۰۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۹۰

قبضہ میں آگئی تھی، مکہ کے فقیہ عطاء تھے۔ یمن کے طاؤس یمامہ کے یحییٰ بن ابی کثیر، بصرہ کے حسن بصری، کوفہ کے ابراہیم نخعی، شام کے مکحول، اور خراسان کے عطاء خراسانی، صرف مدینہ کی مسند ایک قرشی یعنی سعید بن مسیب کے حصہ میں رہی۔

شیخین کے فیصلوں سے واقفیت :

اگرچہ سعید بن مسیب نے آنحضرت ﷺ اور حضرت ابو بکرؓ کا زمانہ نہیں پایا، عہد فاروقی میں بہت صغیر السن تھے، لیکن تلاش و جستجو سے وہ آنحضرت ﷺ اور ابو بکرؓ و عمرؓ کے فیصلوں کے سب سے بڑے واقف کار بن گئے تھے۔ وہ فرماتے تھے کہ اب مجھ سے زیادہ رسول اللہ ﷺ اور ابو بکر و عمرؓ کے فیصلوں کا جاننے والا کوئی نہیں ہے، حضرت عمرؓ کے فیصلوں سے خصوصیت کے ساتھ زیادہ واقفیت رکھتے تھے، اسی لئے وہ روایہ عمرؓ کہلاتے تھے۔

حضرت عمرؓ کے احکام اور فیصلوں کے بارہ میں ان کا علم اتنا وسیع تھا کہ حضرت عمرؓ کے صاحبزادے عبداللہ تک جو خود حمر الامۃ تھے اپنے والد بزرگوار کے بعض حالات کے متعلق ان سے معلومات حاصل کرتے تھے۔

فقہ میں حضرت عمرؓ کا مرتبہ محتاج بیان نہیں، آپ کے زمانہ میں صد ہائے مسائل پیدا ہوئے آپ نے ان جدید مسائل کے متعلق قوانین بتائے اور فیصلے دیئے، یہ سارا ذخیرہ معلومات ابن مسیب کے حصہ میں آیا، حضرت عثمانؓ کے فیصلوں سے بھی واقفیت تھی۔

صحابہ کا اعتراف :

یہ خصوصیت و جامعیت تابعی کیا کسی صحابی میں بھی مشکل سے نکل سکتی تھی اسی لئے وہ عہد صحابہ ہی میں صاحب افتاء ہو گئے تھے^۱۔ اور بڑے بڑے صحابہ ان کی اس اہلیت کو تسلیم کرتے تھے، حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے تھے واللہ وہ مفتیوں میں سے ایک ہیں۔^۲ کبھی کبھی سائلین کو ان کے پاس بھیج دیتے تھے، ایک مرتبہ ایک شخص نے آپ سے کوئی مسئلہ پوچھا آپ نے اس سے کہا سعید بن مسیب کے پاس جاؤ اور وہ جو جواب دیں وہ مجھے بھی آکر بتانا، اس نے اس حکم کی تعمیل کی، ابن عمرؓ نے جواب سن کر فرمایا میں تم لوگوں سے نہیں کہتا ہوں کہ وہ علماء میں ہیں۔

۱۔ شذرات الذہب۔ جلد ۱۔ ص ۱۰۳ ۲۔ شذرات الذہب۔ جلد ۱۔ ص ۸۹ ۳۔ تہذیب المعجم۔ جلد ۲۔ ص ۸۶

۴۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۸۹ ۵۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۸۹ ۶۔ تہذیب المعجم۔ جلد ۲۔ ص ۸۴

۷۔ ابن خلکان۔ جلد اول۔ ص ۲۰۶

اکابر علماء اور تابعین کا اعتراف و استفادہ :

اس عہد کے تمام بڑے بڑے علماء اور اکابر تابعین ان کے کمالات کے اتنے معترف تھے کہ مشکل مسائل میں وہ خود ان کی طرف رجوع کرتے تھے، اور دوسروں کو ان سے استفادہ کرنے کی ہدایت کرتے تھے، حضرت حسن بصری جیسے بزرگ کو جب کسی مسئلہ میں اشکال پیش آتا تھا تو وہ ان کے پاس لکھ بھیجتے تھے^۱۔

امام ابن شہاب زہری کا بیان ہے کہ عبد اللہ بن ثعلبہ نے مجھ کو ہدایت کی تھی کہ اگر تم فقہ حاصل کرنا چاہتے ہو تو اس شیخ (سعید بن مسیب) کا دامن پکڑو^۲۔ حضرت عمرؓ بن عبد العزیز بغیر ان سے پوچھے ہوئے کوئی فیصلہ نہیں کرتے تھے، اور ان کا اتنا احترام کرتے تھے، کہ انہیں اپنے پاس بلانے کی زحمت نہ دیتے تھے، بلکہ آدمی کے ذریعہ سے پچھوا بھیجتے تھے، فرماتے تھے کہ مدینہ میں کوئی عالم ایسا نہ تھا جو اپنے علم کو لے کر خود میرے پاس نہ آیا ہو، لیکن ابن مسیب کا علم میرے پاس لایا جاتا تھا^۳۔

ایک مرتبہ ایک شخص کو ابن مسیب کے پاس کوئی مسئلہ پوچھنے کے لئے بھیجا، وہ پوچھنے کے بجائے انہیں بلا لے گیا۔ عمر بن عبد العزیز نے انہیں دیکھ کر فرمایا، اس نے غلطی سے آپ کو تکلیف دی میں نے تو صرف پوچھنے کے لئے بھیجا تھا^۴۔

تلامذہ : ابن مسیب کے تلامذہ کا دائرہ نہایت وسیع تھا، بعض مشہور اور ممتاز تلامذہ کے نام یہ ہیں، سالم بن عبد اللہ بن عمر، زہری، قتادہ، شریک بن ابی نمیر۔ ابو الزناد، سعد بن ابراہیم، عمرو بن مرہ، یحییٰ بن سعید انصاری۔ داؤد بن ابی ہند۔ طارق بن عبد الرحمن۔ عبد الحمید بن جبیر، شعبہ عبد الحاق بن سلمہ، عبد الحمید بن سہیل۔ عمرو بن مسلم، امام باقر، ابن منکدر، ہاشم بن ہاشم بن عتبہ اور یونس بن یوسف وغیرہ^۵۔

ذوق سخن : سعید بن مسیب اگرچہ خالص مذہبی بزرگ تھے، اس کے باوجود ان کو شعر و سخن کا بھی مذاق تھا، وہ اسے خلاف تقویٰ نہیں سمجھتے تھے، کسی نے ان سے کہا کہ عراق میں کچھ لوگ ایسے ہیں جو شعر و شاعری کو برا سمجھتے ہیں، فرمایا ان لوگوں نے عجی تشف اختیار کر لیا ہے^۶۔ آپ خود تو شعر نہیں کہتے تھے، لیکن شعر سننا پسند کرتے تھے۔

۱۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۹۷ ۲۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۴۔ ص ۸۳ ۳۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۹۰

۴۔ ایضاً ۵۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۴۔ ص ۸۵ ۶۔ کتاب العمدۃ ابن رشتی۔ ص ۱۱

تعبیر خواب : آپ کے صحیفہ کمال کا ایک نمایاں باب تعبیر خواب بھی ہے، آپ کو اس سے فطری مناسبت بھی، اس فن کو آپ نے حضرت ابو بکرؓ کی صاحبزادی اسماء سے سیکھا تھا۔ جنہوں نے اپنے والد بزرگوار سے حاصل کیا تھا۔

آپ کی تعبیروں کی بڑی شہرت تھی، اور بکثرت لوگ آپ کے پاس تعبیر لینے کے لئے آتے تھے، جب کوئی شخص آتا اور تعبیر کے لئے خواب بیان کرتا تو آپ تقاضا پہلے فرماتے کہ تم نے اچھی بات دیکھی۔ اس موقع پر ہم یہاں چند خواب اور ان کی تعبیریں نقل کرتے ہیں۔

حضرت عبداللہ بن زبیرؓ اور عبدالملک کی جنگ کے زمانہ میں ایک شخص نے آپ سے بیان کیا کہ میں نے خواب دیکھا ہے کہ عبدالملک کو میں نے جت لٹا کر پھر منہ کے بل کر کے ان کی پیٹھ میں چار میخیں ٹھونک دی ہیں، یہ خواب سن کر انہوں نے اس شخص سے کہا تم نے خود یہ خواب نہیں دیکھا ہے، اس نے کہا نہیں میں نے ہی دیکھا ہے، سعید نے کہا اگر تم صحیح نہیں بیان کرتے تو میں خود بتائے دیتا ہوں، ان کے اس کہنے پر اس شخص نے اقرار کیا کہ میں نے نہیں بلکہ ابن زبیرؓ نے دیکھا ہے، اور مجھے آپ کے پاس تعبیر کے لئے بھیجا ہے، فرمایا اگر تم نے خواب صحیح بیان کیا ہے تو عبدالملک ابن زبیر کو قتل کر دے گا۔ اور اس کی صلب سے چار خلیفہ ہوں گئے۔

ایک اور شخص نے خواب دیکھا کہ عبدالملک نے چار مرتبہ مسجد نبوی کے سامنے پیشاب کیا ہے۔ حضرت سعید بن مسیب نے اس کی یہ تعبیر دی کہ عبدالملک کی صلب سے چار خلیفہ ہوں گئے، ان دونوں خوابوں کی تعبیر بالکل صحیح نکلی، ابن زبیرؓ عبدالملک کے مقابلہ میں مقتول ہوئے۔ اور عبدالملک کے چار لڑکے خلیفہ ہوئے۔ ولید، سلیمان، یزید ثانی، اور ہشام۔

حضرت شریک بن نمیر نے اپنا خواب بیان کیا کہ میں نے دیکھا کہ میرے دانت میرے ہاتھوں میں گر گئے ہیں، اور میں نے انہیں دفن کر دیا، ابن مسیب نے اس کی تعبیر دی کہ تم اپنے خاندان کے اپنے ہم سنوں کو دفن کرو گئے۔

ایک اور شخص نے بیان کیا کہ میں نے خواب دیکھا کہ اپنے ہاتھ میں پیشاب کر رہا ہوں، سعید نے تعبیر دی کہ تمہاری بیوی تمہاری محرم ہے، تحقیقات کی تو واقعی اس کی بیوی اس کے رضائی محرمات میں نکلی۔

مسلم الحیاط کا بیان ہے کہ ایک شخص نے یہ خواب بیان کیا کہ ایک کبوتر مسجد کے منارہ پر آ کر بیٹھ گیا۔ آپ نے تعبیر دی کہ حجاج، جعفر بن ابی طالب کی پوتی سے شادی کرے گا۔

ایک اور شخص نے اپنا خواب بیان کیا، کہ ایک بکر لثیہ الودع سے دوڑتا ہوا آیا اور کہنے لگا مجھے ذبح کرو، ابن مسیب نے تعبیر دی کہ ابن صلاء مرجائیں گئے، ابن صلاء مدینہ کے موالی میں تھے، اور لوگوں کے ساتھ سعی کیا کرتے تھے۔

عبدالرحمن بن سائب کا بیان ہے کہ قبیلہ فہم کے ایک آدمی نے بیان کیا کہ اس نے خواب میں دیکھا کہ وہ آگ میں گھس رہا ہے۔ ابن مسیب نے تعبیر دی کہ تم اپنی موت سے پہلے بحری سفر کرو گے اور تمہاری موت قتل کے ذریعہ سے ہوگی۔ عبدالرحمن کا بیان ہے کہ واقعی اس شخص نے سمندر کا سفر کیا اور دوران سفر میں ہلاک ہوتے ہوتے بچا، پھر قید کے معرکہ میں مقتول ہوا۔

حصین بن عبداللہ کا بیان ہے کہ میری خواہش کے باوجود میرے کوئی اولاد نہ ہوتی تھی، میں نے خواب دیکھا کہ میری گود میں کسی نے ایک انڈا پھینک دیا ہے۔ میں نے ابن مسیب سے بیان کیا، انہوں نے کہا وہ انڈا عجمی مرغی کا ہے۔ تم عجم میں رشتہ پیدا کرو چنانچہ میں نے ایک عجمی لونڈی کو بیوی بنالیا، اس کے بطن سے لڑکا پیدا ہوا۔

ایک شخص نے بیان کیا کہ میں نے خواب دیکھا ہے کہ میں سایہ میں بیٹھا ہوں۔ پھر اٹھ کر دھوپ میں چلا گیا، ابن مسیب نے کہا خدا کی قسم اگر تمہارا خواب سچا ہے تو تم اسلام کے دائرہ سے نکل جاؤ گے، یہ سن کر اس شخص نے اپنے بیان کی تصحیح کی کہ مجھے زبردستی دھوپ میں لایا گیا۔ لیکن پھر میں موقع پا کے نکل آیا، اس وقت ابن مسیب نے تعبیر میں یہ ترمیم کر دی کہ تم کفر پر مجبور کئے جاؤ گے، یہ تعبیر بالکل صحیح نکلی، یہ شخص عبدالملک کے زمانہ میں کسی جنگ میں قید ہو کر زبردستی کفر پر مجبور کیا گیا، لیکن پھر چھوٹ کر مدینہ واپس آیا یہ واقعہ خود یہ شخص بیان کرتا تھا۔

کلمات طیبات :

سعید بن مسیب کے کلمات طیبات اور حکیمانہ اقوال بڑے سبق آموز ہیں فرماتے تھے کہ شیطان جب کسی کام میں انسان سے مایوس ہو جاتا ہے تو اس کو عورتوں کے ذریعہ سے پورا کرتا ہے۔^۱ میں اپنے نفس کے بارہ میں سب سے زیادہ عورتوں سے خوف کرتا ہوں، لوگوں نے عرض کیا ابو محمد آپ جیسے ضعیف العمر آدمی کو تو عورتوں کی خواہش باقی نہیں رہ جاتی، اور نہ

۱۔ یہ تمام خواب اور اس کی تعبیریں ابن سعد نے نقل کی ہیں دیکھو۔ جلد ۵۔ ص ۹۱ تا ۹۳ ۲۔ مختصر صفوۃ الصفوہ۔ ص ۱۳۰

خود عورتیں ایسے شخص کی خواہش مند ہوتی ہیں۔ (پھر کیا خطرہ) فرمایا لیکن جو کچھ میں تم سے کہتا ہوں وہ واقعہ ہے۔^۱

فرماتے تھے کہ خدا کی اطاعت کرنا بندوں کے لئے اپنے نفس کی سب سے بڑی عزت کرنا ہے اور اس کی سب سے بڑی تحقیر خدا کی نافرمانی ہے۔

دنیا ایک فرد مایہ شے ہے اور ہر اس فرد مایہ کی طرف مائل ہوتی ہے۔ جو بغیر حق کے اسے حاصل کرتا ہے بے جا وسیلوں سے طلب کرنا ہے، اور بے محل صرف کرتا ہے۔

اس دولت دنیا میں کوئی خیر نہیں ہے جس کو انسان اس نیت سے حاصل نہیں کرتا کہ اس کے ذریعہ وہ اپنے مذہب اور اپنی شرافت کو بچائے اور صلہ رحم کرے۔ ظلم کے اعوان و انصار کو جب بھی دیکھو تو دل سے ان کے مظالم سے نفرت کرو تا کہ تمہارے اچھے اعمال برباد نہ ہو جائیں۔

تمام انسان خدا کی پناہ و نگرانی میں اعمال کرتے ہیں، جب خدا انہیں رسوا کرنا چاہتا ہے تو ان کو اپنی پناہ و نگرانی سے نکال دیتا ہے۔ اس وقت لوگوں میں اس کا پردہ فاش ہو جاتا ہے۔

کوئی شریف کوئی عالم اور کوئی باکمال ایسا نہیں ہے، جس میں کوئی نہ کوئی عیب نہ ہو۔ لیکن ان میں سے کچھ لوگ ایسے ہیں جن کے عیوب بیان نہ کرنا چاہئیں، اور یہ وہ ہیں جن کی بھلائیاں ان کی خامیوں سے زیادہ ہوں، ان کی خامیوں سے ان بھلائیوں کی وجہ سے درگزر کرنا چاہئے۔^۲

آپ کے غلام برد نے ایک مرتبہ آپ سے بعض آدمیوں کی کثرت عبادت کا تذکرہ کیا کہ وہ لوگ ظہر سے عصر تک برابر عبادت کرتے رہتے ہیں، آپ نے فرمایا برد خدا کی قسم یہ عبادت نہیں ہے، تم جانتے بھی ہو عبادت کسے کہتے ہیں، عبادت کہتے ہیں امور الہی میں غور فکر کرنے اور اس کے محارم سے بچنے کو۔^۳

فضائل اخلاق : علمی کمالات کے ساتھ سعید بن مسیب فضائل اخلاق کی دولت سے بھی مالا مال تھے، اور اقلیم علم و عمل دونوں پر اس کی فرماں روائی یکساں تھی۔

زہد و ورع : وہ بڑے عابد و زاہد بزرگ تھے، ابن حبان لکھتے ہیں کہ ابن مسیب فقہ دین داری زہد و ورع، عبادت و ریاضت جملہ فضائل میں سادات تابعین میں تھے۔^۴ امام نووی لکھتے ہیں کہ ان کی علمی جلالت و امامت اور ان کی دینی و بزرگی پر سلف و خلف کے اقوال متفق ہیں۔^۵

۱ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۱۰۰ ۲ یہ تمام اقوال مختصر صفوۃ الصفوہ۔ ص ۱۳۰، ۱۳۱ سے ماخوذ ہیں ۳ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۱۰۰

۴ تہذیب التہذیب۔ جلد ۳۔ ص ۸۷ ۵ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ق اول۔ ص۔

جماعت کا اہتمام: نماز باجماعت میں اتنا اہتمام تھا کہ چالیس سال اور ایک روایت کے مطابق پچاس سال تک ایک وقت بھی نماز باجماعت ناعد نہ ہوئی۔ کبھی ایسے وقت مسجد آنے کا اتفاق نہیں ہوا، جب لوگ نماز تمام کر کے واپس جا رہے ہوں۔

ان پر آشوب زمانوں میں بھی جب کہ مدینہ میں گھر سے باہر قدم نکالنا اپنے کو ہلاکت میں ڈالنا تھا، ابن مسیب سے مسجد نہ چھوٹی، مدینہ کی تاریخ میں حرہ کا واقعہ نہایت مشہور واقعہ ہے، یہ واقعہ یزید اور عبداللہ بن زبیرؓ کے اختلاف کے زمانہ میں پیش آیا تھا اہل مدینہ نے جب عبداللہ بن زبیرؓ کی حمایت میں عبداللہ بن خطلمہ کو سردار بنا کر یزید کی بیعت توڑ دی تھی اس وقت یزید کی فوجیں تین دن تک برابر مدینہ الرسول میں قتل عام کرتی اور اس کو لوٹتی رہیں۔ اس پر آشوب زمانہ میں کوئی شخص گھر سے باہر قدم رکھنے کی ہمت نہ کرتا تھا، مسجدوں میں بالکل سنار ہوتا تھا، ایسے نازک وقت میں بھی سعید بن مسیب مسجد ہی میں جا کر نماز پڑھتے تھے، بنی امیہ انہیں دیکھ کر کہتے ذرا اس بوڑھے مجنون کو دیکھو۔ (کہ اس حالت میں بھی مسجد نہیں چھوڑتا)۔

نماز باجماعت کے خیال سے علاج اور صحت کے لئے بھی ایسے مقامات پر نہ جاتے تھے جہاں نماز باجماعت کا انتظام نہ ہو سکتا ہو، آپ کی آنکھ میں شکایت پیدا ہو گئی تھی، لوگوں نے مشورہ دیا کہ مدینہ سے باہر عقیق چلے جاؤ، وہاں کے سبزہ زار سے آپ کی آنکھوں کو فائدہ پہنچے گا، فرمایا رات اور صبح کی نماز کی حاضری کو کیا کروں۔

ابن شہاب زہری کا بیان ہے کہ میں نے ایک مرتبہ ابن مسیب سے دیہات کی خوبیوں اور اس کی پر لطف زندگی کا تذکرہ کر کے ان سے کہا کیا اچھا ہوتا آپ کچھ دنوں کے لیے دیہات چلے جاتے، فرمایا رات کی نماز کی حاضری کس طرح ہوگی۔

عبادت شب اور محاسبہ نفس :

آپ کی عبادت کا اصل وقت تاریکی شب میں تھا، اس وقت اپنے نفس کا محاسبہ کرتے تھے، روزانہ رات گئے اپنے نفس سے خطاب کرتے کہ برائیوں اور بدیوں کا سرچشمہ اٹھ میں تجھ کو اس اونٹ کی طرح خستہ کر کے چھوڑوں گا جو خستگی اور ماندگی سے چلنے میں لڑکھڑاتا ہے۔ یہ کہہ کر تہجد میں مشغول ہو جاتے تھے، اور صبح تک پڑھتے رہتے، رات بھر کھڑے کھڑے دنوں پاؤں سو جاتے تھے۔ صبح کو پھر

۱۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۹۷ ۲۔ ایضاً۔ ص ۹۰ ۳۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۹۷ ۴۔ ایضاً۔ ص ۱۹۷

۵۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۱۹۷

نفس سے مخاطب ہو کر فرماتے، تجھے اسی کا حکم دیا گیا ہے، اور تو اسی کے لیے پیدا کیا گیا ہے۔^۱
روزے : ممنوعہ دنوں کے علاوہ ہمیشہ روزہ رکھتے تھے، مغرب کے وقت افطار کے لیے گھر سے
پینے کی کوئی چیز آجاتی تھی اسی سے مسجد میں افطار کرتے تھے۔^۲

حج : قریب قریب ہر سال حج کرتے تھے۔ بعض روایتوں کے مطابق آپ کے حجوں کی مجموعی تعداد
پچاس تک پہنچتی ہے۔^۳ بنی اُمیہ نے خلاصت کی وجہ سے درمیان میں کچھ دنوں کے لئے ان کو حج سے
روک دیا تھا۔ علی بن زید نے ایک مرتبہ ان سے کہا کہ آپ کی قوم کا خیال ہے کہ آپ کو حج سے اس لئے
روکا گیا ہے کہ آپ نے اپنے اوپر یہ لازم کر لیا تھا کہ جب کعبہ کو دیکھیں گے تو آل مروان کے لئے
بدعا کریں گے۔ فرمایا صحیح نہیں ہے۔ لیکن میں ہر نماز میں ان کے لئے بدعا کرتا ہوں۔

ساری عمر میں صرف ایک حج یا عمرہ فرض ہے، اور میں بیس حج سے زیادہ کر چکا ہوں۔ تمہاری
قوم میں بہترے ایسے آدمی ہیں، جنہیں دینداری کا دعویٰ ہے، اور وہ حج اور عمرہ کر کے مرجاتے ہیں،
لیکن ان کا حج نہیں ہوتا۔ میں تو نفل کے حج اور عمرہ سے جمعہ کی نماز کو زیادہ ترجیح دیتا ہوں۔^۴
تلاوت : قرآن کی تلاوت کبھی ناغہ نہ ہوتی تھی، سفر کی حالت میں سواری پر تلاوت کرتے تھے۔^۵

محرمات الہی کا احترام :

آپ تمام محترم چیزوں کی بڑی عظمت کرتے تھے۔ انبیاء و رسل کا اتنا احترام تھا کہ ان کے
نام پر اپنے لڑکوں کے نام رکھنا پسند نہ کرتے تھے۔ قرآن اور مسجد کی اتنی عظمت کرتے تھے کہ اس کی تصغیر
بھی گوارہ نہ تھی۔

ابن حرمہ کا بیان ہے کہ سعید بن مسیب کہتے تھے کہ مصحف اور مسجد یعنی چھوٹا قرآن اور
چھوٹی مسجد نہ کہا کرو۔ خدا نے جس چیز کو بڑائی بخشی ہے اس کی عظمت کیا کرو، خدا نے جس کو بڑائی دی
ہے وہ بڑی اور اچھی ہے۔^۶

بیماری کی حالت میں بھی حدیث سناتے وقت اٹھ کر بیٹھ جاتے تھے۔ ایک مرتبہ کسی شخص
نے بیماری کی حالت میں آپ سے ایک حدیث پوچھی، آپ لیٹے ہوئے تھے، فوراً اٹھ کر بیٹھ گئے، سائل
نے کہا میں چاہتا تھا کہ آپ زحمت نہ اٹھاتے، آپ نے فرمایا میں لیٹے لیٹے رسول اللہ ﷺ کی حدیث
بیان کرنا برا سمجھتا ہوں۔^۷

اخلاق و آداب : عادات و خصائل میں سعید بن مسیب صحابہ کرام کا نمونہ تھے۔ بڑے بڑے صحابہ ان کے اخلاقی کمالات کے معترف تھے۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے تھے کہ اگر رسول اللہ ﷺ ان کو دیکھتے تو خوش ہوتے۔^۱

نرمی و صلح پسندی :

طبعاً بڑے نرم اور صلح پسند تھے، اختلاف اور جنگ و جدال کو سخت نا پسند کرتے تھے، عمر ان بن عبداللہ خزاعی کا بیان ہے کہ سعید بن مسیب کسی سے جھگڑتے نہ تھے اگر کوئی شخص ان کی چادر چھیننا چاہتا تو وہ اس کو خود اس کی طرف پھینک دیتے۔^۲

شدت احتیاط :

منہیات کے بارے میں اس قدر محتاط تھے کہ بچوں کے کھیل تک میں اس کا لحاظ رکھتے تھے۔ چنانچہ اپنی لڑکی کو ہاتھی دانت کی گڑیا کھیلنے کی اجازت نہ دیتے تھے۔^۳

جرات و حق گوئی :

لیکن اعلان حق میں یہ نرمی درشتی اور سختی سے بدل جاتی تھی، حافظ ذہبی لکھتے ہیں کہ سعید بن مسیب بڑے حق گو تھے۔^۴ حق کے مقابلہ میں وہ کبھی خاموش نہ رہتے تھے، اس سلسلہ میں انہوں نے جو سختیاں جھیلیں اس کے حالات اوپر گزر چکے ہیں، بنی امیہ کے مقابلہ میں ان کی تیغ زبان ہمیشہ بے نیام رہتی تھی۔ کسی موقع پر بھی ان کی عیب چینی سے باز نہ رہتے تھے۔

مطلب بن سائب کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ میں ابن مسیب کے ساتھ بازار میں بیٹھا ہوا تھا کہ بنی مروان کا ہرکارہ ادھر سے گزرا۔ سعید نے پوچھا تم بنی مروان کے ہرکارے ہو۔ اس نے کہا، ہاں! پوچھا تم نے ان کو کس حال میں چھوڑا۔ اس نے کہا، اچھے حال میں۔ ابن مسیب نے کہا وہ انسانوں کو بھوکا رکھتے ہیں اور کتوں کا پیٹ بھرتے ہیں۔ یہ سن کر ہرکارہ سخت غضبناک ہوا۔

میں نے سمجھا بجھا کر کسی طرح اسے واپس کیا اور سعید سے کہا کہ خدا تمہاری مغفرت کرے، تم کیوں اپنی جان کے پیچھے پڑے ہو۔ انہوں نے کہا، احمق چپ رہ۔ خدا کی قسم جب تک میں خدا کے حقوق کی حفاظت کرتا ہوں، اس وقت تک وہ مجھے ان کے قبضہ میں نہ دے گا۔^۵

۱۔ ابن خلکان۔ جلد اول۔ ص ۲۰۶ ۲۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۱۹۹ ۳۔ ایضاً ۴۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۹۴

۵۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۴۷

خلفاء اور سلاطین سے بے نیازی :

خلفاء اور سلاطین کے مقابلہ میں سعید بن مسیب کی بے نیازی بے اعتنائی کے درجہ تک پہنچی ہوئی تھی، انہوں نے متعدد اموی خلفاء کا زمانہ پایا، لیکن ان میں سے کسی کے سامنے سر خم نہیں کیا بلکہ، ان کو قابل التفات بھی نہیں سمجھا، عبد الملک کے ساتھ ان کے کئی واقعات اس قسم کے پیش آئے جن سے ان کی عظمت کا اندازہ ہوتا ہے۔ اگر عبد الملک کبھی ان سے ملنے کی خواہش بھی کرتا تھا۔ تو وہ انکار کر دیتے تھے۔

ایک مرتبہ وہ مدینہ گیا اور مسجد نبوی کے دروازہ پر کھڑے ہو کر انہیں ملنے کے لیے بلا بھیجا، عبد الملک کے آدمی نے ان کے پاس جا کر کہا امیر المؤمنین دروازہ پر کھڑے ہیں، آپ سے کچھ باتیں کرنا چاہتے ہیں، انہوں نے جواب دیا نہ امیر المؤمنین کو مجھ سے کوئی ضرورت ہے اور نہ مجھے ان سے اگر امیر المؤمنین کی کوئی ضرورت ہو بھی تو وہ پوری نہیں ہو سکتی۔ آدمی نے جا کر عبد الملک کو یہ جواب سنا دیا، اس نے پھر اس کو واپس کیا کہ وہ دوبارہ جا کر کہے لیکن اگر وہ نہ آئیں تو زبردستی نہ کرنا آدمی نے دوبارہ جا کر کہا پھر وہی جواب ملا۔ عبد الملک کے آدمی نے یہ خشک جواب سن کر کہا اگر امیر المؤمنین نے ہدایت نہ کر دی ہوتی تو میں تمہارا سر لے جاتا۔ امیر المؤمنین تم کو بار بار بلا جیتے ہیں اور تم اس قسم کا جواب دیتے ہو۔

حضرت ابن مسیب نے کہا اگر وہ میرے ساتھ کوئی بھلائی کرنا چاہتا ہے تو وہ تمہیں بخشا ہوں اور اگر اس کا کچھ اور ارادہ ہے تو میں اس وقت تک جہو^۱ نہ کھلوں گا، جب تک وہ جو کچھ کرنا چاہتا ہے، اسے کرنے گزرے۔ عبد الملک کے آدمی نے پھر واپس جا کر یہ جواب سنایا۔ اس نے سن کر کہا، خدا ابو محمد پر رحم کرے، ان کی سختی بڑھتی ہی جاتی ہے۔

ایک مرتبہ اور عبد الملک مدینہ آیا ہوا تھا۔ ایک رات اسے نیند نہیں آئی، اس نے حاجب کو حکم دیا کہ مسجد میں جا کر دیکھو اگر مدینہ کا کوئی قد۔ خوان مل جائے تو لے آؤ۔ حاجب مسجد گیا مگر ایسے وقت یہاں کون ماتا۔ سعید بن مسیب لڑو شغل میں مشغول تھے۔ حاجب انہیں پہچانتا تھا، ان کے سامنے جا کر کھڑا ہو گیا اور اشارہ سے ان کو باایا۔ یہ اپنی جگہ بیٹھ رہے۔

حاجب نے یہ خیال کر کے کہ یہ شخص خدا متوجہ نہیں ہو رہا ہے قریب جا کر اشارہ کیا اور کہا میں نے تم کو اشارہ کیا تھا، تم نے دیکھا نہیں۔ ابن مسیب نے کہا اپنی ضرورت بیان کرو۔ حاجب نے کہا

امیر المومنین کی آنکھ کھل گئی ہے، انہوں نے مجھے حکم دیا ہے کہ کسی باتیں کرنے والے کو لے آؤں۔ اس لئے تم چلو۔ ابن مسیب نے پوچھا کیا مجھ کو بلایا ہے۔ حاجب نے کہا نہیں۔ انہوں نے کہا تھا کہ جا کر دیکھو اگر اہل شہر میں سے کوئی قصہ خوان ہو تو لے آؤ۔ میں نے تم سے زیادہ مستعد کسی کو نہیں پایا۔

یہ سن کر ابن مسیب نے کہا، امیر المومنین سے جا کر کہہ دو کہ میں ان کا قصہ خوان نہیں ہوں۔ یہ جواب سن کر حاجب سمجھا کہ یہ کوئی دیوانہ آدمی ہے، اس لئے لوٹ گیا، اور عبد الملک سے کہا کہ مسجد میں صرف ایک بوڑھا شخص نظر آیا میں نے اس کو اشارہ کیا، مگر وہ اپنی جگہ سے نہ ہلا۔ پھر میں نے اس کے پاس جا کر کہا کہ امیر المومنین نے مجھے کسی باتیں کرنے والے کو بلانے کے لئے بھیجا ہے اس شخص نے جواب دیا کہ امیر المومنین سے جا کر کہہ دو کہ میں ان کا قصہ خوان نہیں ہوں۔ عبد الملک ان کے مزاج سے خوب واقف تھا، اس لئے یہ واقعہ سن کر اس نے کہا وہ سعید بن مسیب ہیں انہیں چھوڑ دو۔

امیر عبد الملک کو ایسے ایسے تلخ جواب دیتے تھے کہ معمولی آدمیوں کو بھی نہیں دیئے جاسکتے ایک مرتبہ اس نے ان سے کہا ابو محمد اب میری یہ حالت ہو گئی ہے کہ اگر اچھا کام کرتا ہوں تو اس کی کوئی خوشی نہیں ہوتی برا کام کرتا ہوں تو اس کا کوئی رنج نہیں ہوتا، فرمایا اب تمہارا قلب پوری طرح سے مر گیا ہے۔

امیر عبد الملک کے بعد ولید کے ساتھ بھی یہی طرز عمل رہا۔ مسجد نبوی کی تعمیر و توسیع کرانے کے بعد جب ولید اس کے معائنہ کے لیے آیا تو مسجد میں جس قدر آدمی تھے سب ہٹا دیئے گئے۔ ابن مسیب بھی مسجد کے ایک گوشہ میں تھے، انہیں اٹھانے کی کسی کوشش نہ ہوئی۔ ایک شخص نے صرف اتنا کہا کہ اس وقت اگر آپ ہٹ جاتے تو اچھا ہوتا۔ آپ نے جواب دیا، میرے اٹھنے کا جو وقت ہے اس سے پہلے نہ اٹھوں گا۔ عرض کیا گیا، اچھا نہ اٹھیے۔ لیکن کم از کم اتنا کیجئے کہ جب امیر المومنین ادھر سے گزریں تو سلام کے لئے کھڑے ہو جائیے۔

فرمایا، خدا کی قسم میں اس کے لئے نہیں کھڑا ہو سکتا۔ حضرت عمر بن عبد العزیز ولید کو مسجد کا معائنہ کر رہے تھے۔ یہ ابن مسیب کے مرتبہ شناس اور ان کی طبیعت سے واقف تھے۔ اس لئے ولید کی نظر سے بچانے کے لئے اس کو دوسری سمتوں میں ادھر ادھر پھراتے رہے لیکن جب وہ قبلہ کی طرف

بڑھا تو اس کی نظر ابن مسیب پر پڑ گئی۔ اس نے پوچھا، یہ شیخ کون ہیں؟ سعید تو نہیں ہیں۔ عمر بن عبد العزیز نے جواب دیا، ہاں! اور ان کی جانب سے معذرت کے طور پر ان کی مجبوریاں بیان کرنے لگے کہ اب وہ بہت ضعیف ہو گئے ہیں، آنکھوں سے کم دکھائی دیتا ہے اگر وہ آپ کو پہچانتے تو سلام کے لئے ضرور اٹھتے۔ ولید نے کہا، ہاں! میں ان کی حالت سے واقف ہوں۔ میں خود ان کے پاس چلتا ہوں۔ چنانچہ گھومتا پھرنا سعید کے پاس پہنچا اور پوچھا، شیخ کیسا مزاج ہے؟ شیخ نے اپنی جگہ بیٹھے بیٹھے جواب دیا، الحمد للہ اچھا ہوں، لیکن اتنا اخلاق برتا کہ جواب میں ولید کا مزاج پوچھ لیا۔ اس مختصر گفتگو کے بعد ولید یہ کہتا ہوا لوٹ گیا کہ یہ پرانی یادگار ہیں!۔

پردہ پوشی : اگرچہ سعید ادا کام خداوندی کے باب میں متشدد تھے لیکن کسی کے گناہ کی پردہ دری پسند نہ کرتے تھے اور دوسروں کو پردہ پوشی کی تلقین کرتے تھے۔ ابن حرمہ کا بیان ہے کہ ایک دن میں صبح کو باہر نکلا تو ایک شخص کونشہ کی حالت میں پایا۔ اس کو زبردستی اپنے گھر گھسیٹ لایا اس کے بعد سعید سے ملاقات ہوئی، ان سے میں نے پوچھا کہ ایک شخص نے ایک شخص کونشہ کی حالت میں پایا اس صورت میں وہ کیا کرے۔ اس کو حاکم کے سپرد کر کے اس پر حد جاری کرائے؟

حضرت ابن مسیب نے جواب دیا اگر تم اس کو اپنے کپڑے سے چھپا سکو تو چھپالو۔ یہ سن کر میں گھر واپس آیا، اس وقت وہ شخص ہوش میں آچکا تھا۔ مجھ پر نظر پڑتے ہی اس کے چہرہ پر شرمندگی طاری ہو گئی۔ میں نے اس سے کہا کہ کوئی شرم نہیں آتی۔ اگر تم صبح اس حالت میں پکڑ لئے جاتے اور تم پر حد جاری کی جاتی تو لوگوں کی نگاہوں میں تمہاری کیا آبرورہ جاتی۔ تم زندگی ہی میں مردہ ہو جاتے۔ تمہاری شہادت تک قبول نہ کی جاتی۔ یہ نصیحت سن کر اس شخص نے کہا، خدا کی قسم آئندہ کبھی ایسا نہ کروں گا۔ اس پردہ پوشی کا نتیجہ یہ ہوا کہ وہ ہمیشہ کے لئے تائب ہو گیا۔

ایک سبق آموز واقعہ :

حضرت ابن مسیب کی لڑکی کی شادی کا واقعہ ایثار، ہمدردی، غربت پسندی اور سادگی مختلف حیثیتوں سے نہایت سبق آموز ہے۔ ان کی ایک لڑکی بڑی حسین و جمیل اور تعلیم یافتہ تھی۔ عبدالملک اس کو اپنی بہو بنانا چاہتا تھا۔ اس نے اپنے ولی عہد کے ساتھ اس کی نسبت کا پیغام بھیجا۔ ابن مسیب نے انکار کر دیا۔ عبدالملک نے بہت دباؤ ڈالا اور مختلف قسم کی سختیاں کیں۔ ابن مسیب برابر انکار پر قائم رہے اور چند دنوں کے بعد قریش کے ایک نہایت معمولی اور غریب آدمی ابوداد امہ کے ساتھ اس کی شادی کر دی۔

اس واقعہ کے بارے میں خود ابووداعہ کا یہ بیان ہے کہ میں سعید بن مسیب کے پاس پابندی کے ساتھ جا کر بیٹھتا تھا۔ ایک مرتبہ چند دن غیر حاضری کے بعد جانے کا اتفاق ہوا۔ ابن مسیب نے پوچھا اتنے دن کہاں غائب رہے۔ میں نے کہا میرے بیوی کا انتقال ہو گیا تھا اس لئے حاضر نہ ہو سکا۔ فرمایا، مجھے کیوں نہ خبر دی، میں بھی تجھیز و تکفین میں شریک ہوتا۔

تھوڑی دیر بعد جب میں اٹھنے لگا تو انہوں نے کہا تم نے دوسری بیوی کا کوئی انتظام کیا۔ میں نے جواب دیا میں غریب نادار دو چار پیسے کی حیثیت کا آدمی ہوں، میرے ساتھ کون شادی کرے گا۔ فرمایا میں کروں گا، تم تیار ہو۔ میں نے کہا بہت خوب۔ سعید نے اسی وقت دو یا تین درہم پر میرے ساتھ اپنی لڑکی کا نکاح پڑھا دیا۔ میں وہاں سے اٹھا تو فرط مسرت میں میری سمجھ میں نہ آتا تھا کہ کیا کروں۔ گھر پہنچ کر رخصتی کے لئے قرض کی فکر میں پڑ گیا۔

شام کے وقت سعید بن مسیب نے اپنی لڑکی کو اپنے ساتھ چلنے کا حکم دیا۔ پہلے دو رکعت نماز خود پڑھی اور دو رکعت لڑکی سے پڑھوائی۔ اس کے بعد اس کو لئے ہوئے میرے گھر پہنچے۔ میں مغرب کے بعد روزہ افطار کرنے جا رہا تھا کہ کسی نے دروازہ کھٹکھٹایا، میں نے پوچھا کون ہے؟ جواب ملا سعید۔ میں سوچنے لگا سعید بن مسیب تو اپنے گھر کے اور مسجد کے علاوہ کہیں آتے جاتے نہیں، یہ سعید کون ہیں۔ اٹھ کر دروازہ کھولا تو دیکھا سعید بن مسیب تھے۔ انہیں دیکھ کر میں نے کہا، آپ نے کیوں زحمت گوارا کی مجھے بلا بھیجا ہوتا۔ فرمایا نہیں مجھے تمہارے پاس آنا چاہئے تھا۔ میں نے عرض کیا فرمائیے کیا ارشاد ہے۔ فرمایا،

تم تنہا آدمی تھے اور تمہاری بیوی موجود تھی، میں نے خیال کیا کہ تنہا کیوں رات بسر کرو اس لئے تمہاری بیوی کو لے کر آیا ہوں، وہ ان کے پیچھے کھڑی ہوئی تھی۔ انہوں نے اس کو دروازے کے اندر کر کے باہر سے دروازہ بند کر لیا۔ میری بیوی شرم سے گر پڑی۔ میں نے اندر سے دروازہ بند کر لیا، اس کے بعد چھت پر چڑھ کر پڑوسیوں میں اعلان کیا کہ آج سعید بن مسیب نے اپنی لڑکی کا عقد میرے ساتھ کر دیا ہے اور اسے میرے گھر پہنچا گئے۔ میری ماں نے تین دن تک دستور کے مطابق اس کو بنایا سنوارا۔ بننے سنوارنے کے بعد میں نے اس کو دیکھا تو وہ نہایت حسین، کتاب اللہ کی حافظ، سنت رسول اللہ ﷺ کی عالم، اور حقوق شوہر کی واقف کار عورت تھی۔

ذریعہ معاش :

اگرچہ ابن مسیب بڑے عابد و زاہد اور دنیا سے کنارہ کش بزرگ تھے۔ اس قدر ترک دنیا ناپسند کرتے تھے جس سے انسان اپنی عزت نہ قائم رکھ سکے اور دوسروں کے ساتھ سلوک نہ کر سکے۔ اس لئے کسب معاش کے لئے تجارت کا پاک شغل اختیار کیا تھا۔ دو غنیمتوں وغیرہ کی تجارت کیا کرتے تھے۔^۱

ایک زمانہ میں حکومت کی طرف سے وظیفہ ملتا تھا لیکن پھر اسے لینا بند کر دیا تھا ان کے وظیفہ کتے تیس ہزار سے زیادہ رقم بیت المال میں جمع تھی۔ کئی مرتبہ انہیں اس لئے لینے کے لئے باایا گیا لیکن انہوں نے انکار کر دیا اور کہا مجھے اس وقت تک اس کی حاجت نہیں جب تک خدا میرے اور بنی مروان کے درمیان فیصلہ نہ کر دے۔^۲

حلیہ و لباس :

آخر عمر میں سر اور ڈاڑھی دونوں کے بال سپید ہو گئے تھے جو کبھی یوں ہی رہتے تھے اور کبھی ڈاڑھی میں خضاب کرتے تھے۔ مونچھیں کبھی بہت باریک اور کبھی ذرا موٹی کترواتے تھے۔ لباس میں کوئی خاص اہتمام نہ تھا لیکن بالعموم اچھا لباس پہنتے تھے۔ سپید لباس زیادہ مرغوب خاطر تھے، عمامہ البتہ سیاہ ہوتا تھا، کبھی سپید عمامہ بھی باندھ لیتے تھے، کبھی کبھی کلاہ بھی استعمال کرتے تھے، طیلسانی کپڑا زیادہ مرغوب تھا اس میں کتان کی گھنڈی ہوتی تھی، کبھی باریک ابریشم کی چادر استعمال کرتے تھے، کپڑے پورے پہنتے تھے ازار، قمیص، کرتا، موزہ اور عمامہ۔ کبھی کبھی پا جامہ بھی پہنتے تھے۔^۳

(۲۹) سلمہ بن دینار^۴

نام و نسب : سلمہ نام، ابو حازم کنیت، نسلاً عجمی تھے۔ ان کے والد ایرانی تھے اور ان کی ماں رومی تھیں۔ ابن سعد بن ابی سفیان مخزومی کے غلام تھے اس نسبت سے مخزومی کہلاتے۔

فضل و کمال : اگرچہ وہ ماں باپ دونوں کی جانب سے عجمی نژاد تھے لیکن اسلام کے فیض مساوات نے ان کے مدینہ کے شیوخ اور وہاں کے حابد و زاہد علما کے گروہ میں شامل کر دیا تھا۔ حافظ ذہبی لکھتے ہیں : الواعظ الزاہد عالم المدینة و شیخها^۵۔ امام نووی لکھتے ہیں ان کی توثیق و جلالت اور مدح و ثناء پر سب کا اتفاق ہے۔^۶

۱۔ مختصر صفوة الصفوة ص ۱۳۰ ۲۔ تذکرۃ الحفاظ جلد اول ص ۴۷ ۳۔ ایضاً ص ۹۵ ۴۔ ایضاً ص ۱۰۲ ص ۱۰۳

۵۔ تذکرۃ الحفاظ جلد اول ص ۱۱۹ ۶۔ تہذیب الاسماء جلد ۲ ص ۲۰۸

حدیث : حدیث کے بڑے حافظ تھے۔ علامہ ابن سعد لکھتے ہیں : ”كان ثقة كبير الحديث“۔ حدیث میں انہوں نے صحابہ میں سہیل بن سعد الساعديؓ، عبد اللہ بن عمرؓ، عبد اللہ بن عمرو بن العاص کے خرمین علم سے خوشہ چینی کی تھی لیکن محدثین کے نزدیک آخر الذکر دونوں بزرگوں سے ان کا سامع ثابت نہیں ہے۔ غیر صحابی علماء میں ایک جماعت کثیر سے روایتیں کی ہیں۔ ان میں سے بعض کے نام یہ ہیں : ابوامامہ بن سہل بن حنیف، سعید بن مسیب، عامر بن عبد اللہ بن زبیر، عبد اللہ بن ابی قتادہ، نعمان بن ابی عیاش، یزید بن رومان، عبید اللہ بن مقسم، ابراہیم بن عبد الرحمن، نعبہ بن عبد اللہ، ابو صالح الحسمان، ابوسلمہ بن عبد الرحمن اور ابن منکدر وغیرہ۔

زہری، عبید اللہ بن عمرو بن اسحق، ابن عجلان، ابن ابی ذئب، مالک، حماد، سفیان، سلیمان، ابن بلال، سعید بن بلال، عمر بن علی، ابوغسان المدنی، ہشام بن سعد، وہیب بن خالد، ابو صحر حمید بن زیادہ الخراط، اسامہ بن زید لیشی، محمد بن جعفر بن ابی کثیر اور اسحاق بن سلیمان النمری وغیرہ آپ کے حلقہ تلامذہ میں ہیں۔

فقہ : فقہ میں بھی انہیں پورا ادراک تھا اور وہ مدینہ کے مشہور فقیہ تھے۔ حافظ ذہبی اور امام نووی سب انہیں فقہاء میں لکھتے ہیں۔ حافظ ذہبی لکھتے ہیں کہ وہ فقیہ النفس تھے ان کے مناقب بہت ہیں۔ وہ فقیہ ثبت اور بلند مرتبہ تھے۔ ان کے تفقہ کی ایک سند یہ ہے کہ وہ مدینہ الرسول کے قاضی تھے۔ وعظ وپند : مدینہ میں وعظ وپند کے فرائض بھی انجام دیتے تھے۔

زہد وعبادت : عبادت وریاضت کے لحاظ سے ان کا شمار صلحاء مدینہ میں تھا۔ ابن حبان کا بیان ہے کہ وہ مدینہ کے عابد و زاہد لوگوں میں تھے۔ حافظ ذہبی، امام نووی اور ابن حجر وغیرہ سب ان کے نام کے ساتھ ”زاہد“ کا لقب لکھتے ہیں۔ غرض جماعت تابعین میں وہ ہر اعتبار سے نہایت ممتاز تھے۔ محمد بن اسحق بن خزمیمہ کا بیان ہے کہ ان کے زمانہ میں کوئی ان کا مثل نہ تھا۔

امراء اور سلاطین سے بے نیازی :

امراء و سلاطین سے ہمیشہ بے نیاز رہے۔ کبھی ان کی آستان بوسی کا ننگ گوارا نہ کیا، سلیمان بن عبد الملک نے ایک مرتبہ ان کو امام زہری کی وساطت سے بلا بھیجا، انہوں نے زہری سے

۲۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۴۔ ص ۱۳۳

۳۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد ۱۔ ص ۱۱۹

۴۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۱۹

۵۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۲۔ ص ۲۰۸

۱۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۴۔ ص ۱۳۳۔ بحوالہ ابن سعد

۲۔ دیکھو تذکرۃ الحفاظ و تہذیب الاسماء بحوالہ مذکور

۳۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۴۔ ص ۱۳۳

۴۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۴۔ ص ۱۳۳

کہا اگر اس کو مجھ سے کوئی ضرورت ہے تو اس کو خود میرے پاس آنا چاہئے، اور میری اس سے کوئی ضرورت نہیں ہے۔^۱

حکمت و دانائی :

مذہبی اور اخلاقی کمالات کے ساتھ ان کو حکمت سے بھی وافر حصہ ملا تھا۔ عبدالرحمن بن زید بن اسلم کا بیان ہے کہ میں نے کسی ایسے شخص کو نہیں دیکھا جس کے منہ سے ابو حازم کے منہ سے زیادہ حکمت قریب ہو۔ ابن خزیمہ کا بیان ہے کہ حکم و مواعظ میں ان کے زمانہ میں کوئی ان کا مثل نہ تھا۔^۲

حکیمانہ مقولے :

آپ کے بعض حکیمانہ مقولوں سے آپ کی حکمت کا اندازہ ہو سکتا ہے۔ فرماتے تھے کہ وہ تمام اعمال جن کی وجہ سے موت کا آنا گراں گزرتا ہو ان کو چھوڑ دو۔ پھر جس وقت بھی موت آجائے تم کو کوئی نقصان نہیں پہنچ سکتا۔ جو بندہ اپنے اور اپنے رب کے درمیان فرائض و تعلقات کو اچھا اور درست رکھتا ہے تو خدا اس کے اور دوسرے بندوں کے تعلقات کو درست رکھتا ہے اور جو بندہ اپنے اور خدا کے فرائض میں کوتاہی کرتا ہے، تو خدا اس کے اور دوسرے بندوں کے درمیان فرائض میں کوتاہی پیدا کرتا ہے۔ ایک شخص سے تعلقات خوش گوار رکھنا بہت سے لوگوں کے ساتھ تعلقات خوشگوار رکھنے سے زیادہ آسان ہے۔ یعنی اگر ایک خدا سے تعلقات خوشگوار ہوں تو ساری دنیا سے خوشگوار ہو جائیں گے۔

ایک مرتبہ خلیفہ ہشام نے آپ سے پوچھا کہ میں حکومت کی ذمہ داریوں کے مواخذہ سے کس طرح بچ سکتا ہوں؟ فرمایا، بہت آسان ہے۔ ہر چیز کو طریقہ سے لو، اور جائز مصرف میں اس کو صرف کرو۔ ہشام نے کہا یہ وہی شخص کر سکتا ہے جس کو ہوائے نفس سے بچنے کی خدا کی جانب سے توفیق حاصل ہو۔^۳

وفات: ۱۴۰ھ میں وفات پائی۔^۴

(۳۰) سلیمان بن طرخان تیمی

نام و نسب: سلیمان نام، ابو معمر کنیت، نسبا مری تھے، بنی تمیم میں بود و باش، اختیار کر لینے کی وجہ سے تیمی مشہور ہو گئے تھے، بصرہ کے بڑے عابد و زاہد تابعین میں تھے۔ کان من العباد المجتہدین۔^۱

۱۔ تہذیب المعجم جلد ۴۔ ص ۱۴۴ ۲۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۹۹ ۳۔ شذرات الذہب۔ ص ۲۰۸

۴۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۵۹ ۵۔ ابن عساکر۔ جلد ۴۔ ق ۲۔ ص ۱۸

فضل و کمال : اگرچہ سلیمان کا طغرائے کمال ان کا زہد و ورع اور ریاضت و عبادت ہے، لیکن علمی حیثیت سے بھی وہ بصرہ کے بڑے علمائے میں تھے، حافظ ذہبی حافظ امام، اور شیخ الاسلام کے القاب کے ساتھ ان کا تذکرہ کرتے ہیں^۱۔

حدیث : حدیث کے وہ ممتاز حفاظ میں تھے، علامہ ابن سعد انہیں ثقہ اور کثیر الحدیث لکھتے ہیں^۲۔ اس عہد کے اکابر محدثین ان کی فقط حدیث دانی کے معترف تھے، سفیان ثوری لکھتے ہیں کہ بصرہ کے حفاظ تین ہیں، ان میں ایک سلیمان کا نام تھا^۳۔

صحابہ میں انہوں نے انس بن مالک اور تابعین میں حسن بصری، اعمش، قتادہ طاؤس ابوالحق، سمیع، ابو عثمان نہدی، ابو نصرہ عبدی، نعیم بن ابی ہند، ابی المنہال، ثابت، البنانی، ابو مجلز یزید بن عبد اللہ بن شحر، معبد بن ہلال اور یحییٰ بن معمر وغیرہ سے استفادہ کیا تھا^۴۔

ان کی مرویات کی تعداد دو سو تک پہنچتی ہے^۵۔ شعبہ ان سے زیادہ کسی کو سچا نہ سمجھتے تھے^۶۔ اور ان کے شک کو بھی یقین کا درجہ دیتے تھے^۷۔

احتیاط فی الروایہ : اس حفظ کے باوجود وہ حدیث بیان کرنے میں اتنے محتاط تھے کہ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے وقت ان کا رنگ بدل جاتا تھا^۸۔

ان کے تلامذہ کا دائرہ خاصہ وسیع تھا، ان میں معتمر، شعبہ، دونوں سفیان، زاہدہ، زبیر، حماد بن سلمہ، ابن علیہ، ابن مبارک، عبد الوارث بن سعید، ابراہیم بن سعد، جریر، حفص بن غیاث، عیسیٰ بن یونس، معاذ بن معاذ، ہشیم، قطان اور محمد بن عبد اللہ انصاری لائق ذکر ہیں^۹۔

زہد و ورع : لیکن ان کا اصل طغریٰ کمال ان کا زہد و ورع اور ان کی عبادت و ریاضت ہے۔ علامہ ابن سعد لکھتے ہیں کہ وہ بڑے سخت عبادت گزار لوگوں میں تھے^{۱۰}۔ ابن عماد حنبلی لکھتے ہیں کہ وہ عابد و زاہد قائم اللیل صائم النہار اور خدا کے مطیع لوگوں میں تھے^{۱۱}۔

خشیتِ الہی : خدا کا خوف ان کی رگ و پے میں جاری و ساری تھا، حکمی القطان کہتے تھے کہ میں نے سلیمان سے زیادہ خدا کا خوف کرنے والا نہیں دیکھا^{۱۲}۔

۱۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۳۵ ۲۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق اول۔ ص ۱۸ ۳۔ تہذیب التہذیب۔

جلد ۴۔ ص ۲۰۲ ۴۔ ایضاً۔ جلد ۴۔ ص ۲۰۱ ۵۔ ایضاً ۶۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۳۵ ۷۔ تہذیب التہذیب۔

جلد ۴۔ ص ۳۰ ۸۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۳۵ ۹۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۴۔ ص ۲۰۱

۱۰۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق ۲۔ ص ۱۸ ۱۱۔ شذرات الذهب۔ جلد اول۔ ص ۱۲ ۱۲۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد ۱۔ ص ۱۲۵

عبادت و ریاضت :

ساری رات عبادت کرتے تھے، اکثر عشاء کے وضو سے فجر کی نماز پڑھتے تھے، ان کے صاحبزادے معتز بھی باپ کا صحیح نمونہ تھے۔ دونوں باپ بیٹے رات بھر گھوم گھوم کر مختلف مسجدوں میں نماز پڑھتے تھے۔ معتز کا بیان ہے کہ چالیس سال تک انہوں نے عشاء کے وضو سے فجر کی نماز پڑھی، ہر سجدہ میں ستر مرتبہ سبحان ربی الاعلیٰ کہتے تھے، اور عصر سے لے کر مغرب تک تسبیح پڑھتے تھے۔

روزوں سے بھی یہی شغف تھا، تاہم بعض روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ ہمیشہ روزہ رکھتے اور بعض سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک دن ناغہ دے کر۔

صدقہ و خیرات :

صدقہ بکثرت کرتے تھے، جریر کا بیان ہے کہ سلیمان ہر وقت صدقہ کیا کرتے تھے، جب صدقہ کے لیے کوئی چیز نہ ملتی تھی، تو اس کے بدلے میں دو رکعت نماز ہی پڑھ لیتے۔

حسن عمل : غرض ان کی زندگی کا ہر لمحہ حسن عمل میں گزرتا تھا، حماد بن سلمہ کا بیان ہے کہ جب ہم خدا کی عبادت کے اوقات میں سلیمان کے پاس جاتے، تو ان کی اطاعت ہی کرتے پاتے، معلوم ہوتا تھا کہ ان میں معصیت کا مادہ ہی نہ تھا۔

مواخذہ کا خوف :

لیکن اس زندگی کے باوجود انہیں اپنے اعمال پر اعتماد نہ تھا کہ خدا کے یہاں کیا معاملہ پیش آنے والا ہے۔ فضیل بن عیاض کا بیان ہے کہ سلیمان سے کسی نے کہا کہ آپ ہی ہیں، آپ کے مثل کون ہے، فرمایا ایسا نہ کہو مجھے نہیں معلوم کہ میرا رب میرے ساتھ کیا معاملہ کریگا، اس نے خود فرمایا ہے کہ بد الہم من اللہ ما لم یکو نو ا یحتسبون۔ ان کے لیے اللہ کی جانب سے ایسی بات ظاہر ہوگئی جس کا وہ اوگ گمان بھی نہ کرتے تھے۔

ادنیٰ ادنیٰ باتوں میں مواخذہ کا خوف کرتے تھے، سعید بن عامر کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ سلیمان بیماری کی حالت میں رونے لگے، کسی نے پوچھا رونے کا کیا سبب ہے، فرمایا ایک مرتبہ میں ایک قبر کے پاس سے گزرا تھا تو اسے سلام کیا تھا مجھے خوف ہے کہ اس کا مجھ سے مواخذہ نہ کیا جائے۔

۱ ابن سعد - جلد ۷ - ق ۲ - ص ۱۸ ۲ تذکرۃ الحفاظ - جلد اول - ص ۱۳۵ ۳ ایضاً ۴ تذکرۃ الحفاظ - جلد اول - ص ۱۳۵ ۵ ایضاً ۶ ایضاً ۷ ایضاً

امر بالمعروف ونہی المنکر:

امر بالمعروف اور نہی المنکر بھی حسن عمل کا ایک بڑا درجہ ہے۔ سلیمان اس کو ایک ضروری فرض سمجھتے تھے اور امراء کے قصور و محلات میں جا کر اس فرض کو ادا کرتے تھے۔

ایک نکتہ : مانا کہ کوئی دور سہولت پسند افراد بلکہ جماعتوں تک سے خالی نہیں رہا ہے۔ اور آج کل تو ہر شخص مذہب میں آسانی ڈھونڈھتا ہے۔ اس قبیل کے اشخاص آسانی کے لئے، کسی خاص مسلک کی پابندی ضروری نہیں سمجھتے اور دلیل یہ دیتے ہیں کہ جب تمام آئمہ برحق ان کی رائیں صحیح اور ان کے مسلک درست ہیں تو پھر کسی خاص امام اور خاص مسلک کی پابندی کیوں ضروری ہے، اور ”الدین یسر“ کے ماتحت ان سب کے آسان مسائل کیوں نہ اختیار کئے جائیں۔

سلیمان اس قسم کی سہل پسندی کے مفاسد میں ایک دلچسپ نکتہ ارشاد فرماتے تھے کہ اگر تمام علماء کی رخصتوں، یعنی جائز کردہ چیزوں اور ان کی لغزشوں کو تم اختیار کر لو تو ہماری ذات میں ساری برائیاں جمع ہو جائیں گی۔

وفات : ۱۴۳ھ میں وفات پائی۔ وفات کے وقت ستاون سال کی عمر تھی۔

(۳۱) سلیمان بن یسار

نام و نسب : سلیمان نام، ابو تراب کنیت، أم المؤمنین حضرت میمونہؓ کی غلامی کا شرف رکھتے تھے، پھر انہوں نے ان کو مکاتب بنادیا تھا، اس غلامی نے سلیمان کو علم و عمل کی دولت سے مالا مال کر دیا تھا۔

حرم نبویؐ میں آمد و رفت :

حضرت میمونہؓ کی غلامی کے تو سل سے سلیمان حضرت عائشہؓ وغیرہ کی خدمت میں آتے جاتے تھے، اور وہ ان کی غلامی کے زمانہ تک ان سے پردہ نہ کرتی تھیں خود سلیمان کا بیان ہے کہ میں نے ایک مرتبہ حضرت عائشہؓ کی خدمت میں حاضر ہو کر باریابی کی اجازت چاہی۔ آپ نے آواز پہچان کر فرمایا تم نے آزادی کے متعلق جو طے کیا تھا، اسے پورا کیا۔ میں نے عرض کیا، ہاں لیکن ابھی تھوڑا سا باقی

۱۔ طبقات کبریٰ امام شمرانی۔ جلد اول۔ ص ۲۳ ۲۔ تذکرۃ الخلفاء۔ جلد اول۔ ص ۱۳۵ ۳۔ ابن سعد۔

جلد ۷۔ ق ۲۔ ص ۱۸ ۴۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۳۔ ص ۲۰۱ ۵۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۱۳۰

ہے، فرمایا تو اندر چلے آؤ، تم اس وقت تک غلام ہو جب تک تمہارے ذمہ کچھ بھی باقی ہے۔
فضل و کمال :

سلیمان اولاً خود ذاتی صلاحیت اور استعداد کے لحاظ سے نہایت ذہین اور سمجھدار تھے۔
 پھر انہیں امیر المؤمنین کی غلامی کے تعلق سے مدینہ رہنے والے صحابہ کرام کی صحبت سے فیض یاب
 ہونے کا موقع ملا تھا، اس لیے وہ مدینہ کے ممتاز ترین علماء میں ہو گئے۔ امام نووی لکھتے ہیں کہ جلالت
 اور علمی کمال پر سب کا اتفاق ہے۔

قرآن : ان کو قرآن مجید، حدیث نبوی، فقہ، جملہ علوم میں درک تھا، قرآن کے ممتاز قاریوں
 میں تھے۔

حدیث : جس گھر کے وہ خادم تھے، وہ حدیث نبوی کا سرچشمہ تھا، اس لئے ثمرۃ احادیث نبوی کا
 معتد بہ ذخیرہ ان کے حصہ میں آیا تھا، علامہ ابن سعد لکھتے ہیں، کہ وہ عالی مرتبہ ارفع المنزلت فقیہ، اور کثیر
 الحدیث تھے۔

انہوں نے حدیث میں ام المؤمنین عائشہ صدیقہؓ اور میمونہؓ کے خرمن کمال سے زیادہ
 خوشہ چینی کی تھی، ان کے علاوہ اکابر صحابہ میں زید بن ثابتؓ، عبداللہ بن عباسؓ، فضل ابن
 عباسؓ، ابو ہریرہؓ، ابوسعید خدریؓ، مقداد بن اسودؓ، عبداللہ بن خذافہؓ، اور عامر محدثین میں جعفر بن
 امیہ ضمریؓ، عبداللہ بن حارث نوفلؓ، عبدالرحمن بن جابر، عراق بن مالک، مالک بن عامر اصبجی وغیرہ
 سے فیضیاب ہوئے تھے۔

تلامذہ : حدیث میں ان کے تلامذہ کا دائرہ نہایت وسیع تھا، بعض کے نام یہ ہیں، عمر بن دینار
 عبداللہ بن دینار، عبداللہ بن فضل ہاشمی، ابوزناد، بکیر بن الاشج، جعفر بن عبداللہ، ابن حکم، سالم، ابوالنصر،
 صالح بن کیسان عمرو بن میمون، محمد بن ابی حرمہ، ازہری، مکحول، نافع، یحییٰ بن سعید انصاری،
 یعلیٰ بن حکیم، اور یونس بن سیف وغیرہ۔

فقہ : مگر ان کا خاص اور امتیازی فن فقہ تھا، اس میں وہ امامت اور اجتہاد کا درجہ رکھتے تھے، حافظ ذہبی
 لکھتے ہیں کہ وہ فقیہ علم اور آئمہ اجتہاد میں تھے۔ وہ مدینہ کے ان سات مشہور فقہاء میں تھے، جو اس عہد کے

۱۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۷۹ ۲۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ق اول۔ ص ۲۳۸ ۳۔ ایضاً۔ ص ۳۵
 ۴۔ تہذیب اجتہاد۔ جلد ۴۔ ص ۲۲۹ ۵۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۱۳۰ ۶۔ تہذیب اجتہاد۔ جلد ۴۔ ص ۲۲۸
 ۷۔ ایضاً ۸۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۷۹ ۹۔ تہذیب الاسماء۔ تذکرۃ الحفاظ۔ مذکور

امام فقہ مانے جاتے تھے^۹۔ مسائل طلاق کے خصوصیت کے ساتھ بڑے بڑے عالم تھے۔
 قتادہ کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ مدینہ گیا اور لوگوں سے پوچھا کہ یہاں طلاق کے مسائل کا
 سب سے بڑا عالم کون ہے، لوگوں نے سلیمان بن یسار کا نام بتایا۔
 بعض علماء فقہ میں انہیں ان آئمہ پر جن کی علمی عظمت مسلم تھی، ترجیح دیتے تھے۔ چنانچہ محمد
 بن حنفیہ کے صاحبزادے حسن انہیں سعید بن مسیب سے زیادہ فہیم سمجھتے تھے۔^{۱۰} خود ابن مسیب ان کے
 اتنے معترف تھے کہ جب ان کے پاس کوئی مستفتی آتا تھا، تو اسے سلیمان کے پاس بھیج دیتے تھے۔^{۱۱}
 اور فرماتے تھے، موجودہ لوگوں میں سب سے بڑے عالم وہی ہیں۔^{۱۲}
 زہد و ورع : زہد و عبادت کے اعتبار سے بھی ممتاز شخصیت رکھتے تھے، ابو زرہ کا بیان ہے کہ سلیمان
 بن یسار مدنی فاضل اور عبادت گزار تھے۔^{۱۳} عجل ان کے فضائل علمی کے ساتھ ان کی عبادت و ریاضت کی
 بھی شہادت دیتے ہیں۔^{۱۴}

عفت : بڑے عقیف و پاک دامن تھے، اگرچہ تابعین کی مقدس جماعت کے لیے عفت و پاک
 دامن کوئی بڑا وصف نہیں ہے، لیکن ترغیبات اور آزمائش و امتحان کے موقع پر پورا اترنا ہر شخص کے لئے
 کمال ہے، سلیمان نہایت حسین و جمیل تھے، ایک مرتبہ ایک عورت نے آپ کے گھر کے اندر آکر دام
 ڈالنا چاہا آپ گھر سے نکل کر بھاگ گئے۔^{۱۵}

وفات : آپ کے زمانہ وفات کے بارہ میں کئی روایتیں ہیں، ان سب میں زیادہ معتبر یہ ہے کہ
 ۶۰ھ میں وفات پائی، وفات کے وقت ۳۷ سال کی عمر تھی۔^{۱۶}

(۳۲) قاضی شریح بن حارثؓ

نام و نسب : شریح نام، ابو امیہ کنیت، نسب نامہ یہ ہے: شریح بن حارث بن قیس بن الحکم بن
 معاویہ بن عامر بن راءش بن حارث بن معاویہ بن ثور بن مرفع بن کندہ کنذی، بعض روایتوں میں نسب
 نامہ کے اوپر کے ناموں میں تھوڑا سا اختلاف ہے، ایک روایت یہ بھی ہے کہ شریح نسلأ عرب نہ تھے
 بلکہ عجم کے ان خانوادوں میں سے تھے، جو کندہ کے حلیف بن کر یمن میں آباد ہو گئے تھے۔

۱۔ ابن خلکان جلد ۱۔ ص ۲۱۳ ۲۔ ابن خلکان۔ جلد اول۔ ص ۲۱۳ ۳۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۷۹
 ۴۔ شذرات الذہب۔ جلد اول۔ ص ۲۳ ۵۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ق اول۔ ص ۲۳۵ ۶۔ تہذیب التہذیب۔
 جلد ۳۔ ص ۲۳۰ ۷۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۸۰ ۸۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۱۳۰

عہد رسالت :

شیخ عہد رسالت میں موجود تھے، اور بعض روایتوں کے مطابق وہ آنحضرت ﷺ کے شرف زیارت سے بھی مشرف ہوئے، لیکن یہ بیان صحیح نہیں ہے۔ اسلام کے شرف سے تو بیشک وہ اسی عہد میں مشرف ہو گئے تھے، لیکن دولت دیدار سے محروم رہے حافظ ابن حجر کا بھی یہی فیصلہ ہے۔ چنانچہ وہ لکھتے ہیں کہ خلفاء اربعہ کے زمانہ کے شریح کے حالات بہت ملتے ہیں، لیکن کوئی ایسا واقعہ نہیں ملتا، جس سے رسول اللہ ﷺ سے ان کی ملاقات ثابت ہوتی ہو۔

علامہ ابن سعد اور حافظ بن عبد البر وغیرہ تمام ارباب سیر و طبقات اسی کے قائل ہیں اور شریح کو تابعین ہی میں شمار کرتے ہیں، البتہ تابعین کے زمرہ میں وہ نہایت ممتاز شخصیت رکھتے تھے، اور تاریخ اسلام کے مشہور قاضی تھے۔

فضل و کمال : شریح نے بہت سے اکابر صحابہ کو پایا تھا، اور ان کی صحبت اٹھائی تھی۔ پھر وہ فطرۃ نہایت ذہین و طباع تھے^۱۔ اس لئے علمی اعتبار سے انہوں نے اپنے اقران میں نہایت ممتاز حیثیت حاصل کر لی تھی، امام نووی لکھتے ہیں کہ شریح کی توثیق، دینداری فضل و کمال ذکاوت اور ان کی روایات سے احتجاج پر سب کا اتفاق ہے^۲۔ حافظ صفی الدین خزرجی لکھتے ہیں کہ وہ بڑے جلیل القدر اور ذکی علماء میں تھے^۳۔

حدیث : بصرہ کے ممتاز حفاظ حدیث میں تھے، انہوں نے حضرت عمرؓ، علیؓ و عبد اللہ بن مسعودؓ، زید بن ثابتؓ جیسے اکابر سے استفادہ کیا تھا، علامہ شعمی ابو وائل قیس بن ابی حازم مدین سیرین، عبد العزیز بن رفیع، مجاہد بن جبر، عطاء بن سائب بن انس بن سیرین اور ابراہیم نخعی جیسے آئمہ ان کے زمرہ تلامذہ میں تھے^۴۔

فقہ : شریح حدیث کے بھی حافظ تھے، لیکن ان کا خاص فن فقہ تھا، حافظ ذہبی اور ابن حجر وغیرہ ان کا خصوصی فن فقہ ہی کا شمار کرتے ہیں، اور ان کے نام کے ساتھ فقیہ کا لقب لکھتے ہیں^۵۔ وہ مرکز فقہ کوفہ کی جماعت افتاء کے ایک رکن تھے^۶۔

قیافہ و شاعری : حدیث و فقہ کے علاوہ وہ عرب کے مروجہ فنون قیافہ اور شاعری میں بھی دستگاہ رکھتے تھے^۷۔ شاعری میں اتنا کمال حاصل تھا کہ ایک مرتبہ انہوں نے نظم میں فیصلہ دیا تھا۔

۱۔ اصابہ۔ جلد ۲۔ ص ۲۰۲ ۲۔ استیعاب۔ جلد ۲۔ ص ۶۷ ۳۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ق اول۔ ص ۲۳۳
۴۔ تہذیب الکمال۔ ص ۱۶۵ ۵۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ق اول۔ ص ۲۳۳ ۶۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۵۱ و تہذیب التہذیب حوالہ مذکور ۷۔ اعلام الموقعین۔ جلد اول۔ ص ۲۷ ۸۔ ابن سعد۔ جلد ۲۔ ص ۹۰

اس کا واقعہ یہ ہے کہ ایک مرتبہ ایک عورت کے خلاف جس کے ایک لڑکا تھا اور اپنے شوہر کی موت کے بعد اس نے دوسری شادی کر لی تھی، اس کی ساس نے قاضی شریح کے یہاں دعویٰ دائر کیا، عورت کا دعویٰ تھا کہ لڑکے کی ولی وہ ہے۔ کیونکہ اس کے باپ کی ماں ہے اور ساس کا دعویٰ تھا کہ بہو کے عقد ثانی کے بعد حق تولیت اسے ملنا چاہیے، ساس نے نظم میں دعویٰ پیش کیا۔

یا ابا امیتہ اتیناک و انت المرء نانیہ
اتا ک ابنی و اماہ و کلتا نا فقد یہ
تز و جت فہا تیہ ولا یذهب بک الیہ
فلو کنت تا بیت مما ناز عتنی فیہ

یعنی ابو امیہ ہم آپ کے پاس انصاف کے لئے آئے ہیں، میرا لڑکا (پوتا) اور اس کی ماں تیرے پاس آئے ہیں اور ہم دونوں اس پر فدا ہیں (بہو سے خطاب) جب تم نے دوسری شادی کر لی تو لڑکا مجھے دے دو، زبردستی مت کرو، بیوہ ہو جانے کے بعد تم اس کے بارہ میں مجھ سے کیوں جھگڑا کرتی ہو، (قاضی سے خطاب) قاضی صاحب لڑکے کے بارہ میں ہم دونوں کا قصہ یہ ہے۔
بہو نے ساس کے دعویٰ کا یہ جواب دیا۔

یا ایہا القاضی قد قلت لک اجدہ
وقولا فاستمع منی ولا تبطنی ردہ
اعزى النفسى عن ابن وکلبى حملت کبدہ
فلما کانا فی حجرى یتیماننا و حدہ
تز و جت رجاء الخیر من یکفینى فقدہ
ومن یظہر لی ودہ و من یکفل لی ردہ

قاضی صاحب دادی یعنی میری ساس کا بیان آپ نے سن لیا، اب میرا بھی سنئے اور اس کو رد نہ کیجئے، میں اپنے لڑکے سے اپنے دل کو تسلی دیتی ہوں، میں نے ہمیشہ اس کو کلیجے سے لگائے رکھا ہے، میری بیوہ کی تنہائی کی وجہ سے اس یتیم کے ضائع جانے کا خطرہ تھا۔ اس لئے میں نے اس کی بھلائی اور اس کی نگہداشت کے خاطر ایسے شخص سے شادی کر لی جو اس کو ضائع نہ ہونے دے، اور اس کی کفالت کر سکے۔ چونکہ ساس بہو دونوں نے نظم میں دعویٰ پیش کیا تھا، اس کے قاضی شریح نے نظم ہی میں اس کا فیصلہ دیا۔

قد فهم القاضی ما قلتما وقضا بینكما ثم فصل
 بقضاء بین بینكما وعلى القاضی جهدان عقل
 قال للجدہ بنی بالصبی وخذی ابنک من ذات العلل
 انها لو صبرت کان لها قبل دعوها تبغیها لبدل
 تم دونوں نے جو کچھ کہا قاضی نے اسے سمجھا، اور دونوں کے درمیان ایک واضح فیصلہ کر دیا
 اگر قاضی سمجھدار ہے تو اس پر کوشش کرنا فرض ہے پھر دادی سے کہا لڑکے کو اس حیلہ ساز
 سے لے کر الگ ہو جا اگر وہ نکاح نہ کرتی تو بچہ اس کے پاس رہتا۔

قضا کی استعداد و قابلیت :

ایک قاضی کے لئے جن اوصاف اور صلاحیتوں کی ضرورت ہوتی ہے، وہ تمام شریع کی
 ذات میں بدرجہ اتم موجود تھیں، فضل و کمال کا حال اوپر گزر چکا بطبعاً وہ نہایت ذہین بڑی، طباع، فریسی،
 اور فہیم تھے۔ پیچیدہ سے پیچیدہ اور ظاہر فریب سے ظاہر قریب معاملات کی تمہ تک پہنچ جاتے تھے، اس
 کی مثالیں آئندہ آئیں گی، ان اوصاف نے ان میں قدرۃ قضاء کی نہایت اعلیٰ استعداد پیدا کر دی
 تھی، حضرت علیؓ جن کو زبان رسالت سے افضل ہم علیؓ کی سند ملی تھی، شریع کو قاضی العرب، عرب
 کا سب سے بڑا قاضی فرماتے تھے۔

عہدۃ قضاء پر تقرر :

عہدۃ قضاء پر تقرر سے پہلے، ان کی یہ استعداد و صلاحیت مشہور ہو چکی تھی اور لوگ متنازعہ فیہ
 معاملات میں ان کو حکم بناتے تھے، چنانچہ اسی سلسلہ میں حضرت عمرؓ نے ان کے ایک فیصلہ کو دیکھ کر انہیں
 کوفہ کا قاضی بنا دیا۔

اس کا واقعہ یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے ایک شخص سے بشرط پسندگی ایک گھوڑا خریدا اور امتحان
 کے لئے ایک سوار کو دیا، گھوڑا سواری میں چوٹ کھا کر داغی ہو گیا، حضرت عمرؓ نے اس کو واپس کرنا چاہا،
 گھوڑے کے مالک نے لینے سے انکار کر دیا، اس پر نزاع ہوئی، اور شریع ثالث بنائے گئے، انہوں
 نے یہ فیصلہ دیا کہ اگر گھوڑے کے مالک سے اجازت لے کر سواری کی گئی تھی تو گھوڑا واپس کیا جاسکتا
 ہے ورنہ نہیں۔

ایک دوسری روایت میں اس واقعہ کی شکل یہ ہے کہ گھوڑا امتحان میں ہلاک ہو گیا، حضرت عمرؓ نے اس کو واپس کرنا چاہا، اس پر تنازعہ ہوا، اور شریح حکم مقرر ہوئے انہوں نے فیصلہ کیا کہ جس کو خریدا ہے اسی کو لینا ہو گا۔ جس حالت میں لیا تھا، اسی حالت میں واپس کرنا ہو گا، اس فیصلہ پر حضرت عمرؓ نے ان کو کوفہ کا قاضی بنادیا۔^۱

قاضی شریح نے اس خدمت کو اس قابلیت، اس خوش اسلوبی اور دیانت سے ادا کیا کہ حضرت عمرؓ کے زمانہ سے لے کر عبدالملک کے زمانہ تک مسلسل ساٹھ برس قاضی رہے۔^۲ اس طویل مدت میں بڑے بڑے انقلابات و حوادث ہوئے، خلافت راشدہ کا دور ختم ہو کر اموی حکومت کا آغاز ہوا، ابن زبیرؓ اور امویوں میں خون ریز معرکہ آرائیاں ہوئیں، ساری دنیائے اسلام میں انقلاب برپا ہوا، لیکن شریح بدستور مسند قضا پر متمکن رہے، ابن زبیرؓ اور عبدالملک کی جنگ کے زمانہ میں اپنا دامن بچانے کے لئے صرف چند برسوں کے لیے مستعفی ہو گئے تھے۔^۳

فیصلوں میں عدل :

ایک قاضی کا سب سے مقدم فرض اور سب سے بڑا وصف یہ ہے۔ کہ وہ فیصلہ کرنے میں کسی خارجی اور داخلی اثر سے متاثر نہ ہو، اور کسی حالت میں بھی حق و انصاف کا دامن ہاتھ سے نہ چھوڑنے پائے، شریح میں یہ وصف اس حد تک تھا کہ وہ قانون اور حق و انصاف کے مقابلہ میں بڑی سے بڑی شخصیت اور بڑے سے بڑے تعلق کی پروہ نہ کرتے تھے۔ ایک معمولی شخص کے مقابلہ میں حضرت عمرؓ کے خلاف فیصلہ دینے کا واقعہ اوپر گزر چکا ہے۔ اگر ان کا لڑکا بھی قانون کی زد میں آ جاتا تھا، تو اس کی بھی پرواہ نہ کرتے تھے۔

ایک مرتبہ ان کے ایک لڑکے نے ایک ملزم کی ضمانت دی، ملزم بھاگ گیا۔ شریح نے اس کے بدلہ میں لڑکے کو قید کر دیا۔^۴ ایک مرتبہ ان کے اردلی نے ایک شخص کو کوزوں سے مارا، انہوں نے مضروب سے اس کو کوزے لگوائے۔^۵

ایک مرتبہ ان کے ایک ہم خاندان نے ایک شخص پر کچھ ناروا ظلم کیا، شریح نے اس کو ایک ستون میں بندھوا دیا۔ جب وہ فیصلہ کر کے اٹھے، تو اس شخص نے کچھ کہنا چاہا، شریح نے کہا مجھ سے کچھ کہنے سننے کی ضرورت نہیں ہے۔ اس لئے کہ میں نے تم کو نہیں قید کیا ہے، بلکہ حق نے قید کیا ہے۔^۶

۱ ابن سعد - جلد ۶ - ص ۹۱

۲ استیعاب - جلد ۲ - ص ۶۷

۳ ابن سعد - جلد ۶ - ص ۹۱

۴ ایضاً - ص ۹۳

۵ ایضاً - ص ۹۵

۶ ابن سعد - جلد ۶ - ص ۹۲

اس حد تک انصاف عدل گستری کا کوئی غیر معمولی نمونہ نہیں ہے۔ شریعت کے بعض ایسے واقعات بھی ہیں، جن کی مثالیں مشکل سے مل سکتی ہیں۔ ان کے ایک لڑکے اور بعض دوسرے اشخاص کے درمیان کسی حق کے بارے میں تنازعہ تھا، لڑکے نے ان سے واقعات بتا کر پوچھا کہ اگر میرا حق نکلتا ہو اور مقدمہ میں کامیابی کی امید ہو تو میں دعویٰ کر دوں ورنہ خاموش رہوں۔

شریعت نے مقدمہ کی نوعیت پر غور کر کے دعویٰ کرنے کا مشورہ کیا، لیکن جب مقدمہ ان کے سامنے پیش ہوا، تو لڑکے کے خلاف فیصلہ دیا۔ فیصلہ دے کر جب گھر واپس آئے تو لڑکے نے کہا اگر میں نے پہلے آپ سے مشورہ نہ کر لیا ہوتا، تو مجھ کو آپ سے کوئی شکایت نہ ہوتی۔ لیکن مشورہ دینے کے بعد آپ نے مجھے ذلیل کیا۔ شریعت نے جواب دیا،

جان پدر تو مجھے ان لوگوں کے جیسے روئے زمین بھر کے آدمیوں سے زیادہ عزیز ہے، لیکن خدا مجھے تجھ سے بھی زیادہ عزیز ہے۔ جب تو نے مجھ سے مشورہ کیا تو مقدمہ دیکھنے کے بعد مجھے ان لوگوں کا حق نظر آیا، اگر میں اس وقت تجھ سے اس کو ظاہر کر دیتا تو ان سے صلح کر لیتا، اور ان لوگوں کا حق ضائع ہو جاتا۔

شہادت میں سچائی کا اہتمام یوں تو نہ کبھی جھوٹی شہادتوں کا اسناد ہوا ہے اور نہ ہو سکتا ہے لیکن شریعت حتی الامکان اخلاقی حیثیت سے جھوٹی شہادتوں کو روکنے کی کوشش کرتے تھے، اور گواہوں کو سمجھا کر جھوٹی شہادت سے روکتے تھے۔ اگر اس میں ناکامی ہوتی تو اسی شہادت پر فیصلہ دے دیتے، کیونکہ شہادت کے مقابلہ میں ذاتی علم کی کوئی حیثیت نہیں۔

علامہ ابن سیرین کا بیان ہے کہ شریعت کو جب ثبوت کے گواہ مشکوک نظر آتے، مگر ان کی ظاہری صداقت پر کوئی گرفت نہ ہو سکتی، تو وہ پہلے گواہوں سے کہتے کہ میں نے تم کو طلب نہیں کیا اگر تم واپس جانا چاہو تو میں تم کو نہیں روکوں گا۔ تمہاری شہادت پر اس مقدمہ کا فیصلہ ہوگا، تمہاری شہادت سے میرا دامن محفوظ ہو جاتا ہے۔ لیکن تم بھی اپنے کو بچاؤ۔ اگر گواہ سمجھانے سے باز نہ آتا تو مجبوراً اس کی شہادت پر فیصلہ کر دیتے کہ مجھ کو یقین ہے کہ تم اس معاملہ میں ظالم ہو مگر میں اپنے خیال و گمان پر فیصلہ نہیں کر سکتا، بلکہ ثبوت کے مطابق فیصلہ کرنے پر مجبور ہوں مگر یہ حقیقت اپنی جگہ پر ہے کہ جو چیز خدا نے تم پر حرام کی ہے میرا فیصلہ اسے حلال نہیں کر سکتا۔

عزیز قریب کی شہادت کا قانون :

حدیث میں اعزہ قریب کی شہادت کی کوئی ممانعت نہیں ہے، اس لئے ایک عزیز کے مقدمہ میں دوسرے ثقہ عزیز کی شہادت قبول کرنے میں کوئی قانونی رکاوٹ نہیں ہے۔ ابن ابی شیبہ کا بیان ہے کہ قاضی شریح نے عزیز کے مقابلہ میں عزیز کی شہادت ناقابل اعتبار قرار دی، اور یہ قانون بنادیا کہ لڑکے کی شہادت باپ کے متعلق باپ کی شہادت کے متعلق لڑکے کی شہادت کے متعلق باپ کی شہادت کے متعلق اور غلام کی شہادت آقا کے متعلق اور اجیر کی شہادت اس شخص کے متعلق جس نے اس کو اجرت پر کیا ہو، قبول نہیں کی جاسکتی۔ اس اصول پر وہ اس سختی سے عامل تھے کہ حضرت علیؓ کے مقابلہ میں حضرت امام حسنؓ کی شہادت مسترد کر دی۔

اس کا واقعہ یہ ہے کہ ایک مرتبہ حضرت علیؓ کی زرہ کہیں گر پڑی اور ایک ذمی کے ہاتھ لگی۔ حضرت علیؓ نے شریح کی عدالت میں دعویٰ کیا۔ شریح نے ذمی سے پوچھا تم کیا کہتے ہو، اس نے کہا میری ملکیت کا ثبوت یہ ہے کہ زرہ میرے قبضہ میں ہے۔

حضرت شریح نے حضرت علیؓ سے پوچھا کہ آپ کے پاس اس کی کوئی شہادت ہے کہ زرہ گر گئی تھی انہوں نے حضرت حسنؓ اور قنبرؓ کو شہادت میں پیش کیا۔ شریح نے کہا قنبر کی شہادت تو قبول کرنا ہوں، لیکن حسنؓ کی شہادت مسترد کرتا ہوں۔ حضرت علیؓ نے فرمایا، آپ نے رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد نہیں سنا ہے کہ الحسن والحسین سید اشباب الجنة۔ شریح نے کہا سنا ہے، لیکن میں باپ کے مقابلہ میں لڑکے کی شہادت معتبر نہیں سمجھتا، اس فیصلہ کو حضرت علیؓ نے تسلیم کر لیا، اور زرہ یہودی کے پاس رہنے دی۔

اس واقعہ کا یہودی پر اتنا اثر ہوا کہ اس نے خود اقرار کر لیا کہ زرہ آپ ہی کی اور تمہارا دین سچا ہے۔ مسلمانوں کا قاضی امیر المؤمنین کے خلاف فیصلہ کرتا ہے، اور وہ بلاچون و چرا سرخم کر دیتا ہے۔ میں شہادت دیتا ہوں کہ محمد خدا کے سچے رسول تھے، حضرت علیؓ کو اس کے اسلام سے اتنی مسرت ہوئی کہ اس یادگار میں انہوں نے زرہ اپنی طرف سے اس کو دے دی۔^۱

فقہ کی کتابوں میں یہ قانون حدیث کے حوالے سے منقول ہے، لیکن صاحب نصب الراية نے تصریح کر دی ہے، کہ یہ حدیث نہیں بلکہ شریح کا قول ہے۔^۲

خفیہ تحقیقات :

شریح سے پہلے اسلامی عدالت میں خفیہ تحقیقات کا طریقہ رائج نہ تھا۔ سب سے پہلے اس کو شرح نے جاری کیا۔ چونکہ یہ نئی بات تھی اس لئے لوگوں نے اس پر اعتراض کیا کہ تم نے یہ بدعت کیوں جاری کی۔ انہوں نے جواب دیا، جب لوگوں نے نئی نئی باتیں جاری کیں تو میں نے بھی نئی بات جاری کی۔^۱ (یعنی جب نئے نئے جرائم ہونے لگے تو مجھ کو بھی نئے طریقے اختیار کرنے پڑے)۔

جھوٹے حلف پر سچی شہادت کو ترجیح :

ثبوت کو قسم سے زیادہ اہم سمجھتے تھے، اور تنہا حلف کو چنداں اہمیت نہ دیتے تھے، بلکہ ثبوت کے ساتھ قسم لیتے تھے۔^۲ ایک مقدمہ میں ایک مدعی نے اپنے فریق سے قسم لے لی، قسم لینے کے بعد اس کے خلاف ثبوت پیش کیا، شرح نے کہا عادل ثبوت جھوٹی قسم سے زیادہ معتبر ہے۔^۳

اہل مقدمہ کو صفائی اور ثبوت کا موقع :

مدعی کو ثبوت اور ملزم کو صفائی کا پورا موقع دینا ہر عدالت کا فرض ہے، شرح اس کا اتنا لحاظ رکھتے تھے کہ مقدمہ فیصلہ کر دینے کے بعد بھی اگر فریقین کچھ کہنا چاہتے تو اس کا موقع دیتے تھے، احنف کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ اس شرح کی عدالت میں گیا۔ انہوں نے ایک شخص کے خلاف فیصلہ دیا۔ اس نے کہا ابھی جلدی نہ کیجئے میں کچھ کہنا چاہتا ہوں، شرح نے اسے موقع دیا جب وہ کہہ چکا تو کہا کیا میں چھوڑ دوں تم نے بہت فضول باتیں کیں تم نے جو کچھ کہا ہے اس پر ثبوت پیش کرو۔^۴

وہ خود اپنے فیصلے کے خلاف اپیل سننے کے لئے تیار رہتے تھے، چنانچہ کہا کرتے تھے کہ جو شخص میرے فیصلے کے خلاف دعویٰ کرے تو میرا فیصلہ اس وقت تک قائم رہے گا، جب تک مدعی اپنے دعویٰ کو ثابت نہ کر دے، حق بہر حال میرے فیصلے کے مقابلہ میں زیادہ حق ہے۔^۵

غیر جانبداری : مقدمات غیر جانبدارانہ کرتے تھے، کسی فریق کے ساتھ کوئی رعایت نہ کرتے تھے، نہ کسی فریق سے جرح میں کمی کرتے تھے، اور نہ کسی فریق کو کوئی پوائنٹ بتاتے تھے۔^۶

۱۔ محاضرة الاوائل - ص ۹۷ ۲۔ ابن سعد - ص ۹۶ ۳۔ ایضاً ۴۔ ابن سعد - جلد ۶ - ص ۹۲

۵۔ ایضاً - ص ۹۳ ۶۔ ابن سعد - جلد ۶ - ص ۹۲

راز داری : مقدمات میں پوری راز داری سے کام لیتے تھے، اور اس کی روداد کسی پر بھی ظاہر نہ کرتے تھے۔ ایک مرتبہ ان کے لڑکے نے اپنے ایک مقدمہ کے سلسلہ میں کچھ پوچھا، انہوں نے جواب دیا کہ تم چاہتے ہو کہ میں تم کو تمہارے فریق پر بھڑکاؤں^۱۔

خاندانی رواج :

مقدمات میں خاندانی رواج کو قبول نہ کرتے تھے، ایک مرتبہ چند غزالوں نے ایک مقدمہ دائر کیا ان میں سے بعض نے کہا کہ اس مقابلہ میں محمد خاندانی دستور میں ہلے، شریع نے کہا تمہارے خاندانی دستور تمہارے گھر تک ہیں^۲۔

دالالوں کی مخالفت :

اہل مقدمہ کے دالالوں کے سخت مخالف تھے، انہیں اپنی عدالت سے نکلوا دیتے تھے اور لوگوں کو ان سے بچنے کی ہدایت کرتے تھے^۳۔

رشوت میں احتیاط :

رشوت سے کوئی زمانہ خالی نہیں رہا ہے، مہذب دور میں رشوت ہدایا و تحائف کی شکل اختیار کر لیتی ہے۔ جس سے بچنا بہت مشکل ہے، اس لئے شریع ہدیہ تو قبول کر لیتے تھے، لیکن رشوت سے محفوظ رہنے کے لئے فوراً اس کا بدل کر دیتے تھے^۴۔

آداب قضا : جب گھر سے عدالت جانے لگتے تو یہ کلمات کہتے، عنقریب ظالم اس حصہ کو جان لے گا، جو اس نے کم کیا ہے، اور ظالم کو سزا کا اور مظلوم کو مدد کا انتظار کرنا چاہئے^۵۔ بھوک اور غصہ کی حالت میں مقدمہ نہ کرتے تھے، اور عدالت سے اٹھ جاتے تھے^۶۔

فیصلوں کی مقبولیت :

عموماً عدالت کے حکام جمہور کو خوش نہیں رکھ سکتے، عام حالات میں ان کے فیصلوں سے کسی نہ کسی جماعت کو شکایت ضرور رہتی ہے۔ لیکن شریع کے فیصلوں سے پبلک بہت مطمئن رہتی تھی، جابر بن زیاد کا بیان ہے کہ شریع ہمارے یہاں بصرہ میں قریب قریب ایک سال تک قاضی رہے، اس قلیل مدت میں انہوں نے ایسی بے مثل قضات کی کہ اس کے قبل اور مابعد کی تاریخ میں اس کی نظیر نہیں ملتی^۷۔

ان کے فیصلے علمی درس ہوتے تھے :

ان کے فیصلے اس قدر پر از معلومات اور فاضلانہ ہوتے تھے کہ ان کی عدالت فقہاء کی درس گاہ بن گئی تھی، بڑے بڑے علماء، فقیہی واقفیت حاصل کرنے کے لئے ان کے فیصلے سننے کو آتے تھے۔ مکحول کا جو خود بہت بڑے عالم تھے۔ بیان ہے کہ میں چھ مہینہ تک شریع کی عدالت میں معلومات حاصل کرنے کے لئے جاتا رہا، میں ان سے کچھ پوچھتا نہ تھا، ان کے فیصلے میری معلومات کے لئے کافی ہوتے تھے۔^۱

نکتہ رسی اور دقیقہ سنجی :

چونکہ شریع نہایت ذہین اور طباع تھے، اس لئے اہل مقدمہ کی ظاہری حالت سے دھوکا نہ کھاتے تھے، ایک مرتبہ ایک عورت نے ایک مرد پر استغاثہ دائر کیا، اور عدالت میں آکر زار و قطار رونے لگی، امام شعی بھی موجود تھے۔ انہوں نے شریع سے کہا یہ عورت مظلوم معلوم ہوتی ہے۔ شریع نے کہا رونا مظلومیت کا ثبوت نہیں ہے، برادران یوسف بھی باپ کے پاس روتے ہی ہوئے آئے تھے۔^۲

عبادت : علمی کمالات کے ساتھ وہ فضائل اخلاق سے بھی آراستہ تھے، بڑے دیندار اور عبادت گزار تھے، قضاء کی ذمہ داریوں اور مشغولیتوں کے باوجود ان کا بھائی وقت عبادت میں گزارتا تھا ان کے غلام ابوطحہ کا بیان ہے کہ جب وہ صبح کی نماز پڑھ کر واپس آتے تھے تو گھر کے دروازے بند کر کے قریب قریب آدھے دن تک نوافل میں مشغول رہتے تھے۔^۳

سلام میں سبقت : طبعاً نہایت خوش اخلاق اور منکسر مزاج تھے، سلام میں ہمیشہ خود سبقت کرتے تھے، قاسم کا بیان ہے کہ کوئی شخص سلام میں شریع پر سبقت نہیں کر سکتا تھا، عیسیٰ بن حارث کا بیان ہے کہ میں ہمیشہ سبقت کرنے کی کوشش کرتا تھا، مگر کبھی کامیاب نہ ہوا۔^۴ میرا ان کا اکثر راہ میں سامنا ہوتا تھا، میں اس انتظار میں رہتا کہ اب سلام کروں اب سلام کروں کہ اتنے میں وہ قریب پہنچ کر السلام علیکم کہہ دیتے۔^۵

فتنہ سے کنارہ کشی :

وہ فتنہ و فساد ناپسند کرتے تھے، ان کی زندگی میں بڑے بڑے سیاسی انقلابات ہوئے، عبدالملک اور ابن زبیرؓ کا ہنگامہ برسوں جاری رہا، جس کی لپیٹ سے بہت کم لوگ محفوظ رہ سکے،

۲ تہذیب الاماء۔ جلد ۱۔ ص ۲۲۴

۱ ابن سعد۔ جلد ۶۔ الطریق الحکمۃ ابن قیم۔ ص ۲۵

۳ ایضاً۔ ص ۹۷

۴ ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۹۸

لیکن شریح کا دامن اس سے بھی بچا رہا، اس ہنگامہ کے زمانہ میں وہ چند برسوں کے لئے مستغنی ہو گئے تھے۔ اس میں پڑنے سے وہ اتنی احتیاط برتتے تھے کہ کسی سے اس کے حالات تک نہ پوچھتے تھے، لوگ بھی ان کی بے تعلقی دیکھ کر ان سے کوئی تذکرہ نہ کرتے تھے۔

دوسروں کی راحت کا خیال :

دوسروں کی راحت کا اتنا خیال تھا کہ اپنے لئے کسی کو ادنیٰ تکلیف دینا بھی پسند نہ کرتے تھے، اپنے گھر کے تمام پرنا لے اندر لگاتے تھے کہ اس کے پانی سے دوسروں کو تکلیف نہ پہنچے۔ اس معاملہ میں اتنے مبالغہ سے کام لیتے تھے کہ اگر ان کے گھر میں کوئی موت ہوتی تو دوسروں کی زحمت کے خیال سے کسی کو خبر نہ کرتے، اور راتوں رات دفن کر دیتے، اگر کوئی شخص مریض کی حالت پوچھتا تو کہہ دیتے اب سکون ہے، اپنے لڑکوں تک کو انہوں نے بغیر اطلاع دیئے ہوئے دفن کر دیا۔

ظرافت و خوش طبعی :

طبیعت میں ظرافت و خوش طبعی کا مادہ زیادہ تھا۔ کان رجلا مزاحاً کبھی کبھی سنجیدہ مواقع پر بھی ان کی ظرافت گلفشانی کر جاتی تھی۔ ایک مرتبہ عدی بن ارطاة نے ان کے سامنے ایک دعویٰ پیش کیا دونوں میں حسب ذیل گفتگو ہوئی۔

عدی : میں آپ کے سامنے کچھ باتیں پیش کرنا چاہتا ہوں۔

شریح : فرمائیے، میں سننے کے لئے تیار ہوں۔

عدی : میں شام کا رہنے والا ہوں۔

شریح : اتنے دور دراز مقام کے (مزاحاً)۔

عدی : میں نے آپ کے یہاں شادی کی ہے۔

شریح : ابالوفاء والبنین شادی مبارک ہو۔

عدی : میں اپنی بیوی کو ساتھ لے جانا چاہتا ہوں۔

شریح : شوہر اپنی بیوی کا حق دار اور مختار ہے۔

عدی : لیکن اس نے اپنے گھر میں رہنے کی شرط کر لی تھی۔

شریح : تو پھر شرط پوری کرنی چاہئے۔

عدی : آپ ہمارا فیصلہ کر دیجئے۔

شرح : فیصلہ کر دیا۔

عدی : کس کے خلاف۔

شرح : تمہاری ماں کے لڑکے کے (یعنی تمہارے)

عدی : کس کی شہادت پر۔

شرح : تمہارے ماموں کی بہن کے لڑکے کی شہادت پر (یعنی خود تمہاری شہادت پر) کیونکہ عدی نے خود اقرار کر لیا تھا کہ بیوی سے گھر میں رہنے کی شرط کر لی تھی۔

لطائف : ان کی ظرافت اور بذلہ سخی کی وجہ سے بعض اوقات دلچسپ لطائف پیش آجایا کرتے تھے۔ ایک مرتبہ بدوی نے ان سے پوچھا تم کس خاندان سے ہو، انہوں نے جواب دیا ان لوگوں میں سے ہوں جن کو خدا نے اسلام کے انعام سے نوازا ہے۔ یہ جواب سن کر وہ اعرابی ان کے پاس سے چلا گیا، اور لوگوں سے کہا، خدا کی قسم تمہارا قاضی اپنا خاندان بھی نہیں جانتا۔ ایک روایت یہ ہے کہ اس نے کہا کہ تم لوگوں نے مجھ کو ایک غلام کے پاس بھیج دیا۔ (کیونکہ عموماً غلام یا وہ لوگ جن کا کوئی قابل ذکر نسب نہ ہوتا تھا اسلام کی طرف اپنا انتساب کرتے تھے)۔

ان میں اور ابن زیاد میں سخت اختلاف تھا۔ ابن زیاد ایک مرتبہ طاعون میں مبتلا ہوا، اس کی سمیت کا اثر داہنے ہاتھ پر زیادہ تھا۔ اطباء نے اس کو کٹوانے کا مشورہ دیا۔ اس نے شرح سے مشورہ کیا۔ انہوں نے اس سے اختلاف کیا۔ ان سے کچھ ان کے مشورے اور کچھ خوف سے ہاتھ نہیں کٹوایا۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اس کی سمیت کے اثر سے مر گیا۔ لوگوں نے شرح کو بڑی ملامت کی کہ تم نے محض دشمنی کی وجہ سے ہاتھ نہیں کٹوانے دیا۔ انہوں نے جواب دیا کہ مشیر امین ہوتا ہے اس لئے اگر مجھے اس کی خیر خواہی کا خیال نہ ہوتا تو میں تو یہ چاہتا کہ ایک دن اس کا ہاتھ کاٹا جائے ایک دن پاؤں کاٹا جائے۔ اسی طریقہ سے روزانہ اس کے تمام اعضاء، جوڑ جوڑ اور بند بند کاٹ کر الگ کر دیئے جائیں^۱۔

ایک مرتبہ ان کی عدالت میں ایک شخص نے ایک گواہ کو جس کا نام ربیعہ تھا پکارا۔ اس نے کوئی جواب نہ دیا۔ اس کی خاموشی پر پکارنے والے نے جھلا کر دوبارہ کافر کہہ کر پکارا۔ اس خطاب پر وہ بول اٹھا، شرح نے اس پر یہ ظریفانہ الزام لگایا کہ تم نے کفر کا اقرار کر لیا۔ اس لئے تمہاری شہادت قبول نہیں کی جاسکتی^۲۔

وفات : آخر میں ضعف پیری کی وجہ سے مستغنی ہو گئے تھے۔ استعفا کے کچھ دنوں بعد بیمار پڑے عمر ایک سو سال سے تجاوز ہو چکی تھی، زیست کی امید باقی نہ تھی، اس لئے دم آخر لوگوں کو ہدایت کی قبر بغلی

کھودی جائے، جنازہ کی اطلاع کسی کو نہ دی جائے، جنازہ کے ساتھ نوحہ نہ کیا جائے، جنازہ کو آہستہ آہستہ لے جایا جائے، قبر پر چادر نہ ڈالی جائے، ان وصایا کے بعد انتقال فرمایا، وفات میں اختلاف ہے۔ ۷۶ سے لے کر ۷۹ تک کسی سن میں انتقال کیا۔
حلیہ: شریح اطلس تھے، یعنی پیدائشی طور پر ڈاڑھی مونچھ نہ تھی۔
تنخواہ: پانسو ماہوار تنخواہ پاتے تھے۔

(۳۳) صفوان بن سلیم زہریؓ

نام و نسب: صفوان نام، ابو عبد اللہ کنیت، والد کے نام میں اختلاف ہے۔ بعض سلیم اور بعض سلام لکھتے ہیں، مدینہ کے ممتاز تابعین میں تھے۔

فصل و کمال: اگرچہ صفوان کا اصل طغرے کمال ان کا زہد و ورع تھا۔ لیکن فضائل علمی سے بھی وہ تہی دامن نہ تھے۔ حافظ ذہبی ان کو ثقہ حجۃ اور اعلام میں لکھتے ہیں۔

حدیث: حدیث میں انہوں نے عبد اللہ بن عمرؓ انس بن مالکؓ ابو امامہؓ سعید بن مسیبؓ عبد الرحمن بن اغممؓ ابو سلمہ بن عبد الرحمنؓ سعید بن سلمہؓ عبد اللہ بن سلیمان الاغرؓ عبد الرحمن ابن سعدؓ اور عطاء بن یسار وغیرہ سے فیض اٹھایا تھا۔ اور زید بن اسلمؓ ابن منکدرؓ موسیٰ بن عقبہؓ ابن جریجؓ یزید بن حبیبؓ مالک بن انسؓ اکابر علماء کی بڑی جماعت ان کے تلامذہ میں تھی۔

فقہ: فقہ میں بھی انہیں درک تھا اور ان کا شمار مدینہ الرسول کے فقہاء میں تھا۔ ابن عمامہ ضلی انہیں فقیہ القدوہ کے لقب سے یاد کرتے ہیں۔

عبادت و ریاضت: ان کا امتیازی وصف ان کا زہد و ورع اور عبادت و ریاضت ہے اس کے علاوہ ان کا اور کوئی مشغلہ نہ تھا۔ احمد بن حنبلؓ فرماتے تھے کہ وہ خدا کے بہترین بندوں میں تھے، ان کے وسیلہ سے پانی کی دعا کی جاتی تھی۔

بڑی سخت عبادتیں کرتے تھے، نیند کے خوف سے جاڑوں کے موسم میں کھلی چھت پر اور گرمیوں میں بند مکان میں عبادت کرتے تھے کہ سردی اور گرمی کے غلبہ سے نیند نہ آنے پائے،

۱ ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۹۹
۲ ابن خلکان۔ جلد اول۔ ص ۲۲۲
۳ ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۹۵
۴ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۲۰
۵ تہذیب و تہذیب جلد ۳۔ ص ۳۲۵
۶ ایضاً
۷ شذرات الذهب۔ جلد اول۔ ص ۱۸۹
۸ ایضاً

نمازیں پڑھتے پڑھتے دونوں پاؤں سوچ جاتے تھے اور تھک کر گر پڑتے تھے۔ سجدوں کی کثرت سے پیشانی زخمی ہو گئی تھی۔

عبادت کی معراج کمال :

کمال کی آخری حد یہ ہے کہ پھر اس میں مزید ترقی کی گنجائش باقی نہ رہے۔ صفوان عبادت کے اسی ذرہ کمال پر فائز تھے، ابو حمزہ کا بیان ہے کہ میں نے صفوان کو عبادت کے اس درجہ پر دیکھا کہ اگر ان سے کہا جاتا کہ کل قیامت ہے تو جس حد تک وہ پہنچ چکے تھے اس میں مزید اضافہ ہو سکتا تھا۔

انفاق فی سبیل اللہ :

خدا کی راہ میں انفاق کا یہ حال تھا کہ بدن کے کپڑے تک اتار کر دے دیتے تھے۔ ایک شب کو مسجد سے نکلے، سردی سخت تھی، مسجد کے باہر ایک آدمی ننگے بدن نظر آیا۔ صفوان نے اسی وقت اپنے جسم کے کپڑے اتار کر دے دیئے۔

دولت دنیا سے بے نیازی :

استغناء اور بے نیازی کے اس درجہ پر تھے کہ سلاطین اور فرماں رواں کی خدمت کرنا چاہتے تھے، مگر وہ قبول نہ کرتے تھے، مسجد نبوی میں عبادت کیا کرتے تھے۔ ایک مرتبہ سلیمان بن عبد الملک مدینہ آئے، اور عمر بن عبد العزیزؓ کے ہمراہ مسجد نبوی دیکھنے کے لئے گیا، ظہر کی نماز پڑھنے کے بعد مقصورہ کا دروازہ کھولا تو اس میں صفوان نظر آئے سلیمان انہیں پہچانتا نہ تھا، عمر بن عبد العزیز سے پوچھا یہ کون بزرگ ہیں، ان کے بشرہ سے بہتر آثار میں نے نہیں دیکھے۔ عمر بن عبد العزیز نے کہا امیر المؤمنین یہ صفوان بن سلیم ہیں، ان کا نام سن کر اس نے غلام کو پانسو دینار کی تھیلی ان کی خدمت میں پیش کرتے کا حکم دیا، غلام نے لے جا کر پیش کی کہ یہ امیر المؤمنین کی جانب سے نذر ہے، وہ یہاں موجود ہیں۔ صفوان نے کہا تم کو دھوکا ہوا ہے، کسی اور کے پاس بھیجی ہوگی۔ غلام نے عرض کیا آپ صفوان نہیں ہیں، فرمایا ہوں تو میں ہی۔ غلام نے کہا تو آپ ہی کو دیا ہے، فرمایا جاؤ، دوبارہ پوچھ آؤ۔ جیسے ہی غلام پوچھنے کے لئے لوٹا، صفوان فوراً جوتا اٹھا کر مسجد سے نکل گئے اور پھر جتنی دیر سلیمان مسجد میں رہا نہ دکھائی دیئے۔

وفات : ۱۳۲ھ میں وفات پائی۔

(۳۴) صفوان بن محرزؓ

نام و نسب : صفوان نام، نسبی تعلق قبیلہ بنی تمیم کی شاخ بنی مازن سے تھا۔ بصرہ کے عابد وزاہد تابعین میں تھے۔

فضل و کمال : علم میں کوئی امتیازی حیثیت نہ رکھتے تھے تاہم اس سے بالکل تہی دامن بھی نہ تھے بصرہ کے علماء باعمل میں شمار تھے۔ علامہ ابن سعد لکھتے ہیں، کان لہ فضل و ورع۔ حافظ ذہبی لکھتے ہیں، مصفوان بن محرز المازنی احد العلماء العاملين۔^۱

حدیث میں انہوں نے عبد اللہ بن عمرؓ، ابن مسعودؓ، ابن عباسؓ، ابو موسیٰ اشعریؓ، عمران بن حصینؓ اور حکیم بن حزام وغیرہ اکابر صحابہ سے استفادہ کیا تھا۔^۲

ابو حمزہ، جامع بن شداد، خالد بن عبد اللہ الاشج، عاصم الاحول، قتادہ، محمد بن واسع اور علی بن زید بن جعدان وغیرہ آپ کے زمرہ تلامذہ میں تھے۔^۳

عمل کا درجہ : صفوان کے نزدیک تہا علم کی کوئی حیثیت نہ تھی جب تک اس کے ساتھ عمل نہ ہو۔ فرماتے تھے کہ ہم کو علم سے کوئی فائدہ نہیں پہنچ سکتا جب تک اس پر عمل نہ کریں، کاش میں کچھ نہ جانتا ہوتا۔^۴

زہد و عبادت : ان کی پوری زندگی اس اصول کا عملی نمونہ تھی۔ حافظ ابن حجر لکھتے ہیں کہ وہ بڑے عابد تابعین میں تھے۔^۵

گداز قلب : روح کا آئینہ نگار اشک سے جلا پاتا ہے اور دل کی کھیتی آنسوؤں کی آبیاری سے ہری ہوتی ہے۔ صفوان کی آنکھیں شمع سوزان تھیں، انہوں نے ایک کنج یا غار بنالیا تھا جس میں بیٹھ کر رویا کرتے تھے اور صرف نماز کے اوقات میں اس سے باہر نکلتے تھے۔ نماز پڑھنے کے بعد پھر فوراً اسی میں چلے جاتے تھے۔^۶

ذکر و شغل : آپ کا ذکر و شغل حدیث خوانی تھا۔ جریر کا بیان ہے کہ صفوان اور ان کے بھائی مذاکرہ حدیث کے لئے جمع ہوتے تھے، اس حلقہ میں جب کیفیت اور رقت قلب محسوس نہ ہوتی تو

۱۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق اول۔ ص ۱۰۷

۲۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۵۲

۳۔ صفوة الصفوة۔ ص ۱۵۹

۴۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۴۔ ص ۴۳۰

۵۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق اول۔ ص ۱۰۷

۶۔ ایضاً۔ ص ۱۹۵ تہذیب التہذیب۔ جلد ۴۔ ص ۴۳۰

حاضرین ان سے حدیث بیان کرنے کی درخواست کرتے۔ ان کی زبان سے جیسے ہی الحمد للہ نکلتا حاضرین پر عجیب کیفیت طاری ہو جاتی اور مشکیزہ کے منہ کی طرح ان کے آنکھوں سے آنسو پھوٹ نکلتے۔

قیام لیل : آپ کی عبادت کا خاص وقت شب کا تھا۔ تہجد پابندی کے ساتھ پڑھتے تھے۔

دنیا سے کنارہ کشی :

دنیا اور اس کی نعمتوں سے کبھی دامن آلود نہ ہوا۔ فرماتے تھے، اگر مجھے کھانے کے لئے روٹی کا ایک ٹکڑا جس سے توانائی قائم رہ سکے اور پینے کے لئے پانی کا ایک کوزہ مل جائے تو پھر مجھے دنیا اور اہل دنیا کی ضرورت نہیں۔

دنیا کو کارواں سے زیادہ نہ سمجھتے تھے۔ چنانچہ مستقل گھر نہیں بنایا۔ رہنے کے لئے ایک چھپر تھا۔ اس کی مرمت تک نہ کراتے تھے۔

ایک مرتبہ اس کی ایک لکڑی ٹوٹ گئی لوگوں نے کہا اس کو درست کر لیجئے فرمایا کل مرنا ہے اگر گھر کا حقیقی مالک اس میں زیادہ ٹھہرنے کا موقع دیتا تو درست کر لیتا۔

خانہ خدا کا احترام :

خانہ خدا میں ہنگامہ آرائی مسجد کے احترام کے خلاف سمجھتے تھے اور ایسے موقع پر مسجد سے چلے جاتے تھے۔ ایک مرتبہ کچھ لوگ مسجد میں لڑ رہے تھے آپ یہ کہہ کر وہاں سے ہٹ گئے کہ ”تم لوگ جنگجو ہو“۔

فرمان رسول ﷺ کا پاس :

فرمان رسول ﷺ کا مرتے دم تک پاس رہا۔ مرض الموت میں گھر والوں سے فرمایا: رسول اللہ ﷺ کا یہ فرمان پیش نظر رہے کہ ”چلا کر بین کرنے والا، سرنوچنے والا اور کپڑے پھاڑنے والا ہماری جماعت میں نہیں ہے“۔

وفات : اس مرض میں وفات پائی۔ سنہ وفات معین طور پر نہیں بتایا جاسکتا۔ ابن حبان نے ۷۴ھ لکھا ہے لیکن یہ قابل اعتبار نہیں۔

۱۔ ابن سعد۔ جلد ۷ ق اول۔ ص ۱۰۷ ۲۔ تہذیب اہل بیت۔ جلد ۴۔ ص ۴۳۰ ۳۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق اول۔ ص ۱۰۷ ۴۔ ایضاً ۵۔ ایضاً۔ ص ۱۰۸ ۶۔ ایضاً

(۳۵) طاؤس بن کیسانؓ

نام و نسب : طاؤس نام، عبدالرحمن کنیت، بحیر بن ريسان حمیری کے غلام تھے۔ ان کے والد نسلاً عجمی تھے لیکن آل حمدان سے تعلقات پیدا کر کے یمن کے شہر جند میں بود و باش اختیار کر لی تھی۔

فضل و کمال : فضل و کمال کے اعتبار سے طاؤس کا شمار کبار تابعین میں تھا۔ علامہ نووی لکھتے ہیں: طاؤس صاحب علم و فضل اور کبار تابعین میں تھے ان کی جلالت، فضیلت و فوہ علم اور صلاح و حفظ پر سب کا اتفاق ہے۔ ابن عماد حنبلی لکھتے ہیں کہ وہ امام اور علم و عمل کے اعتبار سے علماء اعلام میں تھے۔

حدیث : حدیث کے اعتبار سے وہ بڑے حافظ تھے۔ ان کا حفظ حدیث ارباب علم میں مسلم تھا۔ پچاس صحابہ کے دیدار کا شرف حاصل تھا، ان میں عبداللہ بن عمرؓ، عمرو بن عباسؓ، ابن عمر بن العاصؓ، ابن زبیرؓ، زید بن ارقمؓ، زید بن ثابتؓ، ابو ہریرہؓ، عائشہ صدیقہؓ، سراقہ بن مالکؓ، صفوان بن امیہؓ اور جابرؓ وغیرہ صحابہ کرام کے سرچشمہ علم سے سیراب ہوئے تھے۔ حبر الامۃ عبداللہ بن مسعودؓ سے خصوصیت کے ساتھ زیادہ استفادہ کیا تھا۔

فقہ : فقہ میں بڑا پایہ تھا۔ علامہ ابن خلکان لکھتے ہیں : کان فقیہا جلیل القدر رفیع الذکر۔ تلامذہ : تلامذہ کا دائرہ بھی خاصاً وسیع تھا۔ ان میں سے بعض کے نام یہ ہیں، آپ کے صاحبزادے عبداللہ، وہب بن میسرہ، حبیب بن ابی ثابت، اصم بن عتیبہ، حسن بن مسلم، سلیمان بن موسیٰ، عبدالکریم حرزی، عبدالملک بن میسرہ، عمرو بن شعیب، عمرو بن دینار، عمرو بن مسلم، قیس بن سعد، مجاہد، لیث، ابو سلیم اور ہشام وغیرہ۔

معاصر علماء میں ان کا درجہ :

علمی اعتبار سے ان کا شمار اس عہد کے اکابر علماء کے زمرہ میں تھا۔ ابن عیینہ کا بیان ہے کہ میں نے عبداللہ بن یزید سے پوچھا کہ تم کن لوگوں کے ساتھ ابن عباسؓ کے پاس جاتے تھے۔ انہوں نے جواب دیا، عطاء اور ان کی جماعت کے ساتھ۔ میں نے کہا اور طاؤسؓ، انہوں نے کہا وہ خواص کے ساتھ جاتے تھے۔

۲ شذرات الذہب جلد اول۔ ص ۱۳۳

۳ تہذیب الاسماء جلد ۵۔ ص ۹

۴ تہذیب الاسماء جلد اول۔ ص ۲۹۱

۱ تہذیب الاسماء جلد اول۔ ق اول۔ ص ۲۵۱

۲ تہذیب الاسماء جلد اول۔ ق اول۔ ص ۲۵۱

۳ ابن خلکان جلد اول۔ ص ۲۳۲ ۶ ایضاً

اربابِ علم کا اعتراف :

اس عہد کے تمام اربابِ علم ان کے کمالِ علم کے معترف تھے۔ عمرو بن دینار کہتے تھے کہ میں نے کسی شخص کو طاؤس کے برابر نہیں دیکھا۔ بعض لوگوں کے نزدیک وہ یمن کے ابنِ سیرین تھے، سعید بن ابی سیرین کا بیان ہے کہ قیس بن سعد کہتے تھے کہ طاؤس ہمارے یہاں کے ابنِ سیرین ہیں^۱۔ بعض علماء انہیں حضرت ابنِ جبیرؓ کا ہم پایہ سمجھتے تھے۔ عثمان دارمی کا بیان ہے کہ میں نے ابنِ معین سے پوچھا کہ آپ کو طاؤس زیادہ پسند ہیں یا سعید بن جبیر؟ انہوں نے کسی کو ترجیح نہیں دی^۲۔

زہد و عبادت : اس علم کے ساتھ طاؤس میں اسی درجہ کا عمل بھی تھا۔ ابنِ حبان کا بیان ہے کہ وہ یمن کے عبادت گزار لوگوں میں تھے^۳۔ کثرتِ عبادت سے پیشانی پر نشانِ جبدہ تاباں تھا، ستر مرگ پر بھی کھڑے ہو کر نماز پڑھتے تھے^۴، چالیس حج کئے^۵۔ طواف میں خاموش رہتے تھے کسی بات کا جواب نہ دیتے تھے اور فرماتے تھے کہ طواف نماز ہے^۶۔

انفاق فی سبیل اللہ: خدا کی راہ میں بھی حسب استطاعت صرف کرتے تھے۔ ایک مرتبہ ایک سزا یاب کو اس کا جرمانہ ادا کر کے چھڑایا^۷۔

دولتِ دنیا سے بیزاری : دنیا اور اس کی خواہشوں سے بالکل بے نیاز تھے۔ کبھی دنیاوی نعمتوں کی خواہش نہیں کی ہمیشہ یہی دعا کرتے تھے کہ ”خدا یا مجھے مال اور اولاد سے محروم رکھ اور اس کے بدلہ میں ایمان و عمل کی دولت عطا فرما“^۸۔

اہلِ دنیا سے بے تعلقی اربابِ حکومت اور ثروت سے ہمیشہ گریز کرتے تھے اور ان کے شر سمجھتے تھے۔ ابنِ عیینہ کا بیان ہے کہ حکومت اور حکمرانوں سے گریز کرنے والے تین آدمی تھے، ابوذر صحابی اپنے زمانے میں اور طاؤس و ثوری اپنے زمانے میں^۹۔ فرماتے تھے اربابِ شرف و دول سے زیادہ کسی کو شر نہیں دیکھا^{۱۰}۔

امرا اور سلاطین کا معمولی احسان اٹھانا بھی پسند نہ کرتے تھے۔ ایک مرتبہ وہب بن منبہ کے ہمراہ حجاج بن یوسف کے بھائی محمد کے یہاں گئے۔ اس وقت سردی زیادہ تھی، اس لئے محمد بن

۱۔ ابنِ سعد۔ جلد ۵۔ ص ۳۹۲ ۲۔ تہذیب و تہذیب۔ جلد ۵۔ ص ۹ ۳۔ ایضاً ۴۔ ابنِ سعد۔ جلد ۵۔ ص ۳۹۳ ۵۔ تہذیب و تہذیب۔ جلد ۵۔ ص ۹ ۶۔ ابنِ سعد۔ جلد ۵۔ ص ۳۹۳ ۷۔ ایضاً۔ ص ۳۹۲ ۸۔ ایضاً۔ ص ۳۹۲ ۹۔ تہذیب و تہذیب۔ جلد ۵۔ ص ۱۰ ۱۰۔ ابنِ سعد۔ جلد ۵۔ ص ۳۹۲

یوسف نے ان کے اوپر ایک چادر ڈلوادی مگر انہوں نے کندھا ہلا کر گرا دیا۔ محمد کو یہ بہت ناگوار ہوا، یہاں سے اٹھنے کے بعد ان کے ہمراہی وہب نے ان سے کہا کہ اگر تم کو چادر کی ضرورت نہ تھی تو بھی لوگوں کو محمد کے غصہ سے بچانے کے لئے تم کو اس وقت لے لینا چاہئے تھا۔ زیادہ سے زیادہ اسے بچ کر اس کی قیمت مساکین میں تقسیم کر دیتے۔ انہوں نے جواب دیا، اگر اس کا خیال نہ ہوتا کہ میرے بعد لوگ میرے اس فعل کو سند جواز بنائیں گے تو ایسا کرتا۔

تحصیل داری کا عہدہ :

ایک مرتبہ محمد بن یوسف نے انہیں چند دنوں کے لئے تحصیل داری کے عہدہ پر مامور کر دیا، ان کے جیسے شخص کو اس عہدہ سے کیا مناسبت ہو سکتی تھی، وہ جس طرح اس کام کو کرتے تھے اس کی تفصیل خود ان کی زبان سے یہ ہے: ہارثیم بن میسرہ نے ان سے پوچھا آپ تحصیل داری کے زمانہ میں کیا کرتے تھے فرمایا میں باقی دار سے کہتا تھا خدا تم پر رحم کرے اس نے تم کو جو عطا کیا، اس کو (شریعت کا حق دے کر) پاک کر دیا، اگر وہ اس کہنے پر خراج دے دیتا تھا۔ تو لے لیتا تھا اور اگر کوئی اعراض کرتا تھا تو میں اسے بلاتا تھا۔

خلفاء کو نصیحت :

قیام عدل و خدمت خلق کا دار و مدار صالح عہدہ داروں پر ہے اس لئے طاؤس سلاطین اور خلفاء کو حکام کے انتخاب کے باب میں نصیحت کیا کرتے تھے۔ عمر بن "عبد العزیز جب مسند خلافت پر متمکن ہوئے تو انہیں لکھ بھیجا کہ اگر آپ چاہتے ہیں کہ آپ کے تمام کام اچھے ہوں تو اچھے لوگوں کو عہدہ دار بنائیں، انہوں نے جواب میں لکھا کہ میری بھلائی کے لئے آپ کی نصیحت کافی ہے۔

ان کے صاحبزادے عبداللہ بھی بالکل ان کے ہم رنگ تھے۔ ایک مرتبہ ابو جعفر منصور عباسی نے انہیں اور امام مالک کو بلا بھیجا یہ دونوں گئے، منصور نے عبداللہ سے کہا کہ اپنے والد کی کوئی حدیث سنائیے؟ انہوں نے یہ حدیث سنائی کہ "قیامت کے دن سب سے زیادہ عذاب اس شخص پر ہوگا جو خدا کی حکومت میں شرک کرے گا"، یعنی اس میں ظلم کو شریک بنائے گا۔ یہ نصیحت آموز حدیث سن کر منصور خاموش ہو گیا، تھوڑی دیر خاموشی کے بعد منصور نے تین مرتبہ عبداللہ سے دوات اٹھانے کے لئے کہا مگر انہوں نے تعمیل نہیں کی۔ منصور نے کہا دوات کیوں نہیں اٹھاتے؟ انہوں نے کہا اس لئے کہ اگر تم اس سے کوئی ظالمانہ حکم لکھو گے تو اس میں میری شرکت بھی ہو جائے گی۔

ان کی یہ کھری باتیں سن کر منصور نے دونوں کو اٹھا دیا، عبد اللہ نے کہا کہ ہم تو یہی چاہتے تھے، امام مالک کا بیان ہے کہ اس واقعہ کے بعد سے میں عبد اللہ کے فضل کا معترف ہو گیا۔

قرآن کا احترام :

وہ کلام الہی سے مالی فائدہ اٹھانے کو نہایت برا اور احترام قرآن کے منافی سمجھتے تھے، ایک مرتبہ کچھ لوگوں کو قرآن مجید کا ہدیہ کرتے سنا تو اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ پڑھنے لگے۔

نوجوانوں کی اصلاح :

نوجوانوں کی جدت آمیز وضع قطع اور چال ڈھال کو سخت ناپسند کرتے تھے، ایک مرتبہ قریش کے چند خویش پوش اور جدت پسند نوجوانوں کو طواف کی حالت میں دیکھ کر ٹوکا کہ تم لوگ ایسا لباس پہنتے ہو جو تمہارے اسلاف نہ پہنتے تھے، اور ایسی اٹھلائی ہوئی چال چلتے ہو کہ نچنے بھی نہیں چل سکتے۔

عید المومنین :

عید کی خوشی منانا ضروری سمجھتے۔ تھے، اس دن اپنی تمام لونڈیوں کے ہاتھوں اور پیروں پر مہندی لگواتے تھے اور فرماتے تھے یہ عید کا دن ہے۔

وفات : جیسا کہ اوپر گزر چکا ہے وہ حج بکثرت کرتے تھے اس کا سلسلہ آخر عمر تک جاری رہا، خدا نے ان کے اس ذوق کو حسن قبول بخشا، چنانچہ ۱۰ھ کے حج کے موسم میں مکہ ہی میں ترویہ سے ایک دن پہلے انتقال کیا، اس طرح وہ ہمیشہ کے لئے ارض مکہ میں مقیم ہو گئے۔ حج کی وجہ سے جنازہ میں اتنا ہجوم تھا کہ جنازہ لے جانا دشوار ہو گیا، ابراہیم بن ہشام مخزومی نے انتظام کے لئے پولیس بھیجی، پھر اتنا مجمع تھا کہ جنازہ اٹھانے والوں کے کپڑے ٹکڑے ٹکڑے ہو گئے، اور ہزاروں حاجیوں کے ہاتھوں مدفون ہوئے۔

۳۶) عامر بن شراحیل الشعمیؓ

نام و نسب : عامر نام، ابو عمر کنیت، شعمی قبیلہ کی نسبت ہے لیکن شہرت کی وجہ سے اس نسبت نے لقب کی حیثیت اختیار کر لی ہے۔ یمن کے نامور حمیری خاندان میں حبان بن عمرو ایک مشہور اور تاریخی

۱۔ ابن خلکان۔ جلد اول۔ ص ۲۳۳ ۲۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۲۹۲ ۳۔ ایضاً۔ ص ۳۹۵
۴۔ ایضاً۔ ص ۳۹۲ ۵۔ ایضاً۔ ص ۳۹۵ ۶۔ ابن خلکان۔ جلد اول۔ ص ۲۳۳

شخص گزرا ہے۔ یہ شخص یمن کی ایک پہاڑی ذوالشبنین میں پیدا ہوا تھا اور مرنے کے بعد یہیں دفن ہوا اس لئے وہ خود ذوالشعبین مشہور ہو گیا۔ اس کے بعد اس نسل میں بھی یہ نسبت قائم رہی، اس کی نسل کی ایک شاخ فتوحات اسلامی سے قبل ہمدان میں آباد تھی پھر اسلامی عہد میں کوفہ میں بس گئی۔ یہ شاخ شععی کہلاتی تھی، عامر بن شراحیل اسی شاخ سے تھے۔ حسان بن عمرو کے اوپر اس خاندان کا نسب نامہ یہ ہے: بنی حسان بن عمرو بن قیس بن معاویہ بن جشم بن عبد شمس بن وائل بن غوث بن قطن بن عریب بن زہیر بن ایمین بن ہمیسع بن حمیر۔

پیدائش: عامر الشععی کے سنہ ولادت کے بارہ میں مختلف روایات ہیں۔ خود ان کا بیان ہے کہ وہ جنگ جلولاء کے سال پیدا ہوئے^۱۔ ایک بیان یہ بھی ہے کہ ان کی ماں جلولاء کے قیدیوں میں تھیں جو ان کے والد شراحیل کے حصہ میں پڑی تھیں۔ اس حساب سے ان کی پیدائش ۱۹۰ھ میں ہوئی۔
تعلیم: عامر کے ہوش سنبھالنے کے وقت صحابہ کرام کی بہت بڑی جماعت موجود تھی، اور ان کی بود و باش بھی ایسے مرکزی مقام پر تھی، جہاں بہت سے صحابہ اقامت پذیر تھے اور ان کی آمد رفت رہتی تھی۔ اس لئے انہیں پانچ سو ۵۰۰ صحابہ کو دیکھنے کا شرف حاصل ہوا تھا۔ ان میں اڑتالیس^۲ سے فیض اٹھایا تھا۔ حمر الامت عبداللہ بن عمرؓ کی خدمت میں آٹھ^۳ دس مہینہ مستقل قیام کر کے ان کے کمالات سے فیضیاب ہوئے تھے۔ ان بزرگوں کے فیض نے ان کو امام عصر بنادیا۔

فضل و کمال: علمی لحاظ سے وہ اپنے عہد کے امام تھے، حافظ ذہبی ان کو امام، حافظ، فقیہ، اور متقن^۴ اور ابن عماد حنبلی امام البحر العلامہ لکھتے ہیں^۵۔ انہیں جملہ علوم میں یکساں کمال حاصل تھا، ابوالحق الحبال کا بیان ہے کہ شععی جملہ علوم میں یگانہ عصر تھے قرآن، حدیث، فقہ، مغازی، ریاضی اور ادب و شاعری سب میں انہیں یکساں دستگاہ حاصل تھی^۶۔

قرآن: قرآن کے اتنے ممتاز قاری تھے کہ زعمیم القرای کہلاتے تھے^۷۔ تفسیر میں بھی انہیں پورا درک تھا، لیکن احتیاط کی وجہ سے انہوں نے مفسر کی حیثیت سے کوئی شہرت نہیں حاصل کی، وہ تفسیر قرآن میں بڑے محتاط تھے، ہر شخص کو اس کا مجاز نہیں سمجھتے تھے، زکریا بن ابی زائدہ کا بیان ہے کہ شععی ابوصالح کے پاس سے گزرتے تو ان کے کان پکڑ کر کہتے کہ تم قرآن نہیں پڑھتے، اور اس کی تفسیر بیان کرتے ہو^۸۔

۱۔ ابن سعد - ص ۱۷۲

۲۔ تہذیب التہذیب - جلد ۵ - ص ۶۷

۳۔ ابن سعد - جلد ۶ - ص ۱۷۲

۴۔ تذکرۃ الحفاظ - جلد اول - ص ۶۹

۵۔ تہذیب التہذیب - جلد ۵ - ص ۶۹

۶۔ شذرات الذہب - جلد ۱ - ص ۱۲۶

۷۔ تہذیب التہذیب - جلد ۵ - ص ۶۳

۸۔ تذکرۃ الحفاظ - جلد اول - ص ۷۳

حدیث : حدیث کے جلیل القدر حافظ بلکہ امام العصر تھے۔ انہوں نے صحابہ کرام اور تابعین کی بڑی جماعت سے سماع حدیث کیا تھا۔ صحابہ میں حضرت علیؓ، سعد بن ابی وقاصؓ، سعید ابن زیدؓ، زید بن ثابتؓ، قیس بن عبادہؓ، قرظ بن کعبؓ، عبادہ بن صامتؓ، ابو موسیٰ اشعریؓ، ابو مسعود انصاریؓ، ابو ہریرہؓ، مغیرہ بن شعبہؓ، نعمان بن بشیرؓ، ابو ثعلبہ خثنیؓ، جریر بن عبد اللہؓ، بکلیؓ، بریدہ ابن حبیبؓ، براء بن عازبؓ، معاویہؓ، جابر بن عبد اللہؓ، جابر بن سمرہؓ، حارث بن مالکؓ، حبشی ابن جنادہؓ، حسین بن علیؓ، زید بن ارقمؓ، ضحاک بن قیسؓ، سمرہ بن جندبؓ، عامر بن شہرؓ، عبد اللہ بن عمرؓ، ابن عباسؓ، ابن زبیرؓ، ابن عمرو بن العاصؓ، عبد اللہ بن مطیعؓ، عبد الرحمن بن سمرہؓ، عدی بن حاتمؓ، عروہ بن جعد البعاریؓ، عروہ بن مضرسؓ، عمرو بن امیہؓ، عمرو بن حریشؓ، عمران بن حصینؓ، عوف بن مالکؓ، عیاض اشعریؓ، کعب بن عجرہؓ، محمد بن سیفؓ، مقدم بن معد کیربؓ، والصدہ بن معبدؓ، ابی جبیرہ بن ضحاکؓ، ابوسریحہؓ، غفاریؓ، ابوسعید خدریؓ، اور صحابیات میں ام سلمہؓ، میمونہ بنت حارثؓ، اسماء بنت انیسؓ، فاطمہ بنت قیسؓ اور ام ہانی وغیرہ سے سماع حدیث کیا تھا۔ ان میں سے بعض مرسل روایات ہیں۔ صحابہ کے علاوہ تابعین کی بہت بڑی تعداد سے استفادہ کیا تھا۔

تلاش حدیث میں مشقت :

حدیث کا انہیں خاص ذوق تھا اور اس کو انہوں نے بڑی مشقت سے حاصل کیا تھا۔ ایک شخص نے ان سے پوچھا کہ آپ نے اتنا علم کہاں سے حاصل کیا۔ انہوں نے جواب دیا، غم و اندوہ کو بھلا کر ملکوں کی سیاحت کر کے گدھوں کی طاقت برداشت اور کوؤں کی سحر خیزی کے ذریعہ۔

قوت حافظہ :

حافظہ اتنا قوی تھا کہ کبھی کاغذ قلم اور دوات کے شرمندہ احسان نہیں ہوئے ایک مرتبہ جو حدیث سن لی وہ ہمیشہ کے لئے سینہ میں محفوظ ہو گئی۔ ان کا خود بیان ہے کہ میں نے کبھی بیاض کو کتابت سے سیاہ نہیں کیا یعنی کبھی لکھا نہیں۔ جب کسی نے کوئی حدیث سنائی تو وہ میرے سینہ میں محفوظ ہو گئی اور اسکے دوبارہ سننے کی ضرورت محسوس نہ ہوئی۔

اخذ حدیث میں احتیاط :

لیکن دوسروں سے حدیثوں کے لینے میں وہ بڑے محتاط تھے ان ہی لوگوں سے احادیث لیتے تھے جو علم کے ساتھ عقل و تقویٰ کے زیور سے آراستہ ہوتے۔ اس میں ان کا اصول یہ تھا کہ علم اسی

شخص سے حاصل کرنا چاہئے جس میں زہد و عبادت اور عقل و دانش دونوں جمع ہوں۔ تنہا عقل یا تنہا تقویٰ رکھنے والا علم کی حقیقت کو نہیں پاسکتا۔^۱

حدیث میں وسعتِ علم :

حدیث میں ان کے علم کا دائرہ نہایت وسیع تھا۔ ان کا بیان ہے کہ میں نے بیس سال کے عرصہ میں کسی سے کوئی ایسی نئی حدیث نہیں سنی جس سے میں بیان کرنے والے سے زیادہ واقف نہ رہا ہوں۔^۲ اہل حجاز، بصرہ اور کوفہ تینوں علمی مرکزوں کے محدثین کی احادیث کا ان سے بڑا کوئی حافظ نہ تھا۔^۳ سنن کے بھی بڑے عالم تھے۔ مکحول کا بیان ہے کہ میں نے شععی سے زیادہ سنت ماضیہ کا عالم نہیں دیکھا۔^۴ ابن ابی لیلیٰ کہتے تھے کہ شععی صاحب آثار تھے اور ابراہیم صاحب قیاس۔^۵

احتیاط فی الحدیث :

لیکن اس وسعتِ علم کے باوجود وہ خود روایتِ حدیث میں بڑے محتاط تھے۔ زیادہ روایت کرنا پسند نہ کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ گذشتہ صلحاء زیادہ حدیثیں بیان کرنا برا سمجھتے تھے اگر مجھے یہ پہلے سے معلوم ہوتا جو بعد میں معلوم ہوا تو میں صرف محدثین کی متفقہ حدیثیں بیان کرتا ہے۔^۶

روایت بالمعنی :

لیکن روایت بالمعنی کو خلاف احتیاط نہیں سمجھتے تھے یعنی روایت میں الفاظ کی پابندی ضروری نہیں سمجھتے تھے۔ ابن عون کا بیان ہے کہ شععی حدیثیں بالمعنی روایت کرتے تھے۔^۷

فقہ : اگرچہ ان کو جملہ علوم و فنون میں یکساں درک حاصل تھا لیکن ان کا خاص اور امتیازی فن فقہ تھا۔ اس میں ان کا پایہ اتنا بلند تھا کہ اپنے عہد کے سب سے بڑے فقیہ سمجھے جاتے تھے۔ ابو الحسن کہتے تھے کہ میں نے کسی کو شععی سے بڑا فقیہ نہیں پایا۔ بعض علماء تو انہیں اس عہد کے کل آئمہ پر ترجیح دیتے تھے۔ ابو مجلز کہتے تھے کہ میں نے سعید بن مسیب، طاؤس، عطاء، حسن بصری اور ابن سیرین کسی کو بھی شععی سے بلند مرتبہ فقیہ نہیں پایا۔^۸

حضرت ابراہیم نخعی جو بہت بڑے فقیہ تھے ان کے تفقہ کے اتنے قائل تھے کہ جو مسئلہ ان کو نہ معلوم ہوتا اس کے سائل کو شععی کے پاس بھیج دیتے تھے۔ ایک مرتبہ ایک شخص نے ان سے ایک مسئلہ پوچھا،

۱۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۷۳ ۲۔ ایضاً۔ ص ۷۳

۳۔ ایضاً۔ ص ۷۳ ۴۔ ابن سعد۔ جلد ۱۔ ص ۱۷۷ ۵۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۷۱

۶۔ ایضاً۔ ص ۱۷۲ ۷۔ ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۱۷۳ ۸۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۷۰

انہوں نے لاعلمی ظاہر کی، اسی درمیان میں شععی گزرتے ہوئے دکھائی دیئے، ابراہیم نخعی نے مستقی سے کہا ان شیخ کے پاس جا کر پوچھو اور وہ جو جواب دیں اسے مجھے بتاؤ۔ چنانچہ سائل نے جا کر ان سے دریافت کیا انہوں نے بھی لاعلمی ظاہر کی، نخعی کو یہ جواب معلوم ہوا تو انہوں نے کہا واللہ یہ فقہ ہے۔^۱

ان کا فقہی کمال اتنا مسلم تھا کہ صحابہ کرام کی موجودگی میں جو علوم نبوی کے حقیقی وارث تھے وہ مسندِ ائمتہ پر بیٹھ گئے تھے۔ ابو بکر ہذلی کا بیان ہے کہ ابن سیرین نے مجھے ہدایت کی تھی کہ شععی کے پاس سے وابستہ رہو کیونکہ وہ صحابہ کی بڑی تعداد کی موجودگی میں فتویٰ دیتے تھے۔^۲

جواب میں احتیاط :

حدیث کی طرح وہ فقہ میں بھی محتاط تھے اور اس احتیاط کی بنا پر عموماً مسائل کے جواب میں اپنی لاعلمی ظاہر کر دیتے تھے۔ صلت بن بہرام کا بیان ہے کہ میں نے کسی ایسے شخص کو جو علم میں شععی کا ہم پایہ ہو، ان سے زیادہ ”لا ادری“ کہنے والا نہیں دیکھا۔^۳

ابن عون کا بیان ہے کہ شععی کے پاس جب کوئی سائل آتا تھا تو وہ حتی الامکان جواب سے بچتے تھے، اور ابراہیم برابر جواب دیتے چلے جاتے تھے۔ شععی فطرۃ خندہ جیسے اور ابراہیم خشک مزاج تھے لیکن جب دونوں کے سامنے کوئی فتویٰ پیش ہوتا تھا تو دونوں کے اوصاف بدل جاتے، شععی میں انقباض پیدا ہو جاتا تھا اور ابراہیم میں انبساط۔^۴

لیکن بہر حال وہ ایک ممتاز عالم اور بلند پایہ فقیہ تھے کوفہ کی مسندِ افتاء پر تھے ان کی ذات مرجع خلافت تھی اس لئے ہمیشہ لا ادری تو کہہ نہیں سکتے تھے بہت سے مسائل کا جواب دینا ہی پڑتا ہے۔ پھر بھی وہ اتنی احتیاط ہر حالت میں قائم رکھتے تھے کہ ان کے جواب کی بنیاد احادیث و سنن پر ہوتی تھی۔^۵ جواب میں اپنی رائے کو مطلق داخل نہ دیتے تھے۔ محمد بن جواد کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ شععی سے ایک مسئلہ پوچھا گیا جس کے بارے میں ان کے پاس کوئی مسند نہ تھی، کسی نے کہا اپنی رائے سے جواب دے دیجئے، فرمایا میری رائے کیا کرو گے اس پر پیشاب کرو۔^۶

قیاس کی عقلی بے حقیقتی :

وہ نہ صرف مذہباً و عقیدۃ امور شریعہ میں قیاس کو برا سمجھتے تھے بلکہ عقلاً بھی اس کے قائل نہ تھے۔ ایک مرتبہ انہوں نے ابو بکر ہذلی کو اس کی حقیقت سمجھانے کے لئے ان سے پوچھا کہ اگر اخف بن قیس

۱۔ ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۱۷۴ ۲۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۷۱ ۳۔ ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۱۷۳

۴۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۷۶ ۵۔ ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۱۷۴ ۶۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۷۶

(تابعی جن کے حالات اوپر گزر چکے ہیں۔ اس عہد کے ایک نامور مدبر) قتل کر دیئے جائیں اور انہی کے ساتھ ایک چھوٹا بچہ بھی قتل کر دیا جائے تو دونوں کی دیت برابر ہوگی یا اخف کی دیت ان کے عقل اور علم کی وجہ سے زیادہ ہوگی۔ ابو بکر نے جواب دیا برابر ہوگی۔ (حالانکہ قیاس کے اقتضاء یہ تھا کہ اخف کی دیت زیادہ ہوتی)۔

علم میں خوف و خشیت :

اس علم کے باوجود خوف و خشیت کا یہ حال تھا کہ کہا کرتے تھے کہ کاش میں اس علم سے برابر برابر پر چھوٹ جاتا نہ مجھ سے اس کا مواخذہ ہوتا اور نہ مجھ کو اس کا صلہ ملتا، اگر میں ننانوے سوالوں کا صحیح جواب دوں اور صرف ایک غلط ہو جائے تو لوگ اس پر گرفت کریں گے۔

مغازی : مغازی کے ممتاز عالم تھے۔ خود وہ صحابہ جنہوں نے غزوات میں شرکت کی تھی ان کی علمی واقفیت کے معترف تھے۔ عبدالملک بن عمیر کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ شععی مغازی بیان کر رہے تھے کہ ابن عمرؓ ادھر سے گزرے، انہوں نے سن کر کہا اگرچہ میں بذات خود مغازی میں شریک ہوا ہوں لیکن جہاں تک علم کا تعلق ہے یہ مجھ سے زیادہ مغازی سے واقف ہیں۔

ریاضی : مذہبی ذوق کے علماء کو عموماً ریاضیات سے کم لگاؤ ہوتا ہے لیکن شععی اس فن کے بھی ماہر تھے۔ اس کی تعلیم انہوں نے مشہور ریاضی حارث الاعور سے حاصل کی تھی۔

فرائض : ریاضی میں مہارت کی وجہ سے فرائض میں پورا درک تھا اور اس کو غالباً انہوں نے حضرت علیؓ سے سیکھا تھا۔ بعضوں کے نزدیک آپؐ نے سیکھا نہ تھا بلکہ آپؐ کے اقوال سے استنباط کیا تھا۔

شاعری : شاعری کا نہایت سہرا مذاق رکھتے تھے۔ شعرائے قدیم کے ہزاروں اشعار حفظ تھے ان کا دعویٰ تھا کہ اگر میں چاہوں تو مسلسل ایک مہینہ تک اشعار سنا سکتا ہوں اور کوئی شعر مکرر نہ ہونے پائے۔ خود بھی شعر کہتے تھے۔

حلقہ درس : صحابہ کی موجودگی ہی میں ان کا حلقہ درس قائم ہو گیا تھا۔ ابن سیرین کا بیان ہے کہ جس زمانہ میں میں کوفہ آیا اس وقت شععی کا حلقہ درس قائم تھا اور اصحاب رسول ﷺ کی بڑی تعداد

۱۔ ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۱۷۴ ۲۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۷۲ ۳۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۵۔ ص ۶۶

۴۔ ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۱۷۳ ۵۔ ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۱۷۳ ۶۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۵۔ ص ۶۷

۷۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۷۳

موجود تھی۔^۱ حلقہ درس میں زیادہ مجمع پسند نہ کرتے اور فرماتے تھے کہ حلقہ جب بہت زیادہ بڑھ جاتا ہے تو شور و شغب بن جاتا ہے۔^۲

اور جن مساجد کے حلقہائے درس میں ہنگامہ ہوتا تھا انہیں چھوڑ دیتے تھے۔ صالح بن کیسان کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ ہم اور شععی ہاتھ میں ہاتھ دیئے ٹہلتے ٹہلتے مسجد میں پہنچے، حماد کے گرد ان کے اصحاب کا مجمع تھا اور بڑا شور و غوغا مچا ہوا تھا۔ شععی نے سن کر کہا خدا کی قسم ان بازار یوں نے اس مسجد کو میرے لئے مبعوض بنادیا ہے اور یہ کہہ کر لوٹ آئے۔^۳

تلامذہ : ان کے تلامذہ کا دائرہ نہایت وسیع تھا صرف حدیث میں ان کے تلامذہ کی مختصر فہرست یہ ہے۔ ابو اسحق سبعی، سعید بن عمرو بن اشوع، اسمعیل بن ابی خالد، بیان بن بشر، حصین بن عبد الرحمن، داؤد بن ابی ہند، زبید الیمامی، زکریا بن ابی زائدہ، سعید بن مسروق، سلمہ بن کہیل، ابو اسحق شیبانی، اعمش، منصور، مغیرہ، سماک بن حرب، عاصم الاحول ابو الزناد، ابن عون، عبد الملک بن سعید بن الجبر، عون بن عبد اللہ، قتادہ، مجالد بن سعید، مطرب بن طریف اور ابو حیان تمیمی وغیرہ۔^۴

اکابر علماء اور آئمہ کا اختلاف :

اس عہد کے تمام بڑے بڑے علماء اور آئمہ میں ان کی علمی منزلت مسلم تھی۔ حسن بصری ان کو کثیر العلم فرماتے تھے۔^۵ امام زہری کہتے تھے کہ علماء صرف چار ہیں، مدینہ میں ابن مسیب، کوفہ میں شععی، بصرہ میں حسن بصرہ اور شام میں مکحول۔^۶ ابن عیینہ کا بیان ہے کہ لوگ کہتے تھے کہ صحابہ کے بعد ابن عباس اپنے زمانہ میں، شععی اپنے زمانہ میں اور ثوری اپنے زمانہ میں یگانہ تھے۔^۷

مذہب : شععی ابتدا میں شیعہ تھے، لیکن پھر ان کے اعمال دیکھ کر ان کے خیالات اور ان کی غیر معتدل باتیں سن کر اس مذہب سے تائب ہو گئے اور اس کی مذمت کرنے لگے تھے۔ لیکن اہل سنت کے عقائد اختیار کرنے کے بعد بھی انہوں نے عام تبدیل مذہب کرنے والوں کی طرح جادہ اعتدال سے باہر قدم نہ نکالا۔ چنانچہ فرماتے تھے کہ صالح مومنین اور صالح بنی ہاشم کو دوست رکھو لیکن شیعہ نہ بنو۔^۸

جو چیز تمہارے علم میں نہیں ہے۔ اس میں بھلائی کی امید رکھو لیکن مرجی نہ بنو۔ اس کا یقین رکھو کہ بھلائیاں خدا کی جانب سے ہیں اور برائیاں تمہارے نفس کی جانب سے، لیکن قدری نہ بنو۔

۱۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۷۳ ۲۔ ایضاً ۳۔ ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۱۷۷ ۴۔ ایضاً۔ ص ۱۷۵

۵۔ تفصیل کے لئے دیکھو تہذیب التہذیب۔ جلد ۵۔ ص ۶۶ ۶۔ ایضاً۔ ص ۶۷ ۷۔ ابن خلکان۔ جلد اول۔ ص ۲۳۲

۸۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۵۔ ص ۶۷ ۹۔ ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۱۷۳

جس شخص کو تم اچھے اعمال کرتے دیکھو، خواہ وہ تک چٹا سندھی ہی کیوں نہ ہو اسے دوست رکھو۔^۱

بعض حکیمانہ مقولے :

فرماتے تھے کہ فقیہ وہ ہے جو خدا کے محارم سے بچتا رہے اور عالم وہ ہے جو خدا کا خوف کرتا ہے تم لوگ کم استعداد علماء اور جاہل عبادت گزاروں سے بچتے رہو۔^۲

عادات و خصائل :

شعمی طبعاً نہایت نرم خو اور حلیم تھے۔ حضرت حسن بصری فرماتے تھے کہ واللہ شعمی بڑے صاحب علم اور بڑے حلیم الطبع تھے۔^۳ نرم خویسے تھے کہ کبھی اپنے غلام تک کونہ مارتے تھے، صاحب اور اعزہ شناس تھے جب ان کا کوئی عزیز قرض چھوڑ کر مر جاتا تھا تو اپنی جیب سے اس کا قرض ادا کرتے تھے۔^۴

ظرافت و خوش طبعی :

علمی مکمل کے ساتھ وہ بڑے ظریف، خوش طبع اور بذلِ سنخ تھے۔ کسانِ مزاحاً^۵، ظرافت کا مادہ اتنا غالب تھا کہ بات بات میں لطائف پیدا کرتے تھے۔ ان کے بہت سے لطائف کتابوں میں مذکور ہیں۔^۶

ایک مرتبہ ایک شخص نے ان سے پوچھا ابلیس کی بیوی کا کیا نام ہے؟ جواب دیا میں اس کی شادی میں شریک نہیں ہوا تھا کہ معلوم ہوتا۔^۷ ایک مرتبہ ایک شخص نے حرامی لڑکے کے بارے میں پوچھا کہ کیا تینوں (ماں باپ خود) میں سب سے زیادہ شروہی ہوتا ہے۔ جواب دیا اگر سب میں زیادہ شروہی ہوتا تو اس کے پیٹ ہی میں ہونے کی حالت میں اس کی ماں سنگسار کر دی جاتی۔^۸

حضرت عمرو بن سعید کا بیان ہے کہ میں نے ایک مرتبہ شعمی سے کہا کہ آپ نے مجھ سے ایک حدیث بیان کی تھی وہ اب میرے حافظ سے جاتی رہی۔ انہوں نے کہا کچھ بتاؤ تو معلوم ہو، میں نے کہا کچھ بھی یاد نہیں۔ شعمی نے ایک حدیث سنا کر کہا کہ یہ تو نہیں ہے، میں نے کہا نہیں، انہوں نے دوسری بیان کر کے کہا شاید یہ ہو، میں نے کہا یہ بھی نہیں، آخر میں انہوں نے یہ عاشقانہ شعر پڑھ کر کہا ممکن ہے یہ ہو۔^۹

ہنیا مر یا غیر داء مخام لعزۃ من اعواضنا استحلحت

۱۔ ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۱۷۳ ۲۔ شذرات الذہب۔ جلد اول۔ ص ۱۲۷ ۳۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۵۔ ص ۶۷

۴۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد ۱۔ ص ۷۰ ۵۔ ایضاً ۶۔ ابن خلکان۔ جلد اول۔ ص ۲۴۴ ۷۔ تذکرۃ الحفاظ۔

جلد اول۔ ص ۷۶ ۸۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۷۰ ۹۔ ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۱۷۳

ایک مرتبہ حجاج نے پوچھا کم عطاؤک فی السنة سال میں تمہارا وظیفہ کتنا ہے (زبان کے لحاظ سے اس موقع پر فی السنة کہنا درست نہیں ہے) اس لئے شععی نے بھی غلط جواب دیا۔ الفین (دو ہزار) حالانکہ الفین کے بجائے الفان کہنا چاہئے تھا۔ اس ٹوکے پر حجاج نے اپنی غلطی محسوس کر کے فوراً اس کی صحیح کی کم عطاؤک تمہارا وظیفہ کتنا ہے، اس وقت شععی نے بھی صحیح جواب دیا کہ الفان، حجاج نے کہا پہلے تم نے عربی میں کیوں غلطی کی، جواب دیا، امیر نے غلطی کی جب امیر نے صحیح کہا تو میں نے بھی صحیح کر لی میری یہ مجال نہ تھی کہ امیر تو غلط بولیں اور میں صحیح بولوں۔^۱

ایک مرتبہ ایک شخص ان کے گھر ان سے ملنے گیا۔ گھر میں میاں بیوی دونوں تھے شععی خلقۃ نہایت کمزور اور پست قد تھے اس لئے آنے والے نے مذاق سے پوچھا، شععی ان میں سے کون سے ہیں، شععی نے بیوی کی طرف اشارہ کر دیا۔^۲

ایک مرتبہ ایک درزی سے مذاقاً پوچھا میرے پاس ایک ٹوٹا ہوا دانہ ہے اس کو سی سکتے ہو۔ درزی بھی حاضر جواب تھا، بولا اگر آپ کے پاس ہوا کا تانا گا ہو تو سی دوں گا۔^۳

ایک مرتبہ ایک نصرانی کو السلام علیکم ورحمۃ اللہ اسلامی سلام کیا، ایک شخص نے اعتراض کیا، شععی نے جواب دیا کہ اگر اس پر اللہ کی رحمت نہ ہوتی تو وہ ہلاک ہو گیا ہوتا، اس لئے میں نے رحمۃ اللہ کہنے میں کیا غلطی کی۔^۴

اپنے بعض معاصرین کو جن سے زیادہ بے تکلفی تھی اپنی بذلہ سخی سے اس قدر پریشان کرتے تھے کہ وہ ان کے پاس جاتے ہوئے گھبراتے تھے۔ ایک مسئلہ کی تحقیق کے سلسلہ میں غیاث کے لڑکے حفص نے غیاث سے کہا آپ جا کر شععی سے پوچھ لیجئے۔ غیاث نے کہا ان کے پاس کیسے جاؤں، وہ جب مجھے دیکھتے ہیں میرا مذاق اڑانا شروع کر دیتے ہیں اور مجھ سے کہتے ہیں تمہاری جو ہیئت ہے علماء کی یہی ہیئت ہوتی ہے، یہ تو جلاہوں کی ہیئت ہے اور جب میں ابراہیم کے پاس جاتا ہوں تو وہ میری عزت کرتے ہیں۔^۵

شععی کا تعلق دولت بنی امیہ سے :

اموی حکومت میں شععی مختلف اوقات میں مختلف خدمات اور عہدوں پر مامور ہوتے رہے۔ حجاج انہیں نہت مانتا تھا اس لئے اپنے دورِ امارت میں ان کو بہت آگے بڑھایا۔ ان کے وظیفہ

۱ ابن خلکان۔ جلد ۱۔ ص ۳۴۳

۲ ایضاً

۳ شذرات الذہب۔ جلد اول۔ ص ۱۲۷

۴ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۷۶

میں اضافہ کیا، انہیں ان کے قبیلہ کا امام اور عریف (چودھری) بنایا اور سرکاری وفد میں عبد الملک کے پاس بھیجتا تھا۔ ایک مرتبہ رتبیل والی بھستان کے یہاں سفیر بنا کر بھیجا جہاں انہیں انعام و اکرام ملا۔

ایک اہم سفارت :

ان کے فہم و تدبیر کی وجہ سے خود عبد الملک بعض اہم خدمات ان کے متعلق کرتا تھا اور بڑی سفارتوں میں ان کو بھیجتا تھا۔ خود شععی کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ عبد الملک نے مجھ کو ایک سفارت میں قیصر روم کے پاس بھیجا۔ قیصر نے مجھ سے جس قدر سوالات کئے، میں نے سب کے شافی جواب دیئے۔ عموماً وہاں سفراء کے زیادہ دنوں تک ٹھہرنے کا دستور نہ تھا، لیکن اس نے مجھ کو بہت دنوں تک روکے رکھا، یہاں تک کہ میں گھبرا کر لوٹنے کے لئے آمادہ ہو گیا۔

اس وقت اس نے مجھ سے پوچھا کیا تم شاہی گھرانے سے ہو؟ میں نے کہا نہیں، بلکہ عام عربوں میں سے ہوں۔ یہ سن کر اس نے زیر لب کچھ کہا اور ایک رقعہ مجھے دیا کہ اپنے بادشاہ کو میرے پیغامات پہنچانے کے بعد یہ رقعہ دے دینا۔ میں نے واپس ہو کر پیغامات تو پہنچا دیئے مگر رقعہ دینا بھول گیا۔ دار الخلافہ سے نکلنے وقت رقعہ یاد آیا، میں نے واپس جا کر اس کو عبد الملک کے حوالے کیا۔

اس نے رقعہ پڑھ کر مجھ سے پوچھا، قیصر نے رقعہ دینے سے پہلے تم سے کچھ کہا بھی تھا۔ میں نے کہا ہاں! اس نے مجھ سے پوچھا تھا کہ کیا تم شاہی خاندان سے ہو، میں نے جواب دیا نہیں میں عام عربوں میں سے ہوں۔ یہ کہہ کر میں واپس ہو گیا۔ دروازہ تک پہنچا تھا کہ عبد الملک نے پھر بلا لیا اور پوچھا تم کو رقعہ کا مضمون معلوم ہے۔ میں نے کہا نہیں، اس نے پڑھنے کو کہا، میں نے اسے پڑھا تو اس میں لکھا تھا کہ ”مجھے اس قوم پر حیرت ہوتی ہے کہ ایسے شخص کے ہوتے ہوئے اس نے ایک دوسرے شخص کو بادشاہ کیسے بتایا۔“

یہ تحریر پڑھ کر میں نے عبد الملک سے کہا، خدا کی قسم اگر مجھے پہلے اس مضمون کا علم ہوتا تو میں کبھی اسے نہ لاتا، اس نے ایسا اس لئے لکھا کہ آپ کو اپنی آنکھوں سے نہیں دیکھا۔ عبد الملک نے مجھ سے پوچھا تم سمجھے اس لکھنے کا مقصد کیا ہے؟ میں نے کہا نہیں۔ عبد الملک نے کہا مجھے تمہارے خلاف بھڑکا کر تمہارے قتل پر آمادہ کرنا چاہا ہے۔ قیصر کو عبد الملک کا یہ قیاس معلوم ہوا تو اس نے کہا واقعی میرا یہی مقصد تھا۔

حجاج اور عبد الملک کی مخالفت :

لیکن اموی حکومت کے ساتھ ان کے یہ روابط زیادہ عرصہ تک قائم نہ رہ سکے۔ ابن اشعث کے ہنگامہ کے زمانہ میں شعی نے حجاج اور عبد الملک کی مخالفت کے زمانہ میں ابن اشعث کا ساتھ دیا، اس واقعہ کے متعلق ان کا بیان ہے کہ حجاج نے مجھ کو میری قوم کا عریف اور پورے ہمدان کا معتمد بنایا، اور وظیفہ مقرر کیا تھا، ابن اشعث کے ہنگامے تک اس کے یہاں میری قدر و منزلت قائم رہی ابن اشعث کے انقلاب میں کوفہ کے قاریوں نے آکر مجھ سے کہا کہ آپ قاریوں کے زعم ہیں، اس لئے ہمارا ساتھ دیجئے، اور اتنا اصرار کیا کہ مجھے اگر ان کے ساتھ ہو جانا پڑا، چنانچہ میدان جنگ میں صفوان کے درمیان کھڑے ہو کر حجاج کے عیوب بیان کر کے لوگوں کو اس کے خلاف ابھارتا تھا۔

شکست اور روپوشی :

دیر جماجم کے معرکہ میں ابن اشعث کو فاش شکست ہوئی اور اس کی قوت پارہ پارہ ہو گئی اس وقت شعی روپوش ہو گئے، ایک روایت یہ ہے کہ وہ حجاج کی سفاکیوں کے خوف سے نومہینہ تک اپنے گھر کے دروازے بند کئے بیٹھے رہے، نومہینہ کے بعد قتیبہ بن مسلم نے خراسان پر فوج کشی کا ارادہ کیا، اور لوگوں کو اس میں شرکت کی ترغیب دینے کے لئے اعلان کر دیا کہ جو شخص فوج میں بھرتی ہو جائے گا اس کی گزشتہ خطائیں معاف کر دی جائیں گی۔

اس اعلان پر شعی فوج میں شامل ہو گئے، اور فرمانہ پہنچے، قتیبہ انہیں پہچانتا تھا، ایک دن وہ مجلس عام میں بیٹھا ہوا تھا شعی نے اپنی علمی خدمات اس کے سامنے پیش کیں کہ مجھے علم و فن میں درک ہے، قتیبہ نے پوچھا تم کون ہو وہ اگرچہ انہیں پہچانتا تھا لیکن نام سے واقف تھا، اس لئے شعی نے کہا یہ نہ پوچھو، قتیبہ نے بھی زیادہ اصرار نہیں کیا، اس کو حجاج کے پاس فتوحات کی اطلاع بھیجی تھی، اس نے ان کو مسودہ لکھنے کا حکم دیا انہوں نے کہا مجھے لکھنے کی ضرورت نہیں اور اسی وقت زبانی بول کر لکھوا دیا، قتیبہ نے اس تحریر کو بہت پسند کیا اور اس کے صلہ میں ان کو ایک خچر اور حریری کا ایک حلہ دیا، اس کے بعد شعی بڑی قدر و منزلت کے ساتھ رہنے لگے، رات کو قتیبہ انہیں اپنے ساتھ دسترخوان پر کھلاتا تھا۔

گرفتاری : حجاج شعی کا انداز تحریر پہچانتا تھا، قتیبہ کے خط دیکھ کر پہچان گیا کہ شعی کے علاوہ اور کوئی اس کا لکھنے والا نہیں ہو سکتا، چنانچہ فوراً قتیبہ کو لکھا کہ تمہارا خط لکھنے والے شعی ہیں انہیں فوراً گرفتار کر لو،

اگر وہ بچ کر نکل گئے تو تمہیں معزول کر کے تمہارے ہاتھ پاؤں کٹوا دوں گا، یہ حکم پڑھ کر قتیبہ نے شععی سے کہا کہ میں نے اب تک آپ کو نہ پہچانا تھا، آپ آزاد ہیں جہاں آپ کا دل چاہے چلے جائے، میں حجاج کے سامنے ہر قسم کی قسم کھالوں گا۔ شععی نے کہا اگر میں چلا بھی جاؤں تو میرا جیسا شخص چھپا نہیں رہ سکتا۔ قتیبہ نے کہا اسے آپ زیادہ بہتر سمجھ سکتے ہیں۔

غرض ان کے انکار پر اس نے ان کو حجاج کے پاس بھجوا دیا واسطہ کے قریب ان کے پیروں میں بیڑیاں ڈال دی گئیں۔ کوفہ میں یزید بن ابی مسلم سے جو ان سے ملنے کو آئے تھے ملاقات ہوئی، انہوں نے ان سے کہا کہ ابو عمرو جب تم امیر کے سامنے پیش کئے جاؤ تو تم اس سے اس طرح سے اور یہ کہنا امید ہے کہ تمہاری جان بچ جائے گی، غرض وہ بجولاں حجاج کے سامنے پیش کئے گئے۔

دوسری روایت میں اس واقعہ کی شکل یہ ہے کہ دیر جمائم کے معرکہ کے بعد شععی عرصہ تک روپوش رہے اور یزید بن ابی مسلم کو لکھا کہ تم حجاج سے میری صفائی کراؤ، انہوں نے جواب دیا مجھ میں اتنی جرأت نہیں ہے، میرا یہ مشورہ ہے کہ تم خود چلے آؤ اور دربار عام کے وقت امیر کے سامنے دفعۃً جا کر اپنی غلطیوں کا اعتراف کر کے مسدرت پیش کرو، اس کا میں وعدہ کرتا ہوں کہ تم مجھے جس چیز کا شاہد بناؤ گے میں تمہاری صفائی میں گواہی دوں گا۔

رہائی : شععی نے اس مشورہ پر عمل کیا اور ایک دن دفعۃً حجاج کے سامنے پہنچ گئے اس نے دیکھتے ہی کہا احاہ شععی ہیں پھر ان کے سامنے اپنے تمام احسان جو ان پر کئے تھے گنائے، یہ احسان کا اقرار کرتے جاتے تھے آخر میں حجاج نے پوچھا تم نے عدو الرحمن (عبدالرحمن بن اشعث) کا ساتھ کیوں دیا شععی نے اپنی غلطیوں کا اعتراف کر کے ندامت ظاہر کی، ان کے اعتراف اور انفعالی پر حجاج نے ان کی خطا معاف کر دی۔^۱

قضات : عمر بن عبدالعزیز کے زمانہ میں کوفہ کے منصب قضاء پر مامور ہوئے۔^۲

وفات : باختلاف روایت ۱۰۳ھ یا ۱۰۴ھ میں دفعۃً انتقال کیا، انتقال کے وقت ستر سال کی عمر تھی۔^۳ لیکن ستر ۷۷ سال کی عمر صحیح نہیں معلوم ہوتی، اس لئے کہ وہ جلولا کے سال یعنی ۱۹ھ میں پیدا ہوئے اور ۱۰۳ھ، ۱۰۴ھ میں انتقال ہوا، اس حساب سے ستر سال سے کچھ اوپر عمر رہی ہوگی۔

حلیہ : توام پیدا ہوئے تھے، اس لئے خلقۃ نہایت کمزور اور نحیف تھے۔

(۳۷) عامر بن عبد اللہؓ

نام و نسب: عامر نام، ابو عمر کنیت، نسب نامہ یہ ہے عامر بن عبد اللہ بن قیس بن ثابت بن اسامہ بن حذیفہ بن معاویہ تمیمی غزیری۔

تابعین کرام کا نمایاں اور مشترک وصف ان کا علم و عمل اور خدمتِ علم و دین تھا۔ لیکن ان میں ایک مختص جماعت ایسی بھی تھی جس نے نہ صرف تمام دنیاوی علائق کو چھوڑ دیا تھا۔ بلکہ علم کی بساط بھی نہ کر کے محض عبادت ریاضت، یادِ الہی اور تزکیہ روح کو اپنا مقصد قرار دیا تھا، عامر بھی اسی مقدس جماعت کے ایک ممتاز فرد تھے، حافظ ابن حجر لکھتے ہیں کہ وہ بڑے بلند مرتبہ اور مرتاض تابعین میں تھے کعب احبار جو خود ایک تارک الدنیا تابعی تھے، عامر کو ”امت محمدیہ کے راہب“ کے لقب سے یاد کرتے تھے^۱۔

عامر پر یہ رنگ ایسا گہرا تھا اور ان کے ہر عمل میں ایسا نمایاں تھا کہ ان کی زندگی کے دوسرے حالات کو زہد و ورع سے جدا کر کے دکھانا مشکل ہے ان کا کوئی عمل اس روح سے خالی نہ تھا۔

عہد فاروقی: عامر گوزاہد خلوت نشین تھے، لیکن شرف جہاد کے حصول کے لئے جنگی مہمات میں شریک ہوتے تھے، سب سے اول وہ عہد فاروقی میں مدائن کی مہم میں نظر آتے ہیں^۲۔ اگرچہ تصریح کے ساتھ دوسری مہمات میں ان کی شرکت کا پتہ نہیں چلتا لیکن اس قدر معلوم ہوتا ہے کہ وہ اکثر مہمات میں شریک رہتے تھے قتادہ کا بیان ہے کہ عامر جب غزوات میں جاتے اور راستہ میں جھاڑیاں ملتی اور ان سے کہا جاتا اس میں شیر کا خوف ہے، تو جواب دیتے کہ مجھے خدا سے شرم معلوم ہوتی ہے کہ اس کے علاوہ کسی اور کا خوف کروں^۳۔

حضرت عثمانؓ کی مخالفت:

حضرت عثمانؓ کے خلاف جو انقلاب برپا ہوا تھا، اس کے تین بڑے مرکز تھے بصرہ کے کوفہ اور مصر اس انقلاب کے شعلوں کی لپیٹ میں بعض بڑے صحابہ تک آ گئے تھے، بصرہ عامر کا وطن تھا، گو وہ اس فتنہ میں مبتلا نہ ہوئے تاہم ان کا دامن اس سے پاک نہ رہ سکا اور وہ بھی مخالفین عثمان کے دام میں پھنس کر ان کے ساتھ ہو گئے۔ ایک موقع پر اہل بصرہ نے انہیں حضرت عثمانؓ کے پاس اپنا نمائندہ بنا کر بھیج دیا، انہوں نے مدینہ جا کر حضرت عثمانؓ کے سامنے بر ملا اپنے خیالات ظاہر کئے کہ

”مسلمانوں کی ایک جماعت نے آپ کے اعمال کا جائزہ لیا تو معلوم ہوا کہ آپ سے بہت سے برے افعال سرزد ہوئے ہیں، اس لئے خدا کا خوف کیجئے اور اس کے سامنے آئندہ کے لئے توبہ کیجئے حضرت عثمانؓ ان کے حقیقی حالات سے اب تک ناواقف تھے، اس لئے ان کی باتیں سن کر فرمایا، لوگو! ذرا انہیں دیکھو یہ چھوٹی چھوٹی باتوں پر گفتگو کرنے کے لئے آئے ہیں، لوگ انہیں قاری سمجھتے ہیں حالانکہ انہیں یہ بھی خبر نہیں کہ خدا ہے کہاں، عامر نے یہ کلمات سن کر قرآن کی اس آیت :

”إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ“ ”تمہارا رب تاک میں ہے۔“

کی طرف اشارہ کر کے کہا خدا کی قسم میں خوب جانتا ہوں وہ نافرمانوں کی تاک میں ہے۔ اس گفتگو کے بعد عامر بصرہ واپس چلے آئے۔

بعض مذہبی الزامات :

خلفہ وقت کے ساتھ اس سیاسی اختلاف کے علاوہ عامر پر بعض مذہبی الزام بھی تھے، یا ان کی طرف منسوب کئے جاتے تھے۔ کہ وہ شادی نہیں کرتے، گوشت نہیں کھاتے، اپنے کو حضرت ابراہیم سے بہتر یا ان کا مثل سمجھتے ہیں۔

حکومت کے ساتھ ان کا اختلاف ہو ہی چکا تھا، اس لئے ان کے بعض مخالفین نے والی بصرہ کو ان باتوں کی خبر کر دی۔ اس نے حضرت عثمانؓ کو اطلاع دے دی، وہاں سے تحقیقات کا حکم آیا اور صحت کی صورت میں شام بھیج دیئے جانے کی ہدایت ملی۔ اس حکم پر والی بصرہ نے عامر کے سامنے ان الزاموں کو پیش کر کے ان کا جواب طلب کیا۔

انہوں نے جواب دیا کہ میں نے عورتوں کو اس لئے چھوڑا ہے کہ جب بیوی ہوگی تو اولاد بھی ہوگی اور اولاد ہوئی تو دنیا میرے دل میں بس جائے گی۔ گوشت اس لئے نہیں کھاتا کہ میں مجوسیوں کے ملک میں رہتا ہوں اور اسکی کوئی ضمانت و شہادت نہیں ہوتی کہ ذبیحہ صحیح ہے۔ اس لئے مجھے اس پر اطمینان نہیں ہوتا۔

حضرت ابراہیمؑ سے برتر ہونے کا سوال، میں اس کے علاوہ کوئی جواب نہ دوں گا کہ میری آرزو ہے کہ کاش میں ان کے پاؤں کی خاک ہوتا، جو ان کے قدموں سے لگ کر جنت میں جائے گی۔ ایک سیاسی الزام امراء و حکام دولت سے نہ ملنے کا تھا، اس کا جواب یہ دیا کہ تم لوگوں کے دروازوں پر حاجت مندوں کا جھوم رہتا ہے ان کی حاجت روائی کیا کرو، اور بے غرض لوگوں کو ان کے حال پر رہنے دو۔

جلاوطنی : اگرچہ مذہبی الزامات تحقیقات کے بعد غلط نکلے لیکن سیاسی اور انتظامی حیثیت سے عامر بصرہ سے شام بھیج دیئے گئے۔ امیر معاویہؓ نے انہیں نہایت عزت و احترام کے ساتھ ٹھہرایا، ان کی خدمت کے لئے ایک لونڈی مقرر کر کے اس کو ہدایت کردی کہ ان کے حالات و مشاغل دیکھ کر انہیں اطلاع دیتی رہے۔

شام آنے کے بعد بھی ان کے معمولات و مشاغل میں کوئی فرق نہ آیا تھا۔ چنانچہ وہ روزانہ صبح سویرے گھر سے نکل جاتے تھے اور شام کی تاریکی میں واپس آتے۔ امیر معاویہؓ ان کے لئے کھانا بھیجتے تھے، عامر اس کو مطلق ہاتھ نہ لگاتے۔ کہیں سے روٹی کا ایک ٹکڑا لے کر آتے اسی کو پانی میں بھگو کر کھالیتے اور وہی پانی اوپر سے پی کر عبادت میں مصروف ہو جاتے اور رات سے صبح تک مصروف رہتے۔ لونڈی نے امیر معاویہؓ کو یہ حالات بتائے۔ انہوں نے حضرت عثمانؓ کو لکھ بھیجا۔

جب آپ کو عامر کی اصل حقیقت معلوم ہوئی تو امیر معاویہؓ کو انہیں مقرب بنانے اور دس غلام اور دس سواریاں آپ کی خدمت میں پیش کرنے کا حکم دیا۔ امیر معاویہؓ نے عامر کو اطلاع دی کہ امیر المومنین نے مجھے آپ کی خدمت میں دس غلام اور دس سواریاں پیش کرنے اور آپ کو مقرب بنانے کا حکم دیا ہے۔ انہوں نے جواب دیا،

ایک شیطان پہلے سے مساط ہے اسی کا بار کیا کم ہے کہ دس غلاموں کا بار اٹھاؤں ایک خچر میرے پاس ہے، وہ سواری کے لئے کافی ہے۔ مجھ کو خوف ہے کہ قیامت کے دن خدا مجھ سے فاضل ہو۔ اربوں کے متعلق بھی باز پرس کرے گا۔ ربی عزت و تقرب تو اس کی مجھ کو کوئی خواہش نہیں ہے۔

واپسی سے انکار اور شام کی مستقل اقامت :

عامر کے اصل حالات معلوم ہونے کے بعد امیر معاویہؓ نے ان سے کہا اگر چاہیں تو آپ بصرہ واپس جاسکتے ہیں انہوں نے جواب دیا اب میں ایسے شہر میں واپس نہ جاؤں گا جہاں کے باشندوں نے میرے ساتھ ایسا سلوک کیا اور شام ہی میں قیام کیا، لیکن حکومت کی نگرانی ان پر سے اٹھ گئی اور وہ ساحلی علاقے کی طرف نکل گئے کبھی کبھی امیر معاویہؓ سے ملنے کو چلے آتے تھے امیر معاویہؓ ان سے ان کی ضروریات پوچھا کرتے، یہ ہمیشہ یہی جواب دیتے کہ میری کوئی ضرورت ہی نہیں ہے جب معاویہؓ کا اصرار بڑھا تو یہ فرمائش کی کہ ”شام کے سرد موسم کی وجہ سے روزہ کی شدت اور چاشنی کا لطف جاتا رہا اگرچہ تو سکے تو بصرہ کی جیسی گرمی یہاں پیدا کر دو۔“

وطن سے بے تعلقی :

عامر جیسے بے نیاز شخص کے لئے وطن اور پردیس سب برابر تھے۔ وطن میں ان کے لئے کوئی خاص کشش نہ تھی، پھر شام جیسی مقدس اور انبیاء و صلحاء کا موطن و مدفن سرزمین مل گئی تھی، اس رہا سہا وطن سے جو تعلق باقی تھا وہ بھی منقطع کر لیا اور وطن اور اہل وطن سب کو بھلا کر یاد الہی میں مصروف ہو گئے۔ بصرہ سے جو لوگ شام آتے تھے اور ملنے کے لئے ان کے پاس جاتے ان کی ملاقات بھی عامر کے لئے خوشگوار باقی نہ رہ گئی تھی۔

قاضی عبید اللہ بن حسن کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ شام گیا تو عامر سے ملاقات کے لئے انہیں تلاش کیا، معلوم ہوا کہ وہ ایک مقام پر ایک بوڑھی عورت کے یہاں آتے جاتے ہیں۔ میں اس عورت کے یہاں پہنچا، اس نے کہا کہ وہ شب و روز اس پہاڑ کے دامن میں روزہ نماز میں مشغول رہتے ہیں، اگر تم ان سے ملنا چاہتے ہو تو افطار کے وقت جاؤ اس وقت وہ ضرور ملیں گے۔

چنانچہ میں افطار کے وقت پہاڑ کے دامن میں پہنچا۔ عامر موجود تھے، میں نے سلام کیا انہوں نے صرف ایک شخص کا اور وہ بھی ایسے شخص کا حال پوچھا جس سے میں صرف ایک دن قبل مل چکا تھا۔ اپنے وطن اور اہل وطن کا کوئی حال نہیں دریافت کیا۔ یہ بھی نہیں پوچھا کہ کون زندہ ہے کون مر گیا۔ کھانے تک کا اخلاق نہیں کیا۔

یہ خلاف امید باتیں دیکھ کر میں نے کہا میں آپ میں عجیب باتیں پاتا ہوں۔ فرمایا کیا؟ میں نے کہا کہ آپ کو ہم لوگوں سے جدا ہوئے مدت گزر گئی، لیکن آپ نے ان میں سے کسی کا حال نہیں پوچھا اور پوچھا بھی تو ایک ایسے شخص کا جس سے میں صرف ایک دن پہلے ملا تھا۔ فرمایا، میں نے تم کو صالح پایا، اس لئے تمہارے متعلق کچھ پوچھنے کی ضرورت نہ تھی۔ میں نے عرض کیا کہ وطن سے تازہ وارد تھا، آپ نے یہ بھی نہ پوچھا کہ کون مر گیا کون زندہ ہے۔ فرمایا، ایسے لوگوں کے متعلق کیا پوچھتا جو مر چکے وہ ختم ہو چکے اور جو نہیں مرے ہیں وہ عنقریب مرنے والے ہیں۔ میں نے کہا آپ نے شب کے کھانے کے متعلق بھی مجھ سے اخلاق نہیں کیا۔ فرمایا، میں جانتا تھا کہ تم عمدہ غذا کھاتے ہو اس لئے خشک اور روکھی سوکھی روٹی کے لئے کیا پوچھتا۔

مجاہدات و نفس کشی :

عامر عبادت و ریاضت زہد و ورع اور مجاہدہ نفس کشی کی اس معراج تک پہنچ گئے تھے۔ جہاں کسی دنیاوی دل فریبی اور آرام و راحت کا گزر نہ تھا انہوں نے نفس کشی اور مجاہدات کو اپنا مقصد

حیات بنالیا تھا۔ ایک زمانہ میں فرمایا کرتے تھے کہ اگر ہوسکا تو زندگی کا صرف ایک مقصد بنالوں گا^۱۔ انہوں نے اس عزم کو اس کامیابی کے ساتھ پورا کیا کہ دنیا کی ان تمام نعمتوں اور لذتوں کو جن سے اس مقصد عظیم میں خلل پڑنے کا احتمال تھا چھوڑ دیا۔ وہ خدا سے دعا کیا کرتے تھے کہ میرے دل سے عورتوں کی خواہش دور کر دے کہ یہ شے میرے دین کے لئے سب سے زیادہ خطرناک ہے۔ اپنے ماسوا کا خوف دل سے نکال دے اور آنکھوں سے نیند اڑا دے کہ جس طرح چاہوں آزادی سے رات دن تیری عبادت کر سکوں^۲۔

خدا نے ان کی پہلی دعائیں قبول کیں، لیکن ایک عرصہ تک نیند پر پورا قابو حاصل نہ ہوسکا آپ فرماتے تھے کہ دنیا چار چیزوں کا نام ہے۔ خواب و خور، دولت اور عورت، دو چیزوں یعنی عورت اور مال سے میں نے نفس کو روک لیا ہے۔ مال کی مجھے حاجت نہیں اور عورت اور دیوار میرے نزدیک برابر ہیں البتہ نیند اور کھانے پر ابھی پورا قابو نہیں ہے لیکن خدا کی قسم میں ان دونوں خواہشوں کو مٹانے میں پوری کوشش صرف کروں گا۔ چنانچہ نیند اڑانے اور بھوک کو بہلانے کی یہ تدبیر نکالی تھی کہ رات بھر جاگ کر عبادت کرتے تھے اور دن کو روزہ رکھ کر سوتے تھے^۳۔

شام کے زمانہ قیام میں سارا دن روزے میں گزرتا تھا اور پوری رات نماز میں بسر ہوتی تھی۔ غذا میں صرف روکھی روٹی ہوتی تھی جس کو پانی میں بھگو کر کھا لیتے تھے۔ اس مجاہدہ و ریاضت نے جسم کو ایسا زار و نزار کر دیا تھا کہ دیکھنے والوں کو رحم آتا تھا^۴۔

ایک مرتبہ کسی نے کہا کہ اپنے اوپر آپ بڑا ظلم کرتے ہیں^۵۔ آپ نے اپنے ہاتھوں کا چمڑا پکڑ کر فرمایا، خدا کی قسم اگر ہوسکا تو اس کو ایسا بنا دوں گا کہ زمین کو اس سے بہت کم خمی تری ملے^۶۔

ماسوا اللہ سے بے خونی کا یہ حال تھا کہ وحشی حیوانوں تک سے نہیں ڈرتے تھے۔ قنادہ کا بیان ہے کہ عامر جب غزوات میں شریک ہوتے تھے اور راستہ میں جھاڑیاں ملتی اور ان سے کہا جاتا کہ ان میں شیر کا ڈر ہے، تو جواب دیتے کہ مجھے خدا سے شرم معلوم ہوتی ہے کہ اس کے سوا کسی کا خوف کروں^۷۔

عبادت میں اخفا :

عبادت میں ہمیشہ اخفا کا اہتمام رکھتے اور عام نگاہوں سے چھپ کر عبادت کرتے تھے۔ ان کے ایک شریک سفر کا جو کسی جہاد میں ہمراہ تھے بیان ہے کہ ایک مہم میں میرا اور عامر کا ساتھ ہو گیا۔

۱۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق اول۔ ص ۷۸، ۷۹ ۲۔ ایضاً۔ ص ۷۶ ۳۔ ایضاً۔ ص ۷۵ ۴۔ ایضاً۔ ص ۸۰
۵۔ ایضاً۔ ص ۷۷ ۶۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق اول۔ ص ۷۶ ۷۔ ایضاً

ایک جھاڑی کے پاس منزل ہوئی، عامر نے اپنا سامان ایک جگہ جمع کیا اور گھوڑے کو باندھ کر اس کے سامنے چارہ ڈال کر جھاڑی میں گھس گئے۔ میں نے طے کیا کہ آج میں ان کو ضرور دیکھوں گا کہ وہ رات کو کیا کرتے ہیں۔ چنانچہ ان کی نگرانی شروع کی، وہ جا کر ایک ٹیلہ پر نماز میں مشغول ہو گئے اور صبح تک نماز پڑھتے رہے۔

طلوع صبح کے وقت انہوں نے یہ دعا مانگی، خدایا میں نے تجھ سے تین چیزیں مانگی تھیں دو تو نے عطا فرمائیں اور ایک نہیں دی، خدایا دے دے کہ میں حسب خواہش تیری عبادت کر سکوں۔ یہ دعا کرتے کرتے صبح ہو گئی۔ اس وقت مجھ پر ان کی نظر پڑی، مجھے دیکھ کر کہا معلوم ہوتا ہے تم رات بھر میری نگرانی کرتے رہے، میں ابھی تم کو بتاتا ہوں۔

یہ کہہ کر وہ مجھ پر بڑے زور سے بگڑے۔ میں نے بھی دُرشت لہجہ میں جواب دیا کہ اس ہنگامہ آرائی کو جانے دیجئے، آپ نے دعا میں خدا سے جن باتوں کے چاہنے کا ذکر کیا ہے، ان کو بتائیے ورنہ رات کا سارا ماجرا لوگوں پر ظاہر کر دوں گا۔ انہوں نے کہا دیکھو ایسا نہ کرنا، میں نے کہا، نہیں ایسا ضرور کروں گا۔ جب انہوں نے دیکھا کہ میں باز آنے والا نہیں ہوں تو کہا اچھا میں بتائے دیتا ہوں، لیکن جب تک میں زندہ ہوں اس وقت تک کسی سے اس کا تذکرہ نہ کرنا۔ میں نے خدا کو درمیان میں ڈال کر رازداری کا وعدہ کیا۔

اس وقت انہوں نے کہا، میں نے اپنے رب سے چاہا تھا کہ وہ میرے دل سے عورت کی خواہش نکال دے، جو میرے دین کے لئے سب سے زیادہ خطرناک ہے۔ خدا نے اسے قبول کر لیا، اور اب میرے نزدیک عورت اور دیوار دونوں برابر ہیں۔ دوسری دعا یہ تھی کہ میرے دل میں اس کے علاوہ اور کسی کا خوف باقی نہ رہے، چنانچہ اب میں کسی سے نہیں ڈرتا۔ تیسری دعا یہ تھی کہ میری نیند اُڑ جائے تاکہ رات دن جب چاہوں عبادت کر سکوں، یہ دعا قبول نہ ہوئی!۔

بعض شکوک کا ازالہ :

اگرچہ بظاہر اس نفس کشی کی سرحد رہبانیت سے ملتی ہوئی معلوم ہوتی ہے، لیکن مقررین بارگاہ کے لئے یہ منزل بھی ابتدائی ہے۔ ”جن کے رتبے ہیں سو ان کو سوا مشکل ہے“۔ خود ان کے زمانہ میں لوگوں نے ان کے اس راہبانہ تقشف پر اعتراضات کئے تھے اور انہوں نے اس کے جو جوابات دیئے تھے ان سے بڑی حد تک ظاہری شکوک رفع ہو جاتے تھے۔ ایک شخص نے ان کی تجرذ زندگی کے خلاف دلیل پیش کی :

”قَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِّن قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً“۔

”ہم نے تمہارے پہلے بہت سے رسول بھیجے اور ان کے جوڑے اور اولاد بتائی۔“

یعنی جب انبیاء علیہم السلام نے جو خدا کے سب سے بڑے عبادت گزار بندے تھے، ازواج نہیں چھوڑیں تو ایک معمولی انسان کے لئے اس کا جواز کیوں کر ہو سکتا ہے ؟

عامر نے قرآن ہی سے اس کا جواب دیا۔

”وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُون“۔

”ہم نے جن اور انس کو صرف عبادت ہی کے لئے پیدا کیا ہے“

ایک اور شخص نے کہا کہ آپ شادی کیوں نہیں کرتے۔ انہوں نے اس کی یہ نفسیاتی توجیہ بیان کی کہ مجھے میں نہ نشاط و امنگ ہے اور نہ مال و دولت۔ ایسی حالت میں میں کیوں کسی مسلمان عورت کو دھوکا دوں^۱۔

ایک مرتبہ کچھ لوگ موقع پر کہہ رہے تھے کہ عامر گوشت اور چربی نہیں کھاتے، مسجد میں نماز نہیں پڑھتے، شادی نہیں کرتے، آج تک ان کے جسم نے دوسرے جسم کو مس نہیں کیا ہے، اور وہ اپنے کو ابراہیم علیہ السلام کے مثل سمجھتے ہیں۔ مؤکل بن یسار نے یہ باتیں سنیں تو وہ اس کی تصدیق یا تردید کے لئے عامر کے پاس گئے اور ان سے کہا کہ آپ کے متعلق لوگ ایسا ایسا کہتے ہیں آپ کیا فرماتے ہیں۔

انہوں نے جواب دیا کہ جب مجھے گوشت کھانے کی خواہش ہوتی ہے تو خود بکری ذبح کر کے کھاتا ہوں، چربی بھی کھاتا ہوں مگر وہاں سے (بادیہ کی طرح اشادہ کر کے بتایا) آئی ہوئی رواز نہ کی نماز میں مسجد میں نہیں پڑھتا لیکن جمعہ کی نماز باجماعت پڑھتا ہوں۔ بقیہ نمازیں یہاں اپنے مقام پر ادا کرتا ہوں۔

شادی اس لئے نہیں کرتا کہ میرا ایک ہی نفس ہے، مجھے ڈر ہے کہ شادی کے بعد وہ مجھے مغلوب نہ کر لے۔ میں یہ نہیں کہتا کہ میں ابراہیم کے مثل ہوں، البتہ یہ ضرور کہتا ہوں کہ مجھ کو خدا سے امید ہے کہ وہ مجھے نیوے ہمد یقوں، شہداء اور صلحاء کے ساتھ رکھے گا۔ یہ لوگ بہترین رفیق ہیں^۲۔ ان اعتراضوں کے انہوں نے اور بھی جواب دیئے ہیں جو اوپر گزر چکے ہیں۔

جہاد فی سبیل اللہ :

اگرچہ عام گوشہ عزلت کے خیال سے پہاڑوں کے دامنوں میں ویرانوں میں اور نامعلوم مقامات پر عبادت کیا کرتے تھے، لیکن اس عزلت نشینی نے انہیں محض حجرہ نشین زاهد نہ بنا دیا تھا، بلکہ ان کی رگوں میں جہاد کا خون دوڑتا رہتا تھا۔ چنانچہ بعض مہمات میں ان کی شرکت کے واقعات اُپر مختلف سلسلوں کے ماتحت گزر چکے ہیں۔

ان کا معمول تھا کہ جب وہ کسی جہاد میں جانے لگتے تو پہلے موافق مزاج رفیق تلاش کرتے۔ جب وہ مل جاتا تو اس سے کہتے کہ میں اس شرط پر تمہارے ساتھ رہنا چاہتا ہوں کہ تم تین باتوں کی مجھے اجازت دو۔ ایک یہ کہ میں تمہارا موزن رہوں دوسرے یہ کہ خدمت گزاری کروں اور اس میں کوئی شخص خلل اندازی نہ کرے، تیسرے اپنی حیثیت اور استطاعت کے مطابق تم پر صرف کروں اگر وہ ان باتوں کو مان لیتا تو عامر اس کے ساتھ ہو جاتے ورنہ اس کا ساتھ چھوڑ کر دوسرا ساتھی تلاش کرتے۔ اپنی سواری پر دوسرے مجاہدین کو باری باری سے سوار کرتے تھے۔

ان کا جہاد خالصہ لوجہ اللہ ہوتا تھا، اسماء بن عبید کا بیان ہے کہ عامر غبری ایک مہم میں تھے، جنگ میں ایک بڑے دشمن کی لڑکی ہاتھ آئی لوگوں نے عامر کے سامنے اس کے اوصاف بیان کیے، انہوں نے سن کر کہا میں بھی مرد ہوں مجھے یہ لڑکی دے دو، ان کی اس غیر متوقع خواہش پر لوگوں نے نہایت مسرت کے ساتھ لونڈی ان کے حوالے کر دی جب وہ ان کے قبضہ میں آگئی تو اس سے کہا تم لوجہ اللہ آزاد ہو، لوگوں نے ان سے کہا آپ اس کے بدلہ میں دوسری لونڈی آزاد کر سکتے تھے۔ انہوں نے جواب دیا کہ میں اپنے رب سے ثواب چاہتا ہوں۔

امر بالمعروف ونہی عن المنکر :

امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے جہاد میں بھی ان کی تیغ زبان بے نیام رہتی تھی اور خدا اور رسول کے احکام کی پامالی پر جوش غضب سے لبریز ہو جاتے تھے ایک مرتبہ حد میں ایک راستہ سے گزر رہے تھے کہ دیکھا ایک ذمی کو لوگ پکڑے ہوئے اس پر ظلم کر رہے ہیں پہلے انہوں نے زبانی نصیحت کر کے ان کو روکنے کی کوشش کی مگر جب وہ باز نہ آئے تو عامر کو غصہ آ گیا انہوں نے کہا تم لوگ جھوٹ کہتے ہو میں اپنی زندگی میں ذمہ اللہ کے ساتھ بد عہدی نہیں دیکھ سکتا اور ذمی کو زبردستی چھڑا لیا۔

امراء و سلاطین سے بے نیازی :

امراء اور ارباب دول سے ان کی بے نیازی بیزاری کی حد تک پہنچی ہوئی تھی وہ ان سے ملنا بھی پسند نہ کرتے تھے، ان پر جو الزام قائم کئے گئے تھے ان میں ایک الزام امراء اور حکام سے نہ ملنے کا بھی تھا جس کا انہوں نے یہ جواب دیا تھا کہ تم لوگوں کے یہاں خود ہی حاجتمندوں کا ہجوم رہتا ہے ان کی حاجتیں پوری کیا کرو اور بے غرض لوگوں کو ان کے حال پر چھوڑ دو^۱۔ وہ خلفاء و سلاطین کسی سے مرعوب نہ ہوتے تھے۔

حضرت عثمانؓ کے مقابلہ میں انہوں نے جس جرأت اور بے باکی کے ساتھ اپنے خیالات کا اظہار کیا تھا، اس کا تذکرہ اوپر گزر چکا ہے، اسی طرح امیر معاویہ کے عہد خلافت میں بصرہ کے قراء کا ایک وفد شام بھیجا گیا اس میں ایک عامر بھی تھے مضارب بن حزن نے جو وفد بھیجنے والوں میں تھے امیر معاویہ سے پوچھا آپ نے ہمارے قراء کو جنہیں ہم نے وفد میں بھیجا تھا کیسا پایا انہوں نے کہا ایک شخص کے علاوہ باقی سب جھوٹی تعریفیں اور فضول گوئی کرتے ہیں جھوٹ لے کر آتے ہیں اور خیانت لے کر واپس جاتے ہیں صرف ایک شخص طبیعت کا مرد ہے۔ ہم لوگوں نے پوچھا امیر المومنین وہ کون شخص، جواب دیا عامر بن قیس^۲۔

اگر کبھی کوئی امیر یا عہدہ دار خود ان کے پاس آتا تو اس کے ساتھ بھی یہی طرز عمل رہتا۔ ایک مرتبہ کسی غزوہ میں گئے ہوئے تھے راستہ میں ایک مقام پر منزل ہوئی۔ عامر ایک کینہ کے احاطہ میں اترے اور ایک آدمی کو متعین کر دیا کہ کوئی شخص اندر نہ آنے پائے۔ تھوڑی دیر کے بعد اس شخص نے آکر اطلاع دی کہ امیر آنے کی اجازت چاہتے ہیں۔ عامر نے اندر بلا لیا، جب وہ آیا تو اس سے کہا میں تم کو خدا کی قسم دلاتا ہوں کہ تم مجھ کو دنیا کی ترغیب نہ دلانا، اور آخرت کو میری نگاہ سے نہ گرانا^۳۔

دو دوست :

حقیقت یہ ہے کہ عامر جس عالم میں تھے وہاں تعلقات و مراسم دنیاوی کا گزر ہی نہ تھا، چنانچہ ان کی نہ صرف امراء بلکہ کسی سے بھی رسم و راہ نہ تھی، ساری دنیا میں ان کی محبت صرف مطرف بصری کے حصہ میں آئی تھی، عورتوں میں ایک ادنیٰ درجہ کی بکری چرانے والی عورت سے اس کے اوصاف کی بنا پر ہمدردی ہو گئی تھی لیکن اس سے ربط بھی قائم نہ ہونے پایا تھا کہ وہ مر گئی۔

مطرف کے ساتھ مجذوبانہ محبت تھی، چنانچہ بصرہ چھوڑتے وقت ان سے رخصت ہونے کے لئے ایک شب میں کئی مرتبہ مطرف کے گھر گئے اور ہر مرتبہ ان سے کہتے تھے کہ ”میرے ماں باپ تم پر قربان ہوں خدا کی قسم تمہاری محبت مجھ کو بار بار تمہارے پاس لاتی ہے۔“

عورت کا قصہ یہ ہے کہ ایک مسکین اور عابدہ عورت چند بدویوں کی بکریاں چرایا کرتی تھی اور ان کی ہر قسم کی وحشیانہ سختیاں جھیلی تھی۔ عامر کے ساتھ اس مصنوعی مماثلت کی وجہ سے بعض لوگوں نے عامر سے کہا کہ فلاں عورت تمہاری بیوی ہے اور جنتی ہے عامر اس کی تلاش میں نکلے۔

اس عورت کی زندگی یہ تھی کہ دن بھر وحشی اور بدخودویوں کی بکریاں چراتی تھی، شام کو جب بکریاں لے کر واپس آتی تو بدوی گالیوں کی بوچھاڑ سے اس کا استقبال کرتے اور اس کے سامنے روٹی کے دو ٹکڑے پھینک دیتے۔ یہ انہیں اٹھالیتی اور ان میں سے ایک لے جا کر اپنے گھر والوں کو دیتی تھی، خود دن روزے سے رہتی تھی، شام کو دوسرے ٹکڑے سے افطار کرتی۔

عامر تلاش کر کے اس کے پاس پہنچے۔ جب بکریاں چرانے کے لئے نکلی تو عامر بھی ساتھ ہو گئے۔ ایک مقام پر پہنچ کر اس عورت نے بکریوں کو چھوڑ دیا، اور نماز میں مصروف ہو گئی۔ عامر نے اس سے کہا کہ اگر تمہاری کوئی ضرورت ہو تو مجھ سے بیان کرو۔ اس نے کہا میری کوئی ضرورت ہی نہیں ہے، جب عامر کا اصرار بڑھا تو اس نے کہا میری یہ خواہش ہے کہ میرے پاس دو سپید کپڑے ہوتے جو میرے کفن کے کام آتے۔

عامر نے اس سے پوچھا وہ لوگ (بدوی) تم کو گالیاں کیوں دیتے ہیں؟ اس نے جواب دیا اس میں مجھے خدا سے اجرت کی توقع ہے۔

اس گفتگو کے بعد عامر اس کے آقاؤں کے پاس گئے اور ان سے کہا تم لوگ اپنی لونڈی کو گالیاں کیوں دیتے ہو؟ انہوں نے جواب دیا کہ اگر ہم ایسا نہ کریں تو وہ ہمارے کام کی نہ رہے۔ عامر نے کہا اچھا اس کو تم لوگ بچو گے؟ انہوں نے کہا ہم کسی قیمت پر بھی اسے الگ نہ کریں گے۔

یہ جواب سن کر عامر لوٹ گئے اور لونڈی کی خواہش کے مطابق دو سپید کپڑے مہیا کر کے اس کے پاس گئے، لیکن یہ عجیب اتفاق کہ اس وقت لونڈی اس دنیا سے رخصت ہو چکی تھی۔ عامر نے اس کے آقاؤں سے اجازت لے کر اس کی تجہیز و تکفین کی۔ اس طرح دنیا میں انہیں ایک عورت سے ہمدردی بھی پیدا ہوئی تو یوں ختم ہو گئی۔

صدقات و خیرات :

عامر بڑے مخیر و فیاض تھے۔ مجاہدین کی مالی خدمت کا واقعہ اوپر گزر چکا ہے۔ ان کو دو ہزار وظیفہ ملتا تھا۔ جس وقت ملتا اسی وقت سے راستے میں انہیں جس قدر رسائل ملتے انہیں تقسیم کرتے ہوئے گھر آتے۔

دشمن کے لئے دعا :

ان کی زبان کسی کی بدی سے آلودہ نہ ہوئی اور نہ کسی کے لئے ان کی زبان سے کبھی بددعا نکلی اپنے دشمنوں کے لئے بھی دعا ہی کرتے تھے، چنانچہ جن لوگوں نے انہیں وطن سے نکلوا یا تھا۔ ان کے حق میں بھی دعا کرتے تھے کہ خدایا جن لوگوں نے میری چغلی کھائی ہے اور مجھے کو میرے وطن سے نکلوا یا ہے اور میرے بھائیوں سے مجھ کو جدا کر دیا ہے ان کے مال اور ان کی اولاد میں ترقی دے، انہیں تندرست رکھ اور ان کی عمر بڑھا۔

ایک قابل ذکر خواب :

ان کے متعلق ایک شخص کا خواب لائق ذکر ہے جس سے ان کے روحانی مرتبہ کا اندازہ ہوتا ہے سعید جزری کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ ایک شخص کو خواب میں جمال نبوی کی زیارت کا شرف حاصل ہوا، اس شخص نے آپ سے التجا کی کہ حضور ﷺ میرے لئے مغفرت کی دعا فرمائیں آپ ﷺ نے فرمایا تمہارے لئے عامر دعا کر رہے ہیں، اس شخص نے عامر سے یہ خواب بیان کیا، یہ لطف و کرم سن کر ان پر اتنی رقعت طاری ہوئی کہ ہلکی بند گئی۔

(۳۸) عبد اللہ بن عتبہ بن مسعودؓ

نام و نسب : عبد اللہ نام ابو عبد الرحمن کنیت، مشہور صحابی حضرت عبد اللہ بن مسعود کے بھتیجے تھے۔ نسب نامہ یہ ہے، عبد اللہ بن عتبہ بن مسعود بن عافل بن حبیب بن شمع بن فار بن مخزوم بن صلبہ بن کابل بن الحارث بن تمیم بن سعد بن ہذیل ہذلی۔

عبد اللہ عہد رسالت میں پیدا ہو چکے تھے اور بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حیات نبوی میں اتنا ہوش بھی ہو گیا تھا کہ آپ کو دیکھا تھا، اور آپ کے متعلق بعض واقعات ان کے حافظہ میں محفوظ تھے، اسی لئے عقلی نے ان کو صحابہ میں شمار کیا ہے لیکن یہ صحیح نہیں ہے وہ عہد رسالت میں پیدا

ضرور ہوئے لیکن حیات نبوی میں بالکل بچہ تھے، اکثر ارباب سیر کا فیصلہ یہی ہے کہ وہ تابعی ہیں، چنانچہ علامہ ابن سعد نے تابعین ہی کے زمرے میں ان کے حالات لکھے ہیں۔ حافظ ابن عبد البر نے اگرچہ احتیاطاً استیعاب میں ان کے حالات لکھ دیئے ہیں، لیکن ان کے نزدیک بھی وہ صحابی نہیں ہیں چنانچہ وہ لکھتے ہیں کہ عقیلی نے صحابہ میں ان کا ذکر کیا ہے لیکن یہ سراسر غلط ہے البتہ وہ کبار تابعین میں ہیں۔ بعض لوگ ان کی صحابیت پر یہ دلیل لاتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے ان کو والی بنایا تھا، اور وہ غیر صحابی کو کسی عہد پر مقرر نہیں کرتے تھے لیکن یہ کوئی قطعی دلیل نہیں ہے۔

فضل و کمال : حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کی ذات سے ان کا گھر علم و عمل کا گہوارہ تھا عبد اللہ بن عقبہ نے اسی گہوارہ میں پرورش پائی تھی اس لئے گھر کی یہ دولت ان کے حصہ میں بھی آئی، چنانچہ وہ مدینہ کے ممتاز علماء میں تھے اور حدیث فقہ وغیرہ مذہبی علوم میں پوری دستگاہ رکھتے تھے۔ علامہ ابن سعد لکھتے ہیں، کان ثقة رفیعاً، کثیر الحلیث والفتیاء فقیہاً۔ حدیث میں انہوں نے اپنے چچا عبد اللہ بن مسعودؓ، عمرؓ، عمار بن یاسرؓ ابو ذرؓ ابو ہریرہؓ وغیرہ سے روایتیں کی ہیں، ان سے روایت کرنے والوں میں ان کے لڑکے عبید اللہ، عون اور حمید بن عبد الرحمن، معاویہ ابن عبد اللہ بن جعفر، ابو اسحاق سمیع، عامر الشعمی۔ عبد اللہ بن معید زبانی اور محمد بن سیرین وغیرہ قابل ذکر ہیں۔

وفات : عبد الملک کے عہد خلافت میں بشر بن مروان کی ولایت عراق کے زمانہ میں وفات پائی۔
اولاد : عبد اللہ اولاد کی جانب سے بڑے خوش قسمت تھے، ان کے ایک لڑکے مدینہ کے بڑے نامور عالم اور وہاں کے سات مشہور فقہاء میں سے ایک تھے، ان کے حالات آئندہ آئیں گے اور عون زہد و ورع میں مشہور تھے۔

(۳۹) عبد اللہ بن عونؓ

نام و نسب : عبد اللہ نام، ابو عون کنیت عبد اللہ بن درہ مزی کے غلام تھے۔

پیدائش : سیل جارف کے تین سال قبل پیدا ہوئے۔

فضل و کمال : علمی اعتبار سے کوفہ کے اکابر علماء میں تھے۔ امام ثوری کہتے تھے کہ میں نے ایوب یونس بھی اور ابن عون جیسے فضلا کسی ایک شہر میں اکٹھے نہیں دیکھے۔

۱۔ استیعاب۔ جلد اول۔ ص ۳۹۰ ۲۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۲۲ ۳۔ تہذیب المعجم۔ جلد ۵۔ ص ۳۱۱
 ۴۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۱۳۲ ۵۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ص ۲۷۸ ۶۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ص ۲۵
 ۷۔ تہذیب المعجم۔ جلد ۵۔ ص ۳۳۷

حدیث : اگرچہ عبد اللہ جملہ مذہبی علوم میں دستگاہ رکھتے تھے لیکن حدیث نبوی سے ان کو خاص ذوق تھا اور اس میں امتیازی پایہ رکھتے تھے۔ علامہ ابن سعد لکھتے ہیں، کان ثقة کثیر الحدیث^۱۔

انہوں نے اس عہد کے تمام اکابر محدثین کا علم اپنے دامن میں سمیٹ لیا تھا۔ ابن مدینی کا بیان ہے کہ ابن عون نے ایسی مستند احادیث محفوظ کی تھیں جو ان کے کسی ساتھی کے حصہ میں نہ آئی ہوں گئی۔ مدینہ کے ممتاز محدثین میں انہوں نے سالم اور قاسم، بصرہ کے محدثین میں حسن بصری اور ابن سیرین اور کوفہ کے محدثین میں امام شعبی اور امام نخعی، مکہ کے محدثین میں عطاء اور مجاہد اور شام کے محدثین میں مکحول اور رجا بن حیوۃ سے سماع حدیث کیا تھا^۲۔ اس طرح اس عہد کے تمام مراکز حدیث کے اکابر محدثین کی حدیثیں انہوں نے حاصل کر لی تھیں۔

ان کے علاوہ اور بہت سے علماء سے بھی وہ مستفید ہوئے تھے، ان میں بعضوں کے نام یہ ہیں، ثمامہ بن عبد اللہ، بن انس، انس بن سیرین، زیاد بن جبہ، عبد الرحمن ابن ابی بکرہ موسیٰ بن انس بن مالک، ہشام بن زید بن انس، سعید بن جبیر اور نافع وغیرہ^۳۔

ان بزرگوں کے فیض نے ابن عون کا دامن علم نہایت وسیع کر دیا تھا، ابن مہدی کا بیان ہے کہ عراق میں ابن عون سے بڑا سنت کا عالم کوئی نہ تھا^۴۔

ابن مبارک کہتے تھے کہ میں نے ملاقات سے پہلے جن جن لوگوں کا تذکرہ سنا تھا ان میں ابن عون، حیوہ اور سفیان کے علاوہ باقی سب کو ملنے کے بعد کم پایا، مگر ابن عون سے ملنے کے بعد دل چاہتا تھا کہ ہمیشہ کے لیے ان کے دامن سے وابستہ ہو جاؤں اور مرتے دم تک جدا نہ ہوں^۵۔

ایک مرتبہ ہشام بن حسان نے ایک حدیث بیان کی، کسی نے پوچھا یہ حدیث کس سے سنی جواب دیا، اس شخص سے جس کا مثل میری آنکھوں نے نہیں دیکھا انہوں نے حسن بصری اور ابن سیرین کو بھی مستثنیٰ نہیں کیا^۶۔

روایت حدیث میں خوف و احتیاط : اس وصیت علم کے باوجود حدیث بیان کرنے میں بڑے محتاط تھے۔ انہوں نے روایت حدیث کے خوف سے راستہ نکلنا چھوڑ دیا تھا۔ بکار بن محمد کا بیان ہے کہ ابن عون نے مجھ سے کہا کہ بھتیجے لوگوں نے میرا راستہ بند کر دیا، میں اپنی ضرورت کے لئے بھی گھر سے باہر نہیں نکل سکتا۔ بکار کہتے ہیں کہ اس سے ان کی مراد یہ تھی کہ لوگ ان سے حدیثیں پوچھتے تھے^۷۔

۱ ابن سعد - جلد ۷ - ق ۲ - ص ۴۲ ۲ تہذیب التہذیب - جلد ۵ - ص ۳۲۷ ۳ ایضاً

۴ ایضاً - ص ۳۳۸ ۵ ایضاً ۶ ابن سعد - جلد ۷ - ق ۲ - ص ۲۷ ۷ ایضاً - ص ۲۵

تاہم انہوں نے روایت حدیث کا دروازہ بالکل بند نہیں کر دیا تھا اور علما کی مصدقہ حدیثیں بیان کرتے تھے۔ بکار روایت کرتے ہیں کہ ابن عون نے کوفہ میں بڑا علم حاصل کیا اور اس کو محمد کے سامنے پیش کیا، محمد نے سن کر جس حدیث پر پسندیدگی ظاہر کی اس کو ابن عون نے بیان کیا باقی احادیث چھوڑ دیں۔^۱

تلامذہ : ان کے تلامذہ میں بڑے بڑے آئمہ تھے۔ اعمش، سفیان ثوری، شعبہ اور ابن مبارک وغیرہ عام تلامذہ کا دائرہ نہایت وسیع تھا ان میں سے بعض کے نام یہ ہیں، داؤد بن ابی ہند، یحییٰ القطان، عباد بن العوام، ہشیم، یزید بن زریع، ابن علیہ، بشر بن مفضل، معاذ بن معاذ، یزید بن ہارون، ابو حاتم اور محمد بن عبد اللہ انصاری وغیرہ۔^۲

فضائل اخلاق :

علم سے زیادہ ان کا طغرائے کمال ان کا زہد و ورع اور ان کے اخلاقی و روحانی فضائل تھے۔ ابن حیان کا بیان ہے کہ ابن عون عبادت و ریاضت، زہد و ورع، فضل و کمال، پابندی سنت اور اہل بدعت پر تشدد میں اپنے زمانہ کے سرداروں میں تھے۔^۳

عقیدہ میں تشدد :

عقائد میں صحابہ کرام کے پاک اور صاف عقیدہ کے پابند تھے اور اس میں مبتدعانہ خیالات کی آمیزش کو سخت ناپسند کرتے تھے اور ایسے لوگوں کو سلام تک نہ کرتے تھے۔^۴ ایک مرتبہ ان کے سامنے قدر کا ذکر آیا انہوں نے کہا میری عمر اس عقیدہ کی عمر سے زیادہ ہے میں نے سعید جہنی اور سہویہ کے علاوہ اسلاف میں کسی کو اس کا ذکر کرتے ہوئے نہیں سنا یہ خیال شر ہے۔^۵

عبادت : ان کے زہد و ورع اور عبادت و ریاضت نے ابن سیرین کو بھلا دیا تھا۔ قرہ کا بیان ہے کہ ہم لوگوں کو ابن سیرین ہی کے ورع پر حیرت ہوتی تھی، ابن عون نے انہیں بھی بھلا دیا۔^۶ ان کا سب سے بڑا شغل عبادت تھا، نماز فجر کے بعد قبلہ رو بیٹھ کر ذکر کرتے تھے، طلوع آفتاب کے بعد اشراق کی نماز پڑھ کر لوگوں سے مخاطب ہوتے۔^۷ ہر رات کو کئی سورتیں پڑھتے تھے، اگر کسی شب کو ناغہ ہو جاتا تو دن کو پورا کرتے۔^۸

۱۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق ۲۔ ص ۲۷ ۲۔ تہذیب اجتہاد۔ جلد ۵ ص ۳۳۷ ۳۔ ایضاً۔ ص ۳۳۸

۴۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق ۲۔ ص ۲۵ ۵۔ ایضاً۔ ص ۳۷ ۶۔ شذرات الذہب۔ جلد اول۔ ص ۳۳۰

۷۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق ۲۔ ص ۲۵ ۸۔ ایضاً۔ ص ۲۸

گھر کے احاطہ میں ایک خاص مسجد تھی، مغرب اور عشاء کے علاوہ باقی تین نمازیں اپنے لڑکوں، بھائیوں اور دوسرے حاضرین کے ساتھ اسی مسجد میں پڑھتے تھے، جمعہ اور عیدین میں بڑا اہتمام کرتے تھے، غسل کر کے بہترین لباس زیب تن کرتے، خوشبو لگاتے، کبھی سواری پر اور کبھی پایادہ مسجد جاتے، جمعہ کی نماز پڑھ کر گھر لوٹ جاتے اور سنتیں وغیرہ گھر ہی پر پڑھتے، رمضان کے زمانہ میں عبادت بہت بڑھ جاتی تھی۔ فرض نماز وغیرہ باجماعت پڑھ کر گھر چلے آتے اور تنہائی میں عبادت کرتے تنہائی میں الحمد للہ ربنا کے ورد میں مشغول رہتے تھے^۱۔ ایک دن درمیان دے کر ہمیشہ رونہ رکھتے تھے، اس معمول میں مرتے دم تک فرق نہ آیا۔

جہاد فی سبیل اللہ کے لئے خاص طور سے ایک اونٹنی پال رکھی تھی جس کو بہت محبوب رکھتے تھے، بعض مہمات میں ان کی شرکت کی تصریح ملتی ہے^۲۔ چنانچہ روم کی کسی جنگ میں شریک ہوئے تھے، اور ایک رومی سے مبارز طلبی کر کے اس کو قتل کیا تھا^۳۔

اصلاح نفس :

اپنے نفس کی اصلاح کے علاوہ دنیا کے اور مشغلوں سے کوئی دلچسپی نہ تھی بکار بن محمد روایت کرتے ہیں کہ ابن عون نے کسی سے مذاق کرتے تھے، نہ کسی سے بحث و مناظرہ کرتے تھے، نہ شعر خوانی کرتے تھے بس انہیں پے نفس کی اصلاح سے کام تھا^۴۔

احسان میں اخفاء :

کسی کے ساتھ احسان کر کے اس کا اظہار نہ اکتھتے تھے، بکار بن محمد کا بیان ہے کہ ابن عون جب کسی کے ساتھ کوئی سلوک تو اس مخفی طریقہ سے کسی کو خبر نہ ہونے پائے۔ دوسروں پر اس کا اظہار نہایت نہ اجاتے تھے^۵۔

قسم سے احتراز :

قسم کھانا اچھا نہ سمجھتے تھے، چنانچہ کبھی بچی قسم بھی نہ کھاتے تھے، بکار بن محمد بیان کرتے ہیں کہ میں ایک زمانہ دراز بلکہ ان کی موت تک ان کے ساتھ رہا، اس طویل مدت میں میں نے کبھی ان کو جھوٹی بچی قسم کی قسم کھاتے نہیں دیکھا^۶۔

۱۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق ۲۔ ص ۲۶ ۲۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۵۔ ص ۳۲۸ ۳۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ق ۲۔ ص ۲۸

اخلاق : نہایت خوش اخلاق، حلیم الطبع اور نرم خوتھے، کسی موقع پر بھی ان کی زبان سے کوئی ناروا کلمہ نہیں نکلتا تھا، بکار کا بیان ہے کہ میں نے ابن عون سے زیادہ زبان پر قابو رکھنے والا آدمی نہیں دیکھا، وہ اپنے لوٹھی غلاموں بلکہ بکری اور مرغی تک کو کبھی گالی نہ دیتے تھے^۱۔ جہاد کی جس اونٹنی کو بہت محبوب رکھتے تھے۔

ایک مرتبہ ایک غلام کو اس پر پانی لاد کر لانے کا حکم دیا اس نے اس کو ایسی بے دردی کے ساتھ مارا کہ اس کی آنکھ بہہ گئی، لوگوں کو خیال ہوا کہ اگر انہیں کسی بات پر غصہ آسکتا ہے تو غلام کی اس حرکت پر ضرور آئے گا، لیکن جب ان کی نظر اونٹنی پر پڑی تو غلام سے صرف اس قدر کہا سبحان اللہ خدا تم کو برکت دے کیا تم کو مارنے کے لئے چہرہ کے علاوہ اور کوئی عضو نہ ملتا تھا، اور اس کو گھر سے نکال کر آزاد کر دیا^۲۔ ان کی انتہائی نظمی تھی، اپنے دشمنوں کو بھی جن کے ہاتھوں ایذا پہنچتی تھی برا نہ کہتے تھے۔

ایک مرتبہ انہوں نے ایک عربی عورت سے شادی کی۔ بلال بن ابی بردہ نے اس عصیت میں کہ ایک غلام نے ایک عربی عورت سے شادی کی انہیں کوڑوں سے پٹوایا۔ بکار کا بیان ہے کہ میں نے اس واقعہ کے بعد بھی ابن عون کی زبان سے بلال کے متعلق ایک لفظ نہیں سنا، ایک مرتبہ بعض لوگوں نے کہا کہ بلال نے آپ کے ساتھ نہایت برا سلوک کیا، فرمایا ایک آدمی مظلوم ہوتا ہے لیکن پھر وہی ظلم کی شکایت کر کے ظالم بن جاتا ہے تم میں سے کوئی بھی بلال کے لئے مجھ سے زیادہ سخت نہیں ہے۔ (لیکن میں اس کی شکایت کر کے ظالم نہ بنوں گا)^۳۔

حب رسول : ذات نبوی ﷺ کے ساتھ والہانہ شیفتگی رکھتے تھے، چنانچہ ان کی سب سے بڑی تمنا یہ تھی کہ ایک مرتبہ خواب ہی میں رُخ انور کی زیارت ہو جاتی، خدا نے ان کی یہ تمنا پوری کی وفات سے کچھ دنوں پہلے خواب میں دیدار جمال نبوی سے مشرف ہوئے اس شرف پر ایسے وارفتہ ہوئے کہ بالا خانہ سے اتر کر فوراً مسجد میں آئے اور انتہائی مسرت میں گر پڑے پیروں میں چوٹ آئی لیکن ایک بابرکت یادگار کی حیثیت سے اس چوٹ کا علاج نہ کیا کہ^۴ :

زخمِ دل مظہر مبادا بہ شود ہشیار باش کیس جراحِ ت یادگارِ نادکِ مرثا کاوست

وفات : بالآخر یہی چوٹ مرض الموت کا سبب بن گئی، لیکن ابن عون نے نہایت صبر و استقلال کے ساتھ اس مرض کی تکلیفوں کا مقابلہ کیا، بکار بن محمد کا بیان ہے کہ بیماری کی حالت میں وہ شیر سے زیادہ ضابط و صابر تھے۔ دورانِ علالت میں مطلق حرفِ شکایت زبان پر نہ لائے، ہوش و حواس

آخر دم تک قائم رہے، اپنی پھوپھی ام محمد بنت عبد اللہ کے کہنے پر میں نے ابن عون کی حالت نزع میں سورہ یٰسین پڑھی تھی میں نے موت کے وقت ان سے زیادہ عاقل کسی کو نہیں دیکھا، جب تک آخری سانس آتی رہی اس وقت تک وہ قبلہ رو خدا کا ذکر کرتے رہے، بالآخر خدا نے ان کی مشکل آسان کی اور جب ۱۵ اھ میں وہ واصل بحق ہو گئے، جنازہ میں لوگوں کا اتنا ہجوم تھا کہ مسجد کا صحن اور اس کی گمارت نا کافی ثابت ہوئی، اور محراب میں جنازہ رکھ کر نماز پڑھائی گئی، جمیل بن محفوظ از دی نے نماز جنازہ پڑھائی۔^۱

ترکہ : ابن عون کے پاس نقد روپیہ نہ تھا، ترکہ میں دو مکانات چھوڑے مرض الموت میں پانچویں حصہ کی وصیت اپنے اعزہ اقرباء کے لئے کر گئے تھے۔ دس ہزار سے کچھ اوپر قرض تھا۔ اس کو ادا کرنے کے بعد وصیت پوری کی گئی۔^۲

حلیہ : نہایت خوش جمال آدمی تھے، نصف کانوں تک پٹے تھے، مونچھیں زیادہ گہری نہیں کترواتے تھے۔^۳

نفاست : خوش جمالی کے ساتھ بڑے نفاست پسند، لطیف مزاج اور خوش لباس تھے، کپڑے نہایت نرم و باریک پہنتے تھے، خوشبو زیادہ لگاتے تھے، پورا لباس پہن کر گھر سے باہر نکلتے تھے، وضو اور کھانے کے وقت خادم رومال پیش کرتا تھا اس سے ہاتھ منہ صاف کرتے، لہسن وغیرہ بدبودار چیزوں سے سخت نفرت تھی، جس کھانے میں لہسن نہ تھا اس کو ہاتھ نہ لگاتے تھے ایک مرتبہ اونڈی نے کھانا پکایا سامنے لگایا اس میں لہسن کی بو معلوم ہوئی اونڈی سے پوچھا اس نے اقرار کیا لیکن طبیعت میں ضبط و تحمل بہت تھا اس لئے صرف اس قدر کہا خدا تجھ کو برکت دے اس کو میرے سامنے سے لے جاؤ۔^۴

(۴۰) عبید اللہ بن عبد اللہؓ

نام و نسب : عبید اللہ نام، ابو عبد اللہ کنیت، مشہور صحابی حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کے بھائی عتبہ کے پوتے تھے۔ نسب نامہ یہ ہے۔ عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ بن مسعود بن غافل بن حبیب بن سح بن فار بن مخزوم مخزومی۔

فضل و کمال : عبید اللہ کا گھر علم و عمل کا گوارہ تھا، اس ماحول نے اس کو علم و عمل کا مجمع البحرین بنا دیا، فضل و کمال کے لحاظ سے وہ ممتاز ترین تابعین میں شمار ہوتے تھے انہیں حدیث، فقہ، شعر و شاعری

اور دوسرے مروجہ علوم میں پورا درک تھا۔ علامہ ابن سعد لکھتے ہیں : كان ثقة كثير الحديث العلم شاعراً۔ علامہ نووی لکھتے ہیں کہ ان کی جلالت امامت اور عظم منزلت پر سب کا اتفاق ہے۔^۱

حدیث : حدیث کے وہ ممتاز حفاظ میں تھے، صحابہ میں انہوں نے ابن عمرؓ، ابن عباسؓ، ابو ہریرہؓ، ابو سعید خدریؓ، ابو واقد لیسؓ، زید بن خالدؓ، نعمان بن بشیرؓ، عمار بن یاسرؓ، ابو طلحہ انصاریؓ، ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہؓ اور فاطمہ بنت قیسؓ اور تابعین میں ایک کثیر جماعت سے فیض اٹھایا تھا۔^۲

حافظہ اتنا قوی تھا کہ ایک مرتبہ جو حدیث سن لیتے تھے، وہ ہمیشہ کے لئے دماغ میں محفوظ ہو جاتی تھی اس حافظہ نے ان کے علم کا دائرہ نہایت وسیع کر دیا تھا۔ امام زہری کا بیان ہے کہ میں جن جن علماء کے پاس بیٹھا ان کے پاس جو کچھ تھا سب حاصل کر لیا لیکن عبید اللہ علم کا بحر بے پایاں تھے، ان کے پاس جب آتا تھا تو ہمیشہ تازہ علم حاصل ہوتا تھا۔ میں نے بہت علم حاصل کیا، اور ایک حد پر پہنچنے کے بعد خیال ہوا کہ جو کچھ میں حاصل کر چکا ہوں وہ بہت کافی ہے لیکن جب عبید اللہ سے ملا تو معلوم ہوا کہ میرا علم کچھ بھی نہیں ہے۔^۳

تلامذہ : حدیث میں ان کے تلامذہ کا دائرہ نہایت وسیع ہے بعض کے نام یہ ہیں عون، سعید بن ابراہیم، ابو الزناد، صالح بن کیسان، عراق بن مالک، موسیٰ بن ابی عائشہ، ابوبکرہ بن ابی الجهم، عدویٰ ضمرہ بن سعید، طلحہ بن یحییٰ، عبید اللہ بن عبدہ بن عبدہ، عبد المجید بن سہیل وغیرہ۔ امام زہری ان کے حلقہ درس کے ممتاز طالب علم اور ان کے مخصوص تلامذہ میں تھے، ان سے ان کا استفادہ ہمیشہ جاری رہا، امام مالک کا بیان ہے کہ ابن شہاب زہری اس وقت بھی جب کہ وہ عالم ہو چکے تھے عبید اللہ کے پاس آتے جاتے تھے۔ عبید اللہ ان سے حدیثیں بیان کرتے تھے اور وہ ان کے لئے کنوئیں سے پانی بھرتے تھے۔^۴

فقہ : فقہ میں خصوصیت کے ساتھ ان کا پایہ نہایت بلند تھا۔ امام ابو جعفر طبری کا بیان ہے کہ علم احکام اور حلال و حرام کی معرفت میں ان کا پایہ نہایت بلند تھا ان کے تفقہ کی سب سے بڑی سند یہ ہے کہ وہ مدینہ کے سات مشہور فقہاء میں سے ایک تھے حافظ ابن عبد البر کا بیان ہے کہ وہ مدینہ کے ان دس پھر ان کے بعد ان سات فقہاء میں سے تھے جو فقہ و فتاویٰ کا محور تھے وہ بڑے صاحب علم، فاضل اور فقہ میں بڑے بلند پایہ تھے۔^۵

۱۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۱۸۵ ۲۔ تہذیب الاسماء۔ جلد ۱۔ ق ۳۱۲ ۳۔ تہذیب المعجم۔ جلد ۷۔ ص ۲۲۳
 ۴۔ ایضاً۔ ص ۲۲۳ ۵۔ تہذیب المعجم۔ جلد ۱۔ ق ۳۱۲ ۶۔ ابن خاکن۔ جلد ۱۔ ص ۲۷۱
 ۷۔ تہذیب المعجم۔ جلد ۷۔ ص ۲۳ ۸۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۶۸ ۹۔ تہذیب المعجم۔ جلد ۷۔
 ۱۰۔ ایضاً بحوالہ ابن عبد البر ص ۲۳ بحوالہ طبری

شاعری : شاعر بھی تھے۔ ابن عبدالبر کا بیان ہے کہ وہ نہایت اچھے شاعر تھے، میرے علم میں دور صحابہ سے اس وقت تک قضاء میں ان سے بڑا شاعر اور شاعروں میں اتنا بڑا فقیہ کوئی نہ تھا۔
وہ حقیقی شاعر تھے، ان کی شاعری تقدیر طبع کے لئے نہ ہوتی تھی بلکہ سوزِ قلب سے مجبور ہو کر شعر لکھتے تھے جب ان کی شعر گوئی پر کوئی اعتراض کرتا تو جواب دیتے کہ ایک درد مند اور دل کا بیمار اگر سانس نہ لے تو کیسے زندہ رہ سکتا ہے۔ اب تمام نے حماسہ میں ان کے اشعار نقل کئے ہیں :

شفقت القلب ثم زردت فيه هواك فليم فالنام الفتور
میں نے اپنا دل چیر کر اس میں تیری محبت کا بیج بویا، بونے کے بعد شگافِ قلب برابر ہو گیا۔
تغلغل حب عثمة في قوادي فيا ديه مع الحافى يسير
عثمہ کی محبت میرے قلب میں ساری اور پیوست ہو گئی، وہ محبت جو علانیہ نظر آتی ہے اس محبت سے کم ہے جو مخفی ہے۔

تغلغل حيث لم يبلغ شرابا ولا حزن ولم يبلغ سرور
وہ دل کی اس گہرائی میں پہنچ گئی ہے جہاں شراب، غم اور خوشی کوئی شے نہیں پہنچ سکتی۔
بعض لوگوں نے ان اشعار پر اعتراض کیا کہ آپ ایسے رنگین اور عاشقانہ اشعار کہتے ہیں فرمایا جو دل کے بیمار کو لدود (ایک تلخ دوا جو منہ میں لگائی جاتی ہے) سے راحت ہوتی ہے۔
زہد و عبادت :

اس دردِ دل اور سوزِ باطن نے ان کو بڑا عابد و متورع بنادیا تھا۔ امام نووی انہیں صلحائے تابعین میں اور ابن خلکان عبادت گزار لکھتے ہیں۔ ان کی نمازیں بڑی طویل اور سکون و اطمینان کی ہوتی تھیں، امام مالک کا بیان ہے کہ عبید اللہ بڑی طویل نمازیں پڑھتے تھے اور کسی شخص کے لئے بھی اس میں جلدی نہ کرتے تھے۔^۵

ایک مرتبہ علی بن حسین (امام زین العابدین) ان کے پاس آئے، اس وقت عبید اللہ نماز پڑھ رہے تھے، وہ بدستور نماز میں مشغول رہے، علی دیر تک ان کا انتظار کرتے رہے، نماز تمام کرنے کے بعد لوگوں نے اعتراض کیا کہ تمہارے پاس رسول اللہ ﷺ کے نواسہ آئے اور تم نے اتنی دیر تک ان کو انتظار کرایا، فرمایا خدا میری مغفرت فرما جس کو علم کی تلاش ہو اسے تکلیف اٹھانا چاہئے۔^۶

۱۔ تہذیب التہذیب - جلد ۷ - ص ۲۴ ۲۔ ابن سعد - جلد ۵ - ص ۱۸۳ ۳۔ ابن خلکان - جلد اول - ص ۳۷۲

۴۔ تہذیب الاسماء - جلد اول - ص ۳۱۲ ۵۔ ابن خلکان - جلد اول - ص ۲۷۱ ۶۔ تذکرۃ الحفاظ - جلد اول - ص ۶۸

اگر درخت اپنے پھل سے پہچانا جاتا ہے تو عبید اللہ کے اخلاقی فضائل و کمالات کا اندازہ کرنے کے لئے یہ مثال کافی ہے کہ حضرت عمر بن عبد العزیز ان ہی کے تربیت یافتہ تھے، ان پر ان کے اخلاقی کمالات کا اتنا اثر تھا کہ وہ کہا کرتے تھے کہ عبید اللہ کی ایک صحبت اور تھوڑی دیر ان کے ساتھ ہم نشینی مجھے دنیا و مافیہا سے عزیز ہے، خدا کی قسم ان کی ایک رات میں بیت المال کے ایک ہزار دینار سے خریدنے کو تیار ہوں۔ لوگوں نے کہا امیر المومنین بیت المال کے تحفظ میں شدت و اہتمام کے باوجود آپ ایسا فرماتے ہیں، جواب دیا خدا کی قسم میں ان کی رائے، ان کی نصیحت اور ان کی نصیحت کے وسیلہ سے ایک ہزار کے بجائے بیت المال میں ہزاروں ہزار داخل کروں گا، باہمی گفتگو سے عقل میں تازگی پیدا ہوتی ہے۔ قلب کو راحت ملتی ہے۔ غم دور ہوتا ہے اور ادب سدھر جاتا ہے۔^۱

وفات : باختلاف روایت ۹۸ یا ۹۹ میں مدینہ میں وفات پائی۔^۲

(۴) عبدالرحمن بن اسودؓ

نام و نسب : عبدالرحمن نام، ابو حفص کنیت، نسب نامہ یہ ہے۔ عبدالرحمن بن اسود بن یزید بن قیس بن عبد اللہ بن مالک بن علقمہ بن سلمان بن سہل بن بکر بن عوف بن نفع نخعی مدجی۔ ان کے والد اسود بن یزید بڑے صاحب علم اور عابد و زاہد تابعی تھے۔ ان کے حالات اوپر گزر چکے ہیں۔

فضل و کمال : اگر علم میں عبدالرحمن کا کوئی قابل ذکر پایہ نہ تھا لیکن وہ اس سے تہی دامن بھی نہ تھے۔ حضرت عائشہؓ کے ساتھ ان کے والد کے عقیدت مندانہ مراسم تھے۔ اس سلسلہ میں ان کا حضرت عائشہؓ کی خدمت میں بھی حاضری کا اتفاق ہوتا تھا۔ ان کا بیان ہے کہ جب تک میں نابالغ تھا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں بغیر حصول اجازت چلا جاتا، بلوغ کے بعد پھر اجازت لینے لگا۔^۳

حدیث : ان تعلقات کی بناء پر ان کو حضرت عائشہؓ سے استفادہ کا موقع ملتا تھا چنانچہ حدیث میں انہوں نے حضرت عائشہؓ، انس بن مالکؓ، عبد اللہ بن زبیرؓ اور اپنے والد اور والد کے چچا علقمہ بن قیسؓ سے فیض اٹھایا تھا اور ان سے ابو اسحق سبعمی، ابو اسحق شیبانی، مالک بن مغول ہارون بن عسתרہ، عاصم بن کلیب، لیث بن ابی مسلم اور محمد بن اسحق ابن یسار وغیرہ نے سماع حدیث کیا تھا۔^۴

۱ ابن خلکان۔ جلد اول۔ ص ۲۷۱

۲ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۱۸۶

۳ ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۶۰۲

۴ تہذیب التہذیب۔ جلد ۶۔ ص ۱۳۰

فقہ : حدیث سے زیادہ ان کو فقہ میں درک تھا۔ حافظ ابن حجر ان کو فقیہ لکھتے ہیں۔
عبادت و ریاضت :

گو علم میں اپنے والد کے برابر تھے لیکن عمل میں ان کے خلف الصدق تھے، رات رات بھر عبادت کرتے تھے۔ محمد بن اسحاق روایت کرتے ہیں کہ عبد الرحمن حج کے سلسلہ میں ہمارے یہاں آئے ان کے ایک پاؤں میں کچھ تکلیف تھی مگر اس حالت میں بھی وہ صبح تک نمازیں پڑھتے رہے اور عشاء کے وضو سے فجر کی نماز پڑھی۔ زندگی بھر میں علیحدہ علیحدہ اتنی حج اور اتنی عمرے کئے۔
رمضان میں اپنے قبیلہ کی امامت کرتے تھے اور اہل قبیلہ کے ساتھ بارہ ترویج پڑھتے تھے اور اس میں ایک تہائی قرآن سناتے تھے۔ ان کے علاوہ خود علیحدہ ایک ترویج میں بارہ بارہ کعتیں پڑھتے تھے۔

بلا تفریق مذہب سلام :

سلام اسلام کی نشانی سمجھتے تھے اور بلا قید مذہب و ملت مسلم اور غیر مسلم سب کو سلام کرتے تھے۔
سنان بن حبیب سلمی کا بیان ہے کہ میں عبد الرحمن بن اسود کے ساتھ پل کی طرف گیا۔ راستہ میں جو بھی یہودی اور نصرانی ملتا تھا، سب کو سلام کرتے تھے۔ میں نے کہا آپ ان مشرکوں کو سلام کرتے ہیں؟
جواب دیا سلام مسلم کی نشانی ہے، اس لئے میں چاہتا ہوں کہ لوگ پہچان لیں کہ میں مسلمان ہوں۔

تعلقات کا لحاظ :

قدیم تعلقات اور بزرگوں کے مراسم و تعلقات کا بڑا لحاظ رکھتے تھے۔ ابی عنام بن طلق کا بیان ہے کہ جاہلیت کے زمانہ میں ہم میں اور اسود بن یزید میں ہمسنی کے تعلقات تھے۔ عبد الرحمن اس کا اتنا لحاظ کرتے تھے کہ جب کسی سفر میں جاتے یا سفر سے آتے تو ہم لوگوں کو آکر سلام کرتے تھے۔
وفات : سندوفات میں بڑا اختلاف ہے۔

حلیہ و لباس : حنا کا خضاب لگاتے تھے اور خز کی چادر اوڑھتے تھے۔

(۴۲) عبد الرحمن بن ابی لیلیٰؓ

نام و نسب : عبد الرحمن نام ہے۔ ابو یسٰی کنیت۔ والد کا نام یسار اور کنیت ابی لیلیٰ تھی۔ اس نے نام کی جگہ لے لی۔ نسب نامہ یہ ہے، عبد الرحمن بن یسار بن بلال بن بلیل بن اجمہ بن الحجاج بن

۱۔ تہذیب المعجم جلد ۶ ص ۱۴۰ ۲۔ ایضاً ۳۔ تہذیب الکمال ص ۲۲۲ ۴۔ ابن سعد جلد ۶ ص ۲۰۳
۵۔ ایضاً ص ۲۰۳ ۶۔ ایضاً

الحیرش ابن حجاب بن کلفہ بن عوف بن عمرو بن عوف اوسی انصاری۔

ابن ابی لیلیٰ علمی اعتبار سے ممتاز تابعین میں تھے ان کے والد ابی لیلیٰ صحابی تھے اور متعدد غزوات میں آنحضرت ﷺ کی ہمرکابی اور جہاد کا شرف حاصل کیا تھا۔ کوفہ آباد ہونے کے بعد یہاں بودوباش اختیار کر لی تھی جنگ حنین میں حضرت علیؓ کی حمایت میں شہید ہوئے^۱۔

پیدائش : عبدالرحمن حضرت عمرؓ کے وسط عہد خلافت میں پیدا ہوئے^۲۔

فضل و کمال :

علمی اعتبار سے عبدالرحمن بلند مرتبہ تھے خوش قسمتی سے انہوں نے زمانہ ایسا پایا تھا جب صحابہ کرام کی بڑی تعداد موجود تھی۔ چنانچہ انہوں نے ایک سو بیس انصار صحابی کو دیکھا تھا^۳ اور ان میں بہتوں سے فائدہ اٹھایا۔ ان کے فیض و برکات نے عبدالرحمن کو دولت علم سے مالا مال کر دیا۔ علامہ نووی لکھتے ہیں کہ ان کی توثیق و جلالت پر سب کا اتفاق ہے انہیں قرآن و حدیث اور فقہ جملہ فنون میں درک تھا^۴۔

قرآن : قرآن کی قرأت کا خاص ذوق تھا، ان کے یہاں ہر وقت قراء کا مجمع لگا رہتا تھا۔ مجاہد کا بیان ہے کہ عبدالرحمن کے ایک خاص مکان میں بہت سے مصاحف رکھے رہتے تھے، یہاں ہر وقت قراء کا مجمع رہتا تھا صرف کھانے کے اوقات میں یہ لوگ یہاں سے ہٹتے تھے^۵۔

حدیث : حدیث کے وہ ممتاز حفاظ میں تھے۔ حافظ ذہبی انہیں امام لکھتے ہیں^۶۔ صحابہ میں انہوں نے اپنے والد ابولیلیٰؓ، عمرؓ، علیؓ، سعدؓ، حذیفہؓ، معاذ بن جبلؓ، مقداد بن اسودؓ، عبداللہ بن مسعودؓ، ابوذر غفاریؓ، ابی بن کعبؓ، بلال بن رباحؓ، سہل بن حنیفؓ، ابن عمرؓ، عبدالرحمن بن ابی بکرؓ، قیس بن سعدؓ، ابویوب انصاریؓ، کعب بن عجرہؓ، عبداللہ بن زیدؓ، ابوسعید خدریؓ، ابو موسیٰ اشعریؓ، انس بن مالکؓ، براء بن عازبؓ، زید بن ارقمؓ، سمرہ بن جندبؓ، صہیبؓ، عبدالرحمن بن سمرہؓ، عبداللہ بن حکم اور اسید بن حضیرؓ وغیرہ سے استفادہ کیا تھا، ان میں بعضوں سے سماع ثابت نہیں ہے^۷۔

حلقہ درس : حدیث میں ان کا عالم اتنا وسیع اور مسلم تھا کہ صحابہ تک ان کے حلقہ درس میں شریک ہو کر ان کی احادیث سنتے تھے۔ عبدالملک بن عمیر کا بیان ہے کہ میں نے عبدالرحمن کے

۱۔ تہذیب التہذیب - جلد اول - ق اول - ص ۳۰۲ ۲۔ تہذیب التہذیب - جلد ۶ - ص ۲۶۰

۳۔ ابن سعد - جلد ۲ - ص ۷۶ ۴۔ تہذیب التہذیب - جلد ۱۱ - ص ۱۰۱ ۵۔ تذکرۃ الحفاظ - جلد اول - ص ۵۰

۶۔ تہذیب التہذیب - جلد ۶ - ص ۲۶۰ ۷۔ ایضاً - ص ۲۶۱

حلقہ درس میں متعدد صحابہؓ کو دیکھا جن میں ایک براءؓ تھے، یہ لوگ خاموشی کے ساتھ عبدالرحمنؓ کی احادیث سنتے تھے۔^۱

مذکورہ حدیث :

حفظ حدیث کے لئے مذاکرہ ضروری سمجھتے تھے چنانچہ خود ان کے یہاں برابر مذاکرہ حدیث جاری رہتا تھا اور دوسروں کو بھی ہدایت کرتے تھے کہ حدیث کی زندگی اس کے مذاکرہ میں ہے۔^۲

فقہ : فقہ میں بھی پوری دستگاہ حاصل تھی۔ حافظ ذہبیؒ انہیں امام وفقیہ لکھتے ہیں۔^۳

عہدہ قضاء : ان کا فقہی کمال اتنا مسلم تھا کہ جب حجاج نے کوفہ کے عہدہ قضا کا انتظام کرنا چاہا تو اس کی نظر انہی پر پڑی اس کے پولیس افسر حوشب نے مخالفت بھی کی اور کہا کہ اگر آپ علی بن ابی طالب کو قاضی بنانا چاہتے ہیں تو انہیں بنائیے۔^۴ (یعنی وہ ان ہی کی طرح تمہاری مخالفت کریں گے) لیکن حجاج نے اس کے باوجود ان ہی کو قاضی بنایا پھر کچھ دنوں کے بعد اختلاف کی بناء پر جس کا تذکرہ آگے آئے گا معزول کر دیا۔^۵

احتیاط : فتاویٰ کے جوابات دینے میں بڑے محتاط تھے کہا کرتے تھے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ایک سو بیس انصاری اصحاب کو دیکھا ہے کہ جب ان میں سے کسی سے کوئی مسئلہ پوچھا جاتا تھا تو وہ اپنا پہلو بچا کر چلتا تھا کہ دوسرا شخص جواب دے دے اور اب یہ حال ہے کہ لوگ ایک دوسرے پر ٹوٹے پڑتے ہیں۔^۶

تلامذہ : ان کے تلامذہ کا دائرہ خاص وسیع تھا۔ ان میں ان کے لڑکے عیسیٰؓ، پوتے عبداللہ بن عمرو بن میمون شعمی ثابت النبانی، حکم بن عتبہ، حسین بن عبدالرحمن، عمرو بن مرہ، مجاہد بن جبر، یحییٰ بن الجوزی، ہلال الوزان، یزیدی بن ابی زیاد، ابوالفتح شیبانی، نہال بن عمرو، عبدالملک بن عمیر، اعمش اور اسماعیل بن ابی خا لد وغیرہ لائق ذکر ہیں۔^۷

سادگی : طبعاً نہایت سادہ مزاج تھے۔ تکلفات کو سخت ناپسند کرتے تھے۔ ایک مرتبہ وضو کے بعد منہ پونچھنے کے لئے رومال پیش کیا۔ انہوں نے پھینک دیا۔^۸

۱ ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۷۶ ۲ ایضاً۔ ص ۷۶ ۳ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۵۰
۴ ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۷۶ ۵ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد ۱۔ ص ۵۰ ۶ ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۷۶
۷ تہذیب التہذیب۔ جلد ۶۔ ص ۲۶۱ ۸ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۷۵

ہمہمیت : لیکن اس سادگی کے باوجود لوگوں کے دلوں میں ان کی اتنی عظمت ہیبت تھی کہ ان کے ساتھ امراء کی جیسی عظمت کرتے تھے۔

ایک آزمائش :

ان کے دور قضاوت میں انہیں ایک سخت آزمائش سے دوچار ہونا پڑا۔ ان کا پورا گھر حضرت علیؓ کے فدائیوں میں تھا۔ ان کے والد ابولیلی حضرت علیؓ کی حمایت میں جنگ صفین میں مارے گئے تھے۔ خود یہ جنگ جمل میں حضرت علیؓ کے پر جوش حامیوں میں تھے اور ان کی فوج کا علم ان کے ہاتھ میں تھا۔ خارجیوں کے مقابلہ میں نہروان کے معرکہ میں بھی حضرت علیؓ کے ساتھ تھے۔ اس فدویت کی بنا پر حجاج نے ان پر دباؤ ڈالا کہ وہ حضرت علیؓ پر تبرا کریں، تو یہ تو یہ کرتے تھے صاف برا نہ کہتے تھے اس لئے حجاج نے ان کو معزول کر کے انہیں مارا۔

ایک بہترین اسوہ : عبدالرحمنؓ علوی تھے۔ یعنی حضرت عثمانؓ کے مقابلہ میں حضرت علیؓ کی فضیلت کے قائل تھے۔ ان کے دوسرے معاصر عبداللہ بن حکیم عثمانی تھے۔ لیکن اس اختلاف عقیدہ کے باوجود دونوں ایک مسجد میں نماز پڑھتے تھے۔ اور کبھی حضرت عثمانؓ اور علیؓ کی فضیلت پر بحث و مناظرہ نہ کرتے تھے۔

وفات : حجاج کے ان مظالم سے تنگ آکر اس کی مخالفت میں ابن اشعث کے ساتھ ہو گئے تھے، اور اسی جنگ میں وہ کام آئے یا ڈوب کر انتقال کیا۔

(۴۳) عبدالرحمن بن غنمؓ

نام و نسب : عبدالرحمنؓ نام ہے۔ والد کا نام غنم تھا۔ نسب نامہ یہ ہے، عبدالرحمن بن غنم بن کریب ابن ہانی بن ربیعہ بن عامر بن عدی بن وائل بن ناجیہ بن انحفیل بن جماہر بن اوغم بن اشعر اشعری۔

بعض علماء انہیں صحابی بتاتے ہیں، اور اس کے ثبوت میں یہ واقعہ پیش کرتے ہیں کہ وہ ابو موسیٰ اشعری کے ساتھ آئے تھے، لیکن یہ بیان صحیح نہیں ہے، وہ عہد رسالت میں موجود ضرور تھے۔

۱۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۵۰ ۲۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ص ۴ ۳۔ ابن خلکان۔ جلد اول۔ صفحہ ۲۷۵
۴۔ تاریخ خطیب۔ جلد ۱۰۔ ص ۲۰۰ ۵۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد ۱۔ ص ۵۰ ۶۔ تاریخ خطیب بغدادی۔
جلد ۱۰۔ ص ۲۰۱ ۷۔ ایضاً۔ ص ۲۰۱۔ ۲۰۲

اور اسی عہد میں مشرف بہ اسلام بھی ہوئے تھے لیکن آنحضرت ﷺ کے شرف زیارت سے محروم رہے۔ یہ روایت تقریباً متفق علیہ ہے^۱۔

فضل و کمال :

فضل و کمال کے لحاظ سے عبدالرحمن مختار تابعین میں تھے، ابومسہر غسانی انہیں راس التابعین کہتے تھے حافظ ذہبی لکھتے ہیں۔ کان کثیر القدر صا دقا فاصلاً^۲۔ ابن سعد نے انہیں شام کے تابعین طبقہ اول میں لکھا ہے بجلی کبار تابعین میں لکھتے ہیں حافظ ابن حجر لکھتے ہیں کہ وہ صاحب جلالت اور ذی مرتبہ تھے^۳۔

حدیث : انہوں نے جاہلیت اور اسلام دونوں کا زمانہ پایا، اس لئے انہیں صحابہ کبار کی ایک بڑی جماعت سے استفادہ کا موقع ملا۔ چنانچہ حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ، ابوذر غفاریؓ، ابو داؤد، ابوعبیدہ بن جراحؓ، ابو مالک اشعریؓ، ابوموسیٰ اشعریؓ، ابو ہریرہؓ، عبادہ بن صامتؓ، ثوبانؓ اور معاویہ وغیرہ سے انہوں نے سماع حدیث کیا تھا^۴۔

حضرت معاذ بن جبلؓ کی صحبت سے خصوصیت کے ساتھ زیادہ مستفید ہوئے تھے ان کی ہم جلیسی اور صحبت کی وجہ سے صاحب معاذ ان کا لقب ہو گیا تھا^۵۔

خود ان سے فیض پانے والوں میں ان کے لڑکے محمد بن عبدالرحمن، عطیہ بن قیس ابوسلام الاسود، مکحول شامی، شہر بن حوشب، رجا، بن حیوۃ، عبادہ بن نسی، مالک بن ابی مریم اور صفوان بن سلیم وغیرہ لائق ذکر ہیں^۶۔

فقہ : عبدالرحمن کا خاص فن فقہ تھا، اس میں ان کو بڑی بصیرت حاصل تھی، ان کے تفقہ کی بڑی سند یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے ان کو فقہ کی تعلیم دینے کے لئے بھیجا تھا، شام کے تمام تابعین نے فقہ ان ہی سے حاصل کی تھی^۷۔

وفات : ۸ھ میں شام ہی میں وفات پائی^۸۔

۱۔ تفصیل کے لئے دیکھو تہذیب اجتہاد - جلد ۶ - ص ۲۵۰
 ۲۔ تذکرۃ الحفاظ - جلد اول - ص ۱۲۴
 ۳۔ تہذیب اجتہاد - جلد ۶ - ص ۲۵۱
 ۴۔ ایضاً - ص ۲۵۰
 ۵۔ تہذیب اجتہاد - جلد ۶ - ص ۲۵۱
 ۶۔ تذکرۃ الحفاظ - جلد اول - ص ۳۳
 ۷۔ تہذیب اجتہاد - جلد اول - ص ۳۰۳
 ۸۔ ایضاً

(۴۴) عبدالرحمن بن قاسمؓ

نام و نسب : قاسم نام ہے۔ ابو محمد کنیت۔ مشہور تابعی قاسم بن محمد بن ابی بکر کے صاحبزادے ہیں۔ نسب نامہ یہ ہے۔ عبدالرحمن بن قاسم بن ابی بکر بن عثمان بن عامر بن عمرو بن کعب بن سعد بن تیم بن مرہ، ماں کا نام قریبہ تھا، یہ عبدالرحمن بن ابی بکر کی صاحبزادی تھیں، اس طرح عبدالرحمن کی رگوں میں دادھیال اور نانہال دونوں جانب سے صدیقی خون تھا۔

پیدائش : حضرت عائشہؓ کی زندگی میں پیدا ہو چکے تھے۔

فضل و کمال :

عبدالرحمن کے والد قاسم بن محمد فضل و کمال اور زہد و ورع کے لحاظ سے بڑے رتبہ کے تابعی تھے۔ اس لئے یہ دونوں کمالات گویا انہیں وارثہ ملے تھے۔

امام نوویؒ لکھتے ہیں کہ ان کی جلالت، امامت فضیلت اور صلاح پر سب کا اتفاق ہے۔^۱ حافظ ذہبیؒ انہیں ثقہ امام متورع اور بلند مرتبت لکھتے ہیں۔^۲ ابن حبانؒ کلفقہ، علم، دیانت، حفظ اور اتقان میں سادات اہل مدینہ میں شمار کرتے ہیں۔^۳

حدیث : مدینہ کے بڑے حفاظ میں تھے۔ علامہ ابن سعدؒ لکھتے ہیں، کان ورع کثیر الحدیث^۴۔ حافظ ذہبیؒ امام اور حجت لکھتے ہیں، حدیث میں انہوں نے اپنے والد قاسم، ابن مسیبؒ عبداللہ بن عبداللہ بن عمر، سالم بن عبداللہ بن عمر، نافع اور محمد بن جعفر بن زبیر وغیرہ بڑے بڑے تابعین سے استفادہ کیا تھا^۵ اور سماک بن حرب، امام زہری، عبید اللہ بن عمرو بن عجلان، شام بن عروہ، منصور بن زاذان، یحییٰ بن منصور، یحییٰ بن سعید انصاری، موسیٰ بن عقبہ، ایوب سختیانی، حمید الطویل، مالک شعبہ، حماد بن سلمہ، ثوری، اوزاعی، ابن جریج اور لیث وغیرہ جیسے اکابر آپ کے فیض یافتہ تھے۔^۶

فقہ : فقہ میں بھی ممتاز پایہ رکھتے تھے۔ ابن حبانؒ انہیں مدینہ کے سادات فقہاء میں لکھتے ہیں۔ امام نوویؒ رضی اللہ عنہ اور فقیہ ابن الفقیہ کے لقب سے یاد کرتے ہیں۔^۷

۱۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد ۱۔ ص ۱۱۲ ۲۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ص ۳۰۳ ۳۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۱۲

۴۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۶۔ ص ۲۵۴ ۵۔ تہذیب الاسماء۔ بحوالہ ابن سعد ۶۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۱۲

۷۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۶۔ ص ۲۵۵ ۸۔ تہذیب الاسماء۔ جلد ۱۔ ص ۳۰۳

زہد و ورع : زہد و ورع میں بھی ممتاز پایہ رکھتے تھے۔ ابن سعد، حافظ ذہبی ابن حجر اور امام نووی تمام ارباب سیر و طبقات ان کے زہد و ورع پر متفق البیان ہیں، مصعب خیار مسلمین میں لکھتے ہیں مروہ کا بیان ہے کہ مدینہ میں ان سے افضل کسی کو نہیں پایا۔ ابن عیینہ انہیں اس عہد کا افضل ترین شخص کہتے تھے۔^۱

وفات : ان کی جائے وفات اور سن وفات دونوں میں ارباب سیر کا اختلاف ہے، ابن سعد کا بیان ہے کہ شام میں ۱۲۶ھ میں وفات پائی، خلیفہ کی روایت کے مطابق سن یہی ہے لیکن جائے وفات مدینہ ہے بعض ۱۳۱ھ لکھتے ہیں۔^۲

۲۷ (۴۵) عروہ بن زبیر

نام و نسب : عروہ نام، ابو عبد اللہ کنیت، مشہور صحابی حواری رسول حضرت زبیر بن عوامؓ کے فرزند تھے، ان کی ماں اسماء، حضرت ابو بکر صدیقؓ کی صاحبزادی تھیں، اس طرح عروہ کی رگوں میں ایک جانب حواری رسول اور دوسری جانب صدیق رسول کا خون تھا۔
پیدائش : حضرت عمرؓ کے آخر یا حضرت عثمانؓ کے آغاز عہد خلافت میں پیدا ہوئے، پہلی روایت زیادہ مرجح ہے۔^۳

جنگ جمل و صفین :

جنگ جمل میں اپنی خالہ حضرت عائشہ کے ساتھ نکلنا چاہا، لیکن ان کی عمر اس وقت کل تیرہ سال کی تھی اس لئے شریک نہیں کئے گئے۔^۴ حضرت علیؓ اور امیر معاویہؓ کی جنگ میں وہ کسی جانب نہ تھے۔

بھائی کی حمایت :

اپنے بھائی عبد اللہ بن زبیر اور عبد الملک کی معرکہ آرائیوں میں اپنے بھائی کے ساتھ تھے۔ عبد اللہ کے مقتول ہونے کے بعد حجاج نے ان کی لاش سولی پر لٹکوا دی تھی، اور تجہیز و تکفین کے لئے حوالہ نہ کرتا تھا۔ اس وقت عروہ ہی عبد الملک کے پاس شام گئے تھے۔ وہ بڑی محبت اور عزت سے پیش آیا۔ عروہ کو گلے لگا کر اپنے ساتھ تخت پر بٹھایا اس وقت تک اس کو عبد اللہ بن زبیرؓ کے قتل ہونے کی

۱۔ تہذیب المتذیب۔ جلد ۶۔ ص ۲۵۴ ۲۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۱۲ ۳۔ تہذیب المتذیب۔

جلد ۶۔ ص ۲۵۵ ۴۔ ایضاً۔ ص ۱۸۳ ۵۔ ایضاً

خبر نہ پہنچی تھی۔ عروہ ہی کی زبانی اسے معلوم ہوا یہ خبر سن کر اس نے سجدہ شکر ادا کیا اور عروہ کی درخواست پر فوراً حجاج کے نام لاش حوالہ کرنے کا حکم جاری کر دیا، اور اس کی اس حرکت پر سخت ناپسندیدگی ظاہر کی۔^۱

عبدالملک کی بیعت :

ادھر مکہ میں عبداللہؓ کے قتل کے بعد حجاج عروہ کی تلاش میں تھا۔ جب ان کا پتہ نہ چلا تو اس نے عبدالملک کو لکھا کہ عروہ اپنے بھائی کے ساتھ تھے۔ ان کے قتل ہونے کے بعد خدا کا مال لے کر بھاگ گئے۔ اس وقت عروہ شام میں موجود تھے۔

اس لئے عبدالملک نے جواب دیا کہ وہ بھاگے نہیں ہیں، بلکہ میری بیعت کر لی ہے۔ میں نے ان کی خطاؤں کو معاف کر کے انہیں امان دے دی ہے۔ وہ مکہ واپس جاتے ہیں وہاں ان کے ساتھ کسی قسم کی بدسلوکی نہ کی جائے غرض وہ عبدالملک سے بیعت کر کے مکہ واپس آئے ان کی واپسی کے بعد ان کے بھائی کی لاش دفن کی گئی۔^۲

عقیق کا قیام :

اگرچہ عروہ نے عبدالملک کی بیعت کر لی تھی اور دونوں میں کوئی ناخوشگوار باقی نہ رہ گئی تھی، مگر وہ امویوں کی بے عزتانیوں اور جابرانہ طریق حکومت کو سخت ناپسند کرتے تھے، لیکن ان کا روکنا بھی ان کے بس میں نہ تھا، اس لئے انہوں نے شہر کا قیام ترک کر کے مدینہ کے قریب عقیق کے دیہات میں سکونت اختیار کر لی۔^۳

عبداللہ بن حسن کا بیان ہے کہ علی بن حسین (زین العابدین) اور عروہ روزانہ بعد عشاء مسجد نبوی کے ایک گوشہ میں بیٹھتے تھے۔ میں بھی ان کے ساتھ بیٹھتا تھا۔ ایک دن گفتگو میں بنی اُمیہ کے مظالم کا تذکرہ آیا اور یہ خیال ظاہر کیا گیا کہ جب کسی میں ان مظالم کو روکنے کی طاقت نہیں ہے تو ان کے ساتھ رہنا کہاں تک مناسب ہے۔ خدا ان مظالم کی سزا میں ایک نہ ایک دن ان پر عذاب نازل کرے گا۔

عروہ نے علی بن حسین سے کہا کہ جو شخص ظالموں سے علیحدہ رہے گا اور خدا اس کی بیزاری سے واقف ہوگا۔ تو امید ہے کہ جب خدا ان کو کسی مصیبت میں مبتلا کرے گا تو ظالموں سے علیحدہ رہنے والا شخص خواہ ان سے تھوڑے ہی فاصلے پر ہو، اس مصیبت سے محفوظ رہے گا۔ اس گفتگو کے بعد

عروہ مدینہ چھوڑ کر عقیق چلے گئے۔ لوگوں نے اس کا سبب پوچھا تو فرمایا ان کی مسجدیں لہو و لعب اور ان کے بازار لغویات کا گہوارہ ہیں اور ان کے راستوں میں بے حیائی کی گرم بازاری ہے۔^۱

مصر کا قیام : ابن یونس کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ عروہ سات سال تک مصر میں بھی رہے۔^۲

فضل و کمال : عروہ ان اسلاف اور ان بزرگوں کی یادگار تھے، جو علم و عمل کا مجمع البحرین تھے۔ ان کے والد زبیر بن عوام حواری رسول تھے۔ ان کے نانا صدیق خلیل رسول تھے۔ ان کی خالہ عائشہ اُم المؤمنین تھیں۔ ان کی ماں اسماء کو زبان رسالت سے ذات انطا قین کا خطاب ملا تھا۔ ان کے بڑے بھائی عبداللہ بڑے صاحب علم صحابی تھے۔

غرض ان کا سارا گھرانہ علم و عمل اور مذہبی اور اخلاقی فضائل و کمالات کا پیکر تھا۔ عروہ نے اسی ماحول میں آنکھ کھولی اور اسی پرورش پائی اس لئے یہ دولت انہیں وارثہ ملی تھی اور ان کا دامن جملہ علمی اور اخلاقی فضائل سے معمور تھا۔

امام نووی لکھتے ہیں کہ ان کے مناقب بے شمار ہیں۔ ان کی جلالت، علوے مرتبت اور نور علم پر سب کا اتفاق ہے۔ حافظ ذہبی انہیں امام اور عالم مدینہ لکھتے ہیں۔ انہیں حدیث اور فقہ دونوں میں یکساں کمال حاصل تھا۔ علامہ ابن سعد لکھتے ہیں : کان ثقة کثیر الحدیث فقیہا عالیا مامو نا ثبتا^۵۔

حدیث : عروہ نے اپنے والد، بھائی، ماں، خالہ سب سے حدیث میں فیض اٹھایا تھا۔^۶ حضرت عائشہ کے خرمین کمال سے خصوصیت کے ساتھ خوشہ چینی کی تھی۔

قبیصہ کا بیان ہے کہ عروہ حضرت عائشہ کے پاس ہم سب سے زیادہ آتے جاتے تھے، اور حضرت عائشہ "اعلم الناس تھیں۔ انہوں نے قریب قریب حضرت عائشہ کا پورا علمی ذخیرہ اپنے سینہ میں محفوظ کر لیا تھا۔

ان کا خود بیان ہے کہ میں نے حضرت عائشہ کی وفات سے چار پانچ سال پہلے ان کی کل حدیث محفوظ کر لی تھیں۔ اگر ان کا انتقال اسی وقت ہو گیا ہوتا تو مجھے ان کی کسی حدیث کے باقی رہ جانے کا افسوس نہ ہوتا کیونکہ ان کی کل احادیث میرے سینہ میں محفوظ ہو چکی تھیں۔^۷

۱ ابن سعد - جلد ۵ - ص ۱۳۷ ۲ مختصر صفوة الصفوة - ص ۳۲ ۳ تہذیب التہذیب - جلد ۷ - ص ۱۸۵

۴ تہذیب التہذیب - جلد ۱ - ص ۳۲۲ ۵ تذکرۃ الحفاظ - جلد اول - ص ۵۳ ۶ ابن سعد - جلد ۵ - ص ۱۳۲

۷ تہذیب التہذیب - جلد ۷ - ص ۱۸۲ ۸ ایضاً

حضرت عائشہؓ کے علاوہ اکابر صحابہ میں زید بن ثابتؓ، عبد اللہ بن عباسؓ، عبد اللہ بن عمرؓ ابن عمرو بن العاصؓ، اسامہ بن زیدؓ، ابوالیوب انصاریؓ، ابو ہریرہؓ، سعید بن زیدؓ، عمرو بن نفیلؓ، حکیم بن حزامؓ، ہشام بن حکیمؓ، جابر بن عبد اللہؓ، مسور بن مخرمہؓ، حسن بن علیؓ، نعمان بن بشیرؓ، عمرو بن العاصؓ، معاویہ بن ابی سفیانؓ، عمرو بن سلمہؓ، ام المومنین ام سلمہؓ، اور ام حبیبہؓ وغیرہ تابعین کی ایک بہت بڑی جماعت سے فیضیاب ہوئے تھے۔^۱

ان بزرگوں کے فیض نے عروہ کا دامن علم نہایت وسیع کر دیا تھا، ابن شہاب زہری کہتے تھے کہ عروہ حدیث کا بحر ذخار تھے۔ عروہ کے صاحبزادے ہشام جو خود بڑے محدث تھے کہتے کہ ہم نے والد کی احادیث کے دو ہزار حصوں میں ایک حصہ بھی حاصل نہ کیا۔^۲

فقہ : مگر ان کا خاص اور امتیازی فن فقہ تھا۔ اس فن کو بھی انہوں نے اپنی خالہ حضرت عائشہؓ سے حاصل کیا تھا، اور اس میں ان کو اتنا کمال تھا کہ مدینہ کے سات مشہور فقہاء میں سے ایک فقیہ مانے جاتے تھے۔ فقیہ المدینہ احد الفقہاء السبعة فقہا المدینہ۔^۳

فقہ میں تصانیف :

آپ نے فقہ میں کتابیں بھی تالیف کی تھیں۔ ان میں سے بعض حرہ کے ہنگامہ کے زمانہ میں جب یزیدی لشکر نے مدینہ الرسول کو لوٹا تھا، خود جلا دیں۔ مگر بعد میں ان کے جلانے کا افسوس ہوا۔^۴

چنانچہ فرماتے تھے کہ ہم لوگ کتاب اللہ کی موجودگی میں دوسری کتاب نہیں لکھتے تھے۔ اس لئے میں نے اپنی کتاب ضائع کر دیں۔ لیکن اب خدا کی قسم میری یہ خواہش ہے کہ میری کتابیں میرے پاس موجود ہوں اور خدا کی کتاب اپنی جگہ پر دائم و قائم رہتی ہے۔

بعض اقوال :

فرماتے تھے کہ جس آدمی میں تم ایک اچھائی دیکھو تو اس سے محبت کرو اور یقین کرو کہ اس میں اور اچھائیاں بھی ہوں گی اور اگر کوئی برائی دیکھو تو اس سے نفرت کرو اور یقین رکھو کہ اس میں ایسی اور برائیاں بھی ہوں گی۔^۵

۱۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۷۔ ص ۱۸۲ ۲۔ ایضاً ۳۔ تہذیب الاسماء۔ جلد ۱۔ ص ۳۳۲ ۴۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۵۲ ۵۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ قی اول۔ ص ۳۳۱ ۶۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۱۳۳ ۷۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۷۔ ص ۱۸۳ ۸۔ مختصر صفوۃ الصفوہ۔ ص ۱۳۱

صحابہ کا استفادہ :

ان کا فقہی کمال اس قدر مسلم تھا کہ بڑے بڑے صحابہ رسول مسائل میں ان کی طرف رجوع کرتے تھے۔^۱

احتیاط : لیکن اس کمال کے باوجود عروہ اس قدر محتاط تھے کہ کوئی مسئلہ محض رائے سے نہ بیان کرتے تھے۔^۲

ترغیب علم : یہ کہہ کر نوجوان کو تحصیل علم کی ترغیب دلاتے تھے کہ ہم لوگ بھی ایک زمانہ میں چھوٹے تھے، آج وہ دن آیا کہ ہمارا شمار بڑوں میں ہے تم بھی گواہ آج کم سن ہو لیکن ایک زمانہ آئے گا جب بڑے ہو گے اس لئے علم حاصل کر کے سردار بن جاؤ کہ لوگوں کو تمہاری احتیاج ہو۔^۳

فضائل اخلاق : اس علم کے ساتھ عروہ عمل کے زیور سے بھی آراستہ تھے، وہ اپنے اسلاف کرام کا نمونہ تھے۔ عجل کا بیان ہے کہ عروہ صالح آدمی تھے۔^۴ ابن شہاب زہری کا قول ہے کہ وہ علماء خیر میں تھے۔^۵

عبادت و ریاضت :

بڑے عابد و زاہد تھے۔ ابن عماد ضحلی لکھتے ہیں کہ ان کی ذات میں علم سیاست اور عبادت سب جمع تھیں۔^۱ تہجد اس التزام کے ساتھ پڑھتے تھے کہ ایک شب کے سوا جب ایک مرض کے سلسلہ میں ان کا پاؤں کاٹا گیا اور کبھی نائم نہ ہوئی۔^۲ عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے ممنوعہ ایام کے علاوہ باقی بارہوں میں روزے رکھتے تھے سفر کی حالت میں بھی نہ چھوٹا تھا۔ مرض الموت میں بھی اس معمول میں فرق نہ آتا۔ چنانچہ انتقال کے دن بھی روزے سے تھے۔^۳

تلاوت قرآن محبوب ترین مشغلہ تھا۔ ایک چوتھائی قرآن دن میں ناظرہ پڑھتے تھے، باقی رات کو تہجد میں تمام کرتے تھے۔^۴

صبر و استقامت :

صبر و استقامت کا مجسم پیکر تھے۔ بڑی سے بڑی آزمائش اور تکلیف کے موقع پر زبان سے اُف نہ نکلتی تھی۔ ایک مرتبہ عبدالملک کے پاس شام گئے ہوئے تھے، ان کے لڑکے محمد بھی ساتھ تھے۔ وہ شاہی اصطلح دیکھنے گئے۔ ایک جانور نے ان کو بچ دیا، اس کے صدمہ سے وہ اسی وقت جان بحق

۱۔ تہذیبِ اجتہاد، جلد ۷۔ ص ۱۸۳ ۲۔ ایضاً ۳۔ ایضاً ص ۱۸۲ ۴۔ ایضاً

۵۔ ابن خلکان۔ جلد ۱۔ ص ۵۴ ۶۔ شذرات الذہب۔ جلد ۱۔ ص ۱۰۳ ۷۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد ۱۔ ص ۵۴

۸۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۱۳۲ ۹۔ تہذیبِ اجتہاد، جلد ۷۔ ص ۱۸۳

ہو گئے۔ اس کے بعد ہی عروہ کے پاؤں میں ایک خراب قسم کا زہریلا زخم پیدا ہو گیا۔ اطباء نے پاؤں کاٹے جانے کا مشورہ دیا اور نہ کاٹے جانے کی صورت میں تمام جسم میں زہر پھیلا جانے کا اندیشہ ظاہر کیا۔ عروہ اگرچہ اس وقت ضعیف ہو چکے تھے لیکن انہوں نے جوانوں سے زیادہ ہمت و استقلال سے کام لیا۔

پاؤں کاٹنے سے پہلے طبیب نے کہا، تھوڑی سی شراب پی لیجئے تاکہ تکلیف کا احساس کم ہو۔ فرمایا، جس مرض میں مجھ کو صحت کی امید ہو اس میں بھی حرام شے سے مدد نہ لوں گا۔ اس نے کہا تو پھر غافل کر دینے والی دوا ہی استعمال کر لیجئے۔ فرمایا، میں یہ بھی نہیں پسند کرتا کہ میرے جسم کا ایک عضو کاٹا جائے اور میں اس کی تکلیف محسوس نہ کروں۔

آپریشن کے وقت چند آدمی سنبھالنے کے لئے آئے، عروہ نے پوچھا تمہارا کیا کام ہے۔ انہوں نے کہا زیادہ تکلیف کے وقت صبر کا دامن ہاتھ سے چھوٹ جاتا ہے، اس لئے آپ کو سنبھالنے کے لئے آئے ہیں۔ فرمایا، مجھ کو امید ہے کہ تمہاری امداد کی ضرورت نہ ہوگی، اور نہایت استقلال کے ساتھ پاؤں کٹوا دیا۔

جس وقت پاؤں ٹخنوں سے الگ کیا گیا۔ اس وقت زبان پر تسبیح و تہلیل تھی۔ جب خون بند کرنے کے لئے زخم کو داغا گیا، تو شدت تکلیف سے بے ہوش ہو گئے، لیکن جلد ہی ہوش آ گیا اور چہرہ کا پسینہ پونچھ کر کٹے ہوئے پاؤں کو منگا کر دیکھا اور اس کو الٹ پلٹ کر کے اس سے خطاب کر کے فرمایا، اس ذات کی قسم جس نے تجھ سے میرا بوجھ اٹھوایا وہ خوب جانتا ہے کہ میں کسی حرام راستہ پر گامزن نہیں ہوا۔^۱

صبر و شکر : ان حوادث اور مصائب کے باوجود زبان شکر و شکایت سے آلودہ نہ ہوئی اور ہمیشہ خدا کا شکر ہی ادا کرتی رہی چنانچہ فرمایا کرتے تھے کہ خدایا تیرا شکر ہے کہ میرے چار ہاتھ پاؤں میں سے تو نے ایک ہی کو لیا، اور تین باقی رکھے اور چار لڑکوں میں سے ایک ہی کو لیا اور تین باقی رکھے اگر تو نے کچھ لیا ہے تو بہت کچھ باقی رکھا ہے اگر کچھ مصیبت میں مبتلا کیا ہے تو بہت دنوں عافیت میں بھی رکھ چکا ہے۔^۲

دولت دنیا سے بے نیازی :

ان کی نگاہ میں دولت دینا اور چند روزہ عیش و تنعم کی کوئی وقعت نہ تھی۔ اس کے لئے انہوں نے خدا سے کبھی دنیا نہیں مانگی۔ ایک مرتبہ امیر معاویہ کے زمانہ میں یہ ان کے بھائی عبداللہؓ اور مصعب بن زبیرؓ اور عبدالملک چاروں آدمی مسجد حرام میں جمع تھے کسی نے تجویز پیش کی کہ ہم لوگ اس

گھر میں خدا کے رو برو اپنی اپنی آرزوئیں پیش کریں۔ سب نے اسے پسند کیا سب سے پہلے عروہ کے بھائی عبداللہ نے کہا کہ میری آرزو یہ ہے کہ میں حرم کا بادشاہ ہو جاؤں اور مجھے تخت خلافت ملے ان کے بعد ان کے دوسرے بھائی مصعب نے کہا کہ میری تمنا یہ ہے کہ قریش کی دونوں حسین عورتیں سیکینہ بنت حسین اور عائشہ بنت طلحہ میرے عقد میں آجائیں ان کے بعد عبدالملک نے کہا میری آرزو ہے کہ میں کل روئے زمین کا بادشاہ ہو جاؤں اور امیر معاویہ کا جانشین بنوں سب سے آخر میں عروہ نے کہا کہ مجھے تم لوگوں کی خواہشات میں سے کچھ نہ چاہئے، میں دنیا میں زہد و آخرت میں کامیابی اور علم چاہتا ہوں۔

خدا نے ان چاروں کی دعا قبول کی ابن زبیرؓ حرم کے سات برس تک خلیفہ رہے سیکینہ اور عائشہ دونوں مصعب کے عقد میں آئیں۔ عبدالملک سندھ سے لے کر اسپین تک کافر ماں روا ہوا اور امیر معاویہ کی قائم کردہ سلطنت کا وارث بنا اور عروہ کو خاصان خدا کا مرتبہ ملا۔

تمول اور فارغ البالی :

اگرچہ عروہ دولت دنیا سے بے نیاز اور بے پرواہ تھے، لیکن خدا نے ان کو اس سے وافر حصہ دیا تھا۔ وہ بڑے صاحب ثروت تھے۔ ان کے والد حضرت زبیر بن عوام بن عرب کے بڑے متمول لوگوں میں تھے۔ اپنے بعد کئی کروڑ دولت چھوڑی۔ یہ دولت ان کے بیٹوں کو ملی، جن میں ایک عروہ بھی تھے۔ حضرت زبیر کی دولت کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ ان کی چار بیویوں کو آٹھویں حصہ میں بارہ بارہ لاکھ ملا تھا۔

فیاضی و سیر چشمی :

خدا نے عروہ کو جس طرح دولت عطا فرمائی تھی ویسے ہی وہ فیاض بھی تھے ان کے کھجوروں کے باغات تھے۔ کھجوروں کی فصل میں باغ کی دیوار توڑ دیتے تھے اور ہر شخص کے لئے صدائے عام ہوتی تھی لوگ آکر کھاتے تھے اور باندھ باندھ کر ساتھ لے جاتے تھے۔

خوش لباسی اور نفاست :

حضرت عروہ اگرچہ بڑے عابد و زاہد تھے لیکن مزاج میں بڑی نفاست تھی روزانہ غسل کرتے تھے کپڑے نہایت بیش قیمت پہنتے تھے گرمیوں میں جسم پر سندس کی قبا ہوتی تھی جس میں حریر کا استر ہوتا تھا۔ خزا کی چادر اوڑھتے تھے۔

وفات : ۹۴ھ میں نواح مدینہ میں اپنے محتاج میں انتقال کیا۔

(۴۶) عطاء بن ابی رباح^۱

نام و نسب : عطاء نام ہے۔ والد کا نام اسلم اور ابو رباح کنیت۔ عطاء کی کنیت ابو محمد تھی۔ یمن کے مردم خیز قصبہ جند میں حضرت عثمان کے آغاز خلافت میں پیدا ہوئے اور مکہ میں نشوونما پائی۔ میسرہ بن ابی خثیم فہری کے غلام تھے۔

فضل و کمال : فضل و کمال اور زہد و ورع کے لحاظ سے عطاء بڑے جلیل القدر تابعی تھے۔ حافظ ابن حجر لکھتے ہیں کہ عطاء فقہ، علم و ورع اور فضل و کمال کے لحاظ سے سادات تابعین میں تھے۔ حجت امام اور کبیر الشان تھے^۲۔ علامہ نووی لکھتے ہیں کہ وہ مکہ کے مفتی اور مشہور آئمہ میں تھے۔ بڑے بڑے آئمہ ان کے علمی کمالات کے معترف تھے۔ امام احمد بن حنبل فرماتے تھے کہ علم کا خزانہ خدا اسی کو دیتا ہے، جسے محبوب رکھتا ہے۔ اگر علم کسی کے ساتھ مخصوص ہوتا تو عالی نسب اس کے زیادہ حقدار تھے، لیکن عطاء حبشی غلام تھے، یزید بن حبیب نووی تھے۔ حسن بصری اور ابن سیرین غلام تھے^۳۔

امام اوزاعی کہتے تھے کہ عطاء نے جس وقت انتقال کیا، اس وقت وہ لوگوں میں روئے زمین کے سب سے زیادہ پسندیدہ آدمی تھے^۴۔

قرآن : ان کو قرآن۔ حدیث۔ فقہ، جملہ مذہبی علوم میں پوری دستگاہ حاصل تھی^۵۔ کان ثقة فقیہا عالما کثیر الحدیث کان یعلم القرآن قرآن کا مستقل درس دیتے تھے۔

حدیث : کے مشہور حفاظ تھے۔ حافظ ذہبی نے ان کے حالات طبقہ اول کے حفاظ میں لکھتے ہیں۔ علامہ ابن سعد کثیر الحدیث لکھتے ہیں۔ حدیث میں انہوں نے صحابہ میں عبداللہ بن عباسؓ، ابن عمرؓ، ابن عمرو بن العاصؓ، ابن زبیرؓ، معاویہؓ، اسامہ بن زیدؓ، جابر بن عبداللہؓ، زید بن ارقمؓ، عبداللہ بن سائبؓ، مخزومیؓ، عقیل بن ابی طالبؓ، عمرو بن ابی سلمہؓ، رافع بن خدیجؓ، ابودرداءؓ، ابوسعید خدریؓ، ابو ہریرہؓ، أم المؤمنین عائشہ صدیقہؓ اور ام ہانیؓ کے خرمین سے خوشہ چینی کی تھی۔

عام علماء میں ابوصالح اسمان، سالم بن شوال، صفوان بن یعلیٰ بن أمیہ، عبید بن عمیر، عروہ بن زبیر، ابن ابی ملکیہ، عماد بن ابی عماد ابوالزبیر، موسیٰ بن انس، حبیب بن ابی ثابت وغیرہ سے سماع حدیث کیا تھا^۶۔

۱۔ تہذیب احمدیہ۔ جلد ۷۔ ص ۲۰۳ ۲۔ تہذیب الاسماء نووی۔ جلد ۱۔ ص ۳۳۳ ۳۔ مختصر معنویۃ المغنویۃ۔ ص ۱۵۸

۴۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد ۱۔ ص ۸۶ ۵۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۳۲۳

تلامذہ : حدیث میں ان سے فائدہ اٹھانے والوں کی فہرست بہت طویل ہے۔ بعض کے نام یہ ہیں : ابوالخق سمعی، زہری، مجاہدہ، ایوب سختیانی، اعمش، اوزاعی، ابن جریج، ابوالزبیر، حکم بن عتبہ، ابوحنیفہ وغیرہ۔^۱

آداب سماع حدیث :

حدیث رسول اللہ کا اتنا احترام تھا کہ تذکرہ حدیث کے درمیان میں بولنا سخت ناپسند تھا اور اس پر برہم ہوتے تھے۔ معاذ بن سعید الاغور کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ ہم لوگ عطاء کے پاس تھے، ایک شخص نے حدیث بیان کی۔ ایک دوسرا شخص درمیان میں بولا، عطاء سخت برہم ہوئے اور کہا یہ کون سا اخلاق اور کون سی طبیعت ہے۔ خدا کی قسم آدمی حدیث اس لئے بیان کرتا ہے کہ اس سے ہم کو علم حاصل ہو، اگر کوئی حدیث سناتا ہے تو خواہ وہ حدیث مجھ سے سنی ہوئی ہو، میں اس کو خاموشی سے سنتا ہوں کہ بیان کرنے والے کو یہ معلوم ہو کہ میں نے اس سے پہلے نہیں سنی تھی۔ عمرو بن عاصم کہتے ہیں کہ میں نے عطاء کی باتیں عبد اللہ بن مبارک سے نقل کیں تو انہوں نے سن کر کہا کہ میں اس وقت تک جوتا نہ اُتاروں گا جب تک خود جا کر اس مہدی سے نہ سنوں گا۔^۲

ان کی روایات کے بارے میں آئمہ کی رائے :

حضرت امام باقرؑ لوگوں کو ہدایت کرتے تھے کہ جہاں تک ہو سکے عطاء سے حدیث لیا کر دو۔^۳ فقہ : آپ کا خاص اور امتیازی فن فقہ تھا۔ آپ کے تفقہ پر تمام فقہائے محدثین اور آئمہ فن کا اتفاق ہے۔ حافظ ابن حجر لکھتے ہیں کہ وہ فقہ میں سادات تابعین میں تھے۔^۴ ربیعہ جو خود بہت بڑے فقیہ تھے، کہتے تھے کہ عطاء فتاویٰ میں تمام اہل مکہ پر فائق تھے، محمد بن عبد اللہ الدیباج کہتے ہیں کہ میں نے عطاء سے بہتر مفتی نہیں دیکھا۔ امام الفقہاء حضرت امام اعظم فرماتے ہیں کہ میں نے عطاء سے افضل کسی کو نہیں پایا۔^۵ اکابر صحابہ تک ان کے تفقہ کے معترف تھے۔ حضرت عبد اللہ ابن عباسؓ اور ابن عمرؓ جب مکہ تشریف لاتے اور سائلین ان کی خدمت میں پہنچتے تو عبد اللہ بن عباسؓ ان سے کہتے کہ عطاء تمہارے یہاں موجود ہیں اور تم میرے پاس آتے ہو۔^۶ حضرت ابن عمرؓ فرماتے کہ تم میں ابن ابی رباح موجود ہیں اور تم مجھ سے پوچھنے کے لئے مسائل اٹھا رکھتے ہو۔^۷

۱ تہذیب التہذیب - جلد ۷ - ص ۱۹۹ ۲ ایضاً ۳ ابن سعد - جلد ۵ - ص ۳۳۵ ۴ تہذیب التہذیب - جلد ۱ - ص ۲۲۴ ۵ تہذیب التہذیب - جلد ۷ - ص ۲۰۳ ۶ ایضاً - ص ۲۰۱ ۷ تذکرۃ الحفاظ - جلد ۱ - ص ۸۶ ۸ تہذیب التہذیب - جلد ۵ - ص ۲۰۱

ان کے زمانہ میں صرف دو شخص مکہ کی مسند افتاء کی زینت تھے۔ ایک یہ اور دوسرے مجاہد۔ لیکن ان دونوں میں امتیاز انہی کو حاصل تھا^۱۔

احتیاط فی الفتویٰ: لیکن اس کمال کے باوجود وہ اتنے محتاط تھے کہ مسائل میں کبھی اپنی رائے نہ دیتے تھے۔ اگر اس کے متعلق کوئی سند نہ ہوتی تو صاف کہہ دیتے کہ مجھے نہیں معلوم۔ عبدالعزیز ابن رفیع کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ عطاء سے کوئی مسئلہ پوچھا گیا۔ انہوں نے جواب دیا مجھے نہیں معلوم۔ لوگوں نے کہا اپنی رائے سے کیوں نہیں جواب دیتے؟ فرمایا، مجھے خدا سے شرم معلوم ہوتی ہے کہ اس کی زمین میں میری رائے کی اطاعت کی جائے^۲۔

لیکن ایک فقیہ اور مفتی کے لئے رائے سے کام لینا ناگزیر ہے۔ اس لئے عطاء جب کبھی رائے سے کام لیتے تھے تو اس کو ظاہر کر دیتے تھے۔ ابن جریج کا بیان ہے کہ عطاء جب کوئی بات بیان کرتے تھے تو میں ان سے پوچھتا تھا کہ یہ علم ہے یا رائے۔ اگر انہوں نے اثر کی سند پر کہا ہوتا تو کہہ دیتے اثر ہے اور اگر رائے ہوتی تو کہہ دیتے رائے ہے^۳۔

مناسک حج کا علم:

مناسک حج کے بڑے عالم تھے۔ امام باقرؑ فرماتے تھے کہ عطاء سے زیادہ مناسک حج کا جاننے والا کوئی باقی نہیں^۴۔ اموی فرزند ابان سے حج کی تعلیم حاصل کرتے تھے۔ علامہ ابن جوزی لکھتے ہیں کہ ایک مرتبہ سلیمان بن عبدالملک آپ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ آپ نے اس کو مناسک حج بتائے^۵۔ امویوں کے زمانہ میں حج کے موقع پر منادی کر دی جاتی تھی کہ حج کے مسائل میں عطاء کے علاوہ دوسرا شخص فتویٰ نہ دے^۶۔

معمولی معمولی درجہ کے لوگ جنہیں حج کے ایام میں انہیں دیکھنے کا، ان کے ساتھ رہنے کا یا ان کی خدمت کرنے کا موقع ملتا تھا، مسائل کے واقف کار بن جاتے تھے۔ اس سلسلہ میں یہ حکایت مشہور ہے کہ امام ابوحنیفہؒ فرماتے تھے کہ حج کے موقع پر ایک حجام نے جس نے عطاء کو دیکھا تھا۔ مجھے پانچ موقعوں پر مناسک حج کی تعلیم دی۔

بال ترشوانے سے پہلے میں نے اس سے حجامت کی بنوائی طے کرنے چاہی۔ اس نے کہا، عبادت میں شرط نہیں کی جاتی، بیٹھ جاؤ بن جائے گی۔ میں قبلہ رخ سے ذرا ہٹ کر بیٹھا تھا۔ اس نے

۱۔ تہذیب الاسماء نووی۔ جلد ۱۔ ص ۲۲۲ ۲۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۲۲۶ ۳۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۷۔ ص ۲۰۳
۴۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۲۲۵ ۵۔ ایضاً ۶۔ مختصر مفقودہ الصغیر۔ ص ۱۵۹ ۷۔ تہذیب الاسماء۔ جلد ۱۔ ص ۲۲۳

قبلہ رخ بیٹھنے کا اشارہ کیا۔ میں نے بائیں جانب سے سر منڈانا چاہا۔ اس نے کہا داہنی سمت پھیرو۔ میں نے پھیر دیا، وہ سر مونڈنے لگا۔ میں بالکل خاموش تھا۔ اس نے کہا تکبیر کہتے جاؤ۔

جماعت بنوانے کے بعد جب میں جانے لگا تو اس نے پوچھا، کہاں جاتے ہو؟ میں نے کہا اپنے قیام گاہ پر۔ اس نے کہا پہلے دو رکعتیں پڑھ لو، اس کے بعد جاؤ۔ میں نے خیال کیا کہ جماعت خود اس قسم کے مسائل نہیں جان سکتا۔ جب تک اس نے کسی سے معلوم نہ کیا ہو۔ میں نے اس سے پوچھا، تم نے جن باتوں کی مجھ کو تعلیم دی ہے، وہ تمہیں کہاں سے معلوم ہوئیں؟ اس نے کہا میں عطاء بن ابی رباح کو ایسا کرتے دیکھا تھا۔^۱

علم میں للہیت :

عطاء اپنے علم سے کوئی دنیاوی فائدہ حاصل نہ کرتے تھے۔ بلکہ ان کا علم خالصۃً لوجہ اللہ تھا۔ سلمہ کا بیان ہے کہ میں نے عطاء طاؤس اور مجاہد کے علاوہ کسی کو نہیں دیکھا، جس کا مقصد علم سے خالص لوجہ اللہ ہو۔^۲

زہد و تقویٰ : علم کے ساتھ ان میں اسی درجہ کا عمل بھی تھا۔ زہد و ورع کے لحاظ سے وہ جماعت تابعین میں ممتاز تھے۔ حافظ اب حجر لکھتے ہیں کہ وہ علم اور ورع میں سادات تابعین میں تھے۔^۳ حافظ ذہبی لکھتے ہیں کہ عطاء کے علم، زہد اور خدا پرستی کے مناقب بہت ہیں۔^۴

قوتِ ایمانی : عطاء ایمان کے جس درجہ پر تھے، اس کے متعلق عبدالرحمن کا بیان ہے کہ سارے اہل مکہ کا ایمان مل کر بھی عطاء کے ایمان کے برابر نہ تھا۔^۵

عبادت و ریاضت :

عبادت کا یہ حال تھا کہ کامل بیس سال تک مسجد کا فرش ان کا بستر رہا۔^۶ تہجد میں روزانہ دو سو یا اس سے زیادہ آیتیں پڑھتے تھے۔^۷ اکثر عبادت سے بیشانی پر نشان سجدہ تاباں تھا۔^۸ ان کا کوئی وقت ذکر الہی سے خالی نہ ہوتا تھا۔ عبداللہ بن عمرو بن عثمان بیان کرتے ہیں کہ میں نے عطاء سے بہتر مفتی نہیں دیکھا۔ ان کی مجلس میں ہر وقت خدا کا ذکر ہوتا رہتا تھا، اور لوگ علمی مباحثہ کرتے تھے۔ عطاء جب کچھ بولتے، یا جب کوئی سوال کیا جاتا تو نہایت خوبی سے اس کا جواب دیتے۔^۹

۱۔ ابن خاکان۔ جلد ۱۔ ص ۳۱۹ ۲۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۳۴۵ ۳۔ تہذیب اجتہاد۔ جلد ۷۔ ص ۲۰۳
تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۸۶ ۵۔ تہذیب اجتہاد۔ جلد ۷۔ ص ۲۰۳ ۶۔ ایضاً
۷۔ مختصر صفوۃ الصفوۃ۔ ص ۱۵۸ ۸۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ص ۳۴۶ ۹۔ ایضاً۔ ص ۲۵۳

حج : آپ کا قیام مکہ ہی میں تھا۔ اس لئے کسی سال حج نامعنف ہوتا تھا۔ چنانچہ آپ نے ستر (۷۰) حج کئے^۱۔
اتباع حدیث : اتباع حدیث میں بڑا اہتمام تھا۔ امام شافعی کا بیان ہے کہ تابعین میں عطاء سے زیادہ کوئی قبیح حدیث نہ تھا^۲۔

عزالت گزینی : طبیعت میں عزالت پسندی تھی۔ لوگوں سے زیادہ ملنا جلنا پسند نہ تھا۔ دروازہ بند کئے گھر میں بیٹھے رہتے تھے۔ جب کوئی اندر آنے کی اجازت چاہتا تو پوچھتے، کس نیت سے آئے ہو۔ اگر آنے والا کہتا کہ آپ کی زیارت کے لئے، تو جواب دیتے کہ میرے جیسے شخص کی زیارت نہیں کی جاتی۔ پھر فرماتے وہ زمانہ کیسا خبیث ہے، جس میں میرے جیسے شخص کی زیارت کی جائے^۳۔ لیکن اچھی مجلسوں کو جن میں خدا کا ذکر ہوتا، پسند کرتے تھے۔ فرماتے تھے کہ جو شخص اس مجلس میں بیٹھتا ہے، جس میں خدا کا ذکر ہوتا ہے تو خدا اس مجلس کو دس باطل مجلسوں کا کفارہ بنا دیتا ہے^۴۔

خاموشی : جب مجمع میں بیٹھنے کا اتفاق ہوتا تو زیادہ تر خاموش ہی رہتے۔ اسمعیل بن اُمیہ کا بیان ہے کہ عطاء عموماً خاموش رہتے تھے۔ جب کچھ بولتے تھے تو ہم لوگوں کو ایسا معلوم ہوتا تھا کہ ان پر الہام ہو رہا ہے^۵۔

وفات : بروایت صحیح ۱۱۴ھ میں وفات پائی^۶۔

(۴۷) عمرو بن شرجیلؓ

نام و نسب : عمرو نام ہے۔ ابو میسرہ کنیت۔ نساب قبیلہ ہمدان سے تعلق رکھتے تھے۔

فضل و کمال : علمی اعتبار سے فضلاء تابعین میں تھے۔ حافظ صفی الدین خزرجمی ان الفاظ کے

ساتھ ان کا تذکرہ کرتے ہیں عمرو بن شرجیل الهمدانی ابو میسرہ الکوفی احد الفضلاء،

کوئی شخص ابو میسرہ کا مثل نہ تھا۔ کسی نے کہا مسروق ابو داؤد نے جواب دیا مسروق بھی نہیں ہے۔

تفسیر : آیات قرآنی کی تفسیر و تاویل پر پوری نظر تھی اور بعض آیات کی تفسیر میں ان کا خیال

مشہور صحابی حضرت عبداللہ بن مسعود سے متوارد ہو جاتا تھا۔ ایک مرتبہ ابن مسعود نے ان سے پوچھا

”الخنس الجوارى الكنس“ کے بارے میں تمہاری کیا رائے ہے؟ انہوں نے کہا کہ میرے

نزدیک نیل گاؤں میں ہے۔ ابن مسعود نے کہا میری بھی یہی رائے ہے^۷۔

۱۔ مختصر منقذۃ الصفوة ص ۱۵۸ ۲۔ تہذیب الاسلام جلد اول ص ۲۲۲ ۳۔ مختصر منقذۃ الصفوة ص ۱۵۸ ۴۔ ایضاً

۵۔ تذکرۃ الحفاظ جلد اول ص ۸۶ ۶۔ ایضاً ۷۔ تہذیب الکمال ص ۲۹۰ ۸۔ ابن سعد جلد ۲ ص ۷۲

حدیث : حفظ حدیث کے لحاظ سے اوسط درجہ کے حفاظ میں شمار تھا۔ حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ، عبداللہ ابن مسعودؓ، حذیفہؓ، سلمانؓ، قیس بن سعد بن عبادؓ، معقل بن مقرنؓ، مزیؓ، نعمان ابن بشیرؓ اور ام المومنین عائشہ صدیقہؓ وغیرہ اکابر صحابہ سے سماع حدیث لیا تھا^۱۔

ابوداؤدؒ، ابوالحق سمعی، ابوعمار ہمدانی، قاسم بن خیمہ، محمد بن منتشر اور مسروق وغیرہ ان کے زمرہ تلامذہ میں تھے^۲۔

عبادات و ریاضت :

علم کے ساتھ اسی درجہ کا عمل بھی تھا۔ بڑے عابد و زاہد بزرگ تھے۔ ابن حبان لکھتے ہیں کہ وہ عبادت گزار لوگوں میں تھے۔ نمازوں کی کثرت سے (ان کے جوڑوں پر) اونٹوں کی طرح گتے پڑ گئے تھے^۳۔

عبادت میں طہارت کا لحاظ :

عبادت میں طہارت اور پاکی کا بڑا لحاظ رکھتے تھے۔ فرماتے تھے کہ خدا کا ذکر پاک ہی مقام پر کرنا چاہئے^۴۔

صدقات : اپنی حیثیت کے مطابق مخیر اور فیاض بھی تھے۔ اپنی آمدنی کا کچھ نہ کچھ حصہ ضرور خیرات کرتے تھے۔ یونس کا بیان ہے کہ جب ان کو وظیفہ ملتا تھا تو اس میں سے وہ خیرات کیا کرتے تھے^۵۔

وفات : ۳۶ھ میں وفات پائی^۶۔ مرض الموت میں لوگوں سے فرمایا، مرنے کے لئے بالکل آمادہ ہوں۔ پیش آنے والے مرحلہ کے علاوہ اور کسی شے کا خوف دل میں نہیں ہے، نہ میرے پاس مال و دولت ہے، (کہ اس کا افسوس ہو) اور نہ مجھ پر کسی کا قرض ہے، (کہ اس کی فکر ہو) نہ میرے پاس عیال ہیں، (کہ اپنے بعد ان کی فکر ہو)۔

میرے مرنے کی خبر کسی کو نہ دی جائے۔ جنازہ لے چلنے میں جلدی کرنا۔ قبر پر ہری شلخ رکھنا کہ مہاجرین اس کو مستحب سمجھتے تھے۔ قبر اونچی نہ کرنا کہ اس کو وہ ناپسند کرتے تھے۔ آخر وقت لا الہ الا اللہ کی تلقین کرنا۔ ان ہدایات کے بعد وفات پائی۔ قاضی شریح نے نماز جنازہ پڑھائی^۷۔

۱۔ تہذیب و تہذیب۔ جلد ۸۔ ص ۴۷ ۲۔ ایضاً ۳۔ ایضاً ۴۔ ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۷۲
۵۔ ایضاً ۶۔ تہذیب و تہذیب۔ جلد ۸۔ ص ۴۷ ۷۔ ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۷۳

(۲۸) عمرو بن دینارؓ

نام و نسب : عمرو نام ہے۔ ابو محمد کنیت، باذان عجمی غلام تھے۔

پیدائش : ۳۶ھ میں پیدا ہوئے۔^۱

فضل و کمال : علمی اعتبار سے مکہ کے اکابر علماء میں تھے۔ حافظ ذہبی انہیں حافظ، امام اور عالم حرم لکھتے تھے۔^۲ امام نووی کا بیان ہے کہ ان کی جلالت، امامت اور توثیق پر سب کا اتفاق ہے۔ وہ آئمہ تابعین میں تھے۔^۳

حدیث : حدیث کے بڑے حافظ تھے۔ علامہ سعد لکھتے ہیں کان عمر ثقة ثبتا کثیر الحلیث۔ صحابہ میں انہوں نے ابن عمرؓ، ابن زبیرؓ، ابن عمرو بن العاصؓ، ابو ہریرہؓ، جابر عبد اللہ ابو الطفیلؓ، سائب بن یزید اور تابعین میں سعید بن مسیب، سعید بن جبیر، سالم بن عبد اللہ، طاؤس، عطاء محمد بن علی، مجاہد، ابن ابی ملیکہ، سلیمان بن یسار و ہب بن عقبہ اور امام زہری وغیرہ ایک کثیر جماعت سے استفادہ کیا تھا۔^۴

وسعت علم : حدیث میں ان کا علم نہایت وسیع تھا۔ اس عہد کے تمام علماء کا علم ان کے سینہ میں محفوظ تھا۔ طاؤس اپنے لڑکے کو ہدایت کرتے تھے کہ جب مکہ جانا تو ابن دینار کے پاس ضرور جانا، ان کے کان علماء کا خریطہ تھے۔^۵

مرویات کا پایہ : ان کی روایات کا پایہ، ارباب فن کے نزدیک نہایت بلند تھا۔ امام زہری کہتے تھے کہ میں نے اعلیٰ درجہ کی حدیثوں میں اس شیخ سے زیادہ انص نہیں دیکھا۔ سفیان نے ایک مرتبہ سعد سے سوال کیا کہ تم نے حدیثوں میں سب سے زیادہ متقن کس کو دیکھا؟ انہوں نے کہا عمرو بن دینار اور قاسم بن عبد الرحمن کو، ابن عقبہ اور عمرو بن حریر انہیں ثقة ثبت صدوق اور کثیر الحدیث کہتے تھے۔^۶

روایت بالمعنی :

روایت میں احتیاط کے باوجود احادیث کے الفاظ کی پابندی ضروری نہیں سمجھتے تھے اور بالمعنی

حدیثیں روایت کرتے تھے۔^۷

۱۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۰۰ ۲۔ ایضاً ۳۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ق ۲۔ ص ۲۷
۴۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۲۵ ۵۔ تہذیب المعجم۔ جلد ۸۔ ص ۲۹ ۶۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۲۵۳
۷۔ تہذیب المعجم۔ جلد ۸۔ ص ۳۰

محدثین کا مرجوعہ :

حدیث میں ان کے وسعت علم کی بناء پر ان کی ذات شائقین حدیث کا مرجع بن گئی تھی۔ لوگ دوسروں سے پوچھ پوچھ کر ان کی مرویات لکھتے تھے۔ سفیان کا بیان ہے کہ ایوب مجھ سے پوچھا کرتے تھے کہ عمرو بن دینار نے فلاں شخص سے کون سی حدیث بیان کی ہیں۔ میں ان کو بتا کر پوچھتا کیا آپ لکھنا چاہتے ہیں۔ وہ کہتے، ہاں!۔

تلامذہ : ان کے فیض عام نے ان کے تلامذہ کا دائرہ خاصہ وسیع کر دیا تھا۔ اکابر علماء میں جعفر صادق ابوقنادہ، مسعر، ابن ابی نجیح، حماد اور سفیان وغیرہ کے نام لائق ذکر ہیں۔ ان کے علاوہ عام تلامذہ کا دائرہ نہایت وسیع تھا۔

فقہ : فقہ میں بھی ان کو بڑی دستگاہ حاصل تھی۔ تفریع و استنباط مسائل میں انہیں درجہ امامت و اجتہاد حاصل تھا۔ امام نووی لکھتے ہیں کہ وہ اصحاب مذاہب کے مجتہدوں میں تھے۔ مرکز علم مکہ کے ممتاز مفتی تھے۔ بعض علماء انہیں طاؤس، عطاء اور مجاہد جیسے اکابر علماء پر بھی ترجیح دیتے تھے۔ چنانچہ ابن ابی دینار ان کو تینوں سے بڑا فقیہ مانتے تھے۔ ابن عیینہ کہتے تھے کہ ہم لوگوں کے نزدیک عمرو بن دینار سب سے بڑا فقیہ، ان سے بڑا عالم اور حفظ حدیث کوئی نہ تھا۔

احتیاط : احتیاط کی بنا پر حدیث اور فقہی مسائل کی کتابت پسند نہ کرتے تھے۔ فرماتے تھے کہ لوگ ہم سے سوالات کرتے ہیں۔ ہم انہیں بتاتے ہیں تو وہ اس کو لکھ کر پتھر پر نقش بنا لیتے ہیں۔ ممکن ہے کل کو ہم ان سے رجوع کر لیں، (اس وقت وہ غلط نقوش باقی رہ جائیں گے)۔ ایک مرتبہ کسی نے آپ سے پوچھا کہ سفیان آپ سے جو کچھ سنتے ہیں، اس کو لکھ لیتے ہیں۔ یہ سن کر آپ رونے لگے، اور کہا جو شخص مجھ سے لکھتا ہے، وہ مجھ پر بڑی زیادتی کرتا ہے۔

ایک مرتبہ کسی نے آپ سے کسی چیز کے متعلق کچھ پوچھا۔ آپ نے کوئی جواب نہ دیا۔ سائل نے کہا، اس کے بارے میں میرے دل میں بعض شکوک ہیں۔ اس لئے جواب مرحمت ہو۔ آپ نے کہا خدا کی قسم تمہارے دل میں ابوقیس (پیٹاڑ) کے برابر شک ہونا مجھے اس کے مقابلہ میں زیادہ پسند ہے کہ میرے دل میں بال برابر بھی شک ہوئے۔ (یعنی اس کے جواب میں)

۱۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۳۵۳ ۲۔ تہذیب۔ جلد ۸۔ ص ۳۰ ۳۔ تہذیب ۱۱۱۱۔ جلد ۱۔ ص ۲۷
۴۔ ایضاً۔ جلد ۱۔ ق ۱۔ ص ۲۷ ۵۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد ۱۔ ص ۱۰۰ ۶۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۳۵۳
۷۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۳۵۳

عبادت و ریاضت :

بڑے عبادت گزار تھے۔ رات کا بیشتر حصہ عبادت میں گزارتا تھا۔ ایک تہائی شب سوتے تھے۔ ایک تہائی حدیثیں پڑھتے تھے اور تہائی نماز میں بسر ہوتی تھی۔

جماعت کا اہتمام :

جماعت کی پابندی میں اتنا اہتمام تھا کہ عالم پیری میں بھی جب چلنے پھرنے کی طاقت نہ رہ گئی تھی، مسجد ہی میں جوان کے گھر سے کافی فاصلہ پر تھی، نماز پڑھتے تھے۔ سفیان کا بیان ہے کہ عمر و نے کسی زمانہ میں مسجد کا آنا نہیں چھوڑا۔

پیری کے زمانہ میں بھی جب وہ اٹھا کر سواری پر بٹھائے جاتے تھے، میں نے ان کو ہمیشہ مسجد جانے کے انتظار ہی میں بیٹھا ہوا پایا ہے۔ صغریٰ میں انہیں اٹھا کر سواری پر بٹھانے کے قابل نہ تھا لیکن پھر چند دنوں کے بعد ہو گیا تھا۔ ان کا گھر مسجد سے دور تھا۔

مذہبی خدمات کا معاوضہ نہ لیتے تھے :

مذہبی خدمات پر معاوضہ لینا اچھا نہ سمجھتے تھے، اور انہیں حسبہ اللہ انجام دیتے تھے۔ ابن ہشام نے آپ سے خواہش کی کہ میں آپ کا وظیفہ مقرر کئے دیتا ہوں۔ آپ اطمینان کے ساتھ بیٹھ کر افتاء کی خدمت انجام دیتے تھے۔ آپ نے منظور نہ کیا۔ اور یوں ہی بلا معاوضہ جس طرح انجام دیتے چلے آ رہے تھے، انجام دیتے رہے۔

وفات : ۱۱۶ھ میں وفات پائی۔

(۴۹) عکرمہ مولیٰ ابن عباسؓ

نام و نسب : عکرمہ نسلا بربری اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے نامور غلام ہیں۔ ابتداء میں حصین بن الحر العتیری کی غلامی میں تھے۔ انہوں نے ان کو ابن عباسؓ کو دے دیا تھا۔ عکرمہ اس وقت بہت کم سن تھے، اس لئے ابن عباسؓ ہی کے دامن تربیت میں ان کی پرورش ہوئی۔ ان کی تعلیم و تربیت کے اثر سے وہ اس درجہ کو پہنچ گئے کہ ان کی شخصیت بڑے بڑے آزاد علماء کے لئے باعث رشک بن گئی۔

تعلیم : عکرمہ میں تحصیل کی استعداد اور اس کا ذوق و شوق فطری تھا۔ وہ ہر شے سے سبق لیتے تھے۔ ان کا بیان ہے کہ جب میں بازار جاتا تھا اور کوئی بات سنتا تھا تو اس سے میرے لئے علم کے پچاسوں دروازے کھل جاتے تھے^۱۔

اس مناسبت طبع کے ساتھ ان کو ابن عباسؓ جیسا حبر اور شفیق آقا مل گیا، جس نے بڑی محنت اور پافشانی سے ان کو تعلیم دی^۲۔ عکرمہ کو علم کی اتنی پیاس تھی کہ وہ تا عمر اس سے سیر نہ ہوئے۔ مسلسل چالیس برس تک تعلیم حاصل کرتے رہے^۳۔

فضل و کمال : ان کے ذاتی ذوق و شوق اور ابن عباسؓ کی توجہ نے ان کو علم کا دریا بنادیا۔ علامہ ابن سعد لکھتے ہیں کہ وہ (علم) سمندروں میں سے ایک سمندر تھے^۴۔ حافظ ذہبی ان کو حبر العالم کے لقب سے یاد کرتے ہیں^۵۔ ان کے زمانہ میں غلاموں میں کیا بڑے بڑے شرفاء اور نجباء میں بھی کوئی ان کا ہمسر نہ تھا۔ تفسیر، حدیث، فقہ، جملہ علوم میں انہیں درجہ امامت حاصل تھا۔

تفسیر : حضرت عبداللہ بن عباسؓ تفسیر کے اتنے بڑے عالم تھے کہ کم صحابہ اس فن میں ان کا مقابلہ کر سکتے تھے۔ انہوں نے بڑی توجہ اور کوشش سے عکرمہ کو تفسیر پڑھائی تھی^۶۔ اور اپنا سارا علم ان کے سینہ میں منتقل کر دیا تھا ابن عباسؓ کے تلامذہ میں تفسیر میں کوئی ان کا ہم سر نہ تھا۔ عباسؓ بن مصعب مروزی کا بیان ہے کہ ابن عباسؓ کے تلامذہ میں عکرمہ سب سے بڑے عالم تھے^۷۔ قتادہ کہتے تھے کہ علم التابعین چار ہیں۔ عطاء سعید بن جبیر اور عکرمہ اور ان چاروں میں عکرمہ تفسیر کے سب سے بڑے عالم ہیں۔ امام شعبی کہتے تھے کہ عکرمہ سے زیادہ کتاب اللہ کا جاننے والا اب باقی نہیں ہے۔ جب تک عکرمہ بصرہ میں رہتے تھے، اس وقت تک حسن بصری تفسیر نہیں بیان کرتے تھے^۸۔

ابن عباسؓ کی زندگی میں عکرمہ بڑے مفسر ہو گئے تھے۔ ابن عباسؓ کبھی کبھی ان کا امتحان لیتے تھے اور ان کے عالمانہ جواب سن کر اظہار خوشنودی کرتے تھے ایک مرتبہ انہوں نے یہ آیت :

”لَمْ تَعْظُون قَوْمَ اللَّهِ مَهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا“۔

”تم ایسے لوگوں کو کیوں نصیحت کرتے ہو، جن کو اللہ ہلاک کرنے والا یا سخت عذاب دینے

والا ہے۔“

۱۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۲۱۲ ۲۔ ابن خلکان۔ جلد اول۔ ص ۳۱۹ (ابن سعد حوالہ مذکور)

۳۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد ۱۔ ص ۸۳ ۴۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۲۱۶ ۵۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد ۱۔ ص ۸۳

۶۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۲۱۲ ۷۔ تہذیب اجتہاد۔ جلد ۷۔ ص ۲۶۵ ۸۔ ایضاً۔ ص ۲۶۶

پڑھ کر فرمایا کہ اس آیت میں جن لوگوں کی طرف اشارہ ہے معلوم نہیں انہوں نے نجات پائی یا ہلاک ہو گئے۔ عکرمہ نے نہایت وضاحت اور تشریح سے ثابت کر دیا کہ نجات پائی ابن عباس نے خوش ہو کر ان کو ایک حلہ پہنایا۔

تفسیر کا درس : مجاہد اور ابن جبیر جیسے فضلاء ان سے تفسیر میں استفادہ کرتے تھے۔ یہ دونوں ان سے سوالات کرتے تھے، عکرمہ ان کا جواب دیتے تھے۔ ان کے سوالات ختم ہونے کے بعد پھر اپنی جانب سے بہت سی آیات کی شان نزول بتاتے۔ ان کے فیض سے مجاہد امام تفسیر بن گئے تھے۔

حدیث : ان کا خاص فن حدیث تھا۔ اس کے وہ بحر بیکر ان تھے۔ حدیث میں انہوں نے زیادہ تر ابن عباسؓ سے فیض پایا تھا۔ ان کے علاوہ صحابہ میں حضرت علیؓ، ابو ہریرہؓ، ابن عمرؓ، عمرو بن العاصؓ، ابوسعید خدریؓ، عقبہ بن عامرؓ، حجاج بن عمرو بن غزویہؓ، معاویہ بن ابی سفیانؓ، صفوان بن امیہؓ، یعلیٰ بن امیہؓ، جابرؓ، ابوقادہؓ، ام المؤمنین عائشہ صدیقہؓ اور حمزہ بنت محض وغیرہ سے استفادہ کیا تھا۔

حدیث میں ان کی علم کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے، کہ ابن عباسؓ کی مرویات جن کی تعداد ہزاروں تک پہنچی ہے زیادہ تر انہی سے مروی ہیں۔ علامہ ابن سعد ان کو کثیر الحدیث لکھتے ہیں۔ شہر بن حوشب کہتے تھے کہ ہر قوم کا ایک حبر ہوتا ہے، اس امت کا حبر ابن عباسؓ کا غلام ہے۔

طالبان حدیث کا مرجوعہ : ان کی ذات مرجع خلاق تھی۔ طالبان حدیث دور دور سے ان سے استفادہ کے لئے آتے تھے۔ جدھر سے وہ گزر جاتے تھے، شایقین کا ٹھٹھ لگ جاتا تھا۔ ایوب کا بیان ہے کہ میں نے یہ ارادہ کیا تھا کہ عکرمہ دنیا کے جس حصہ میں بھی ہوں گئے ان سے جا کر ملوں گا۔ اتفاق سے ایک دن بصرہ کے بازار میں مل گئے۔ ان کے گرد آدمیوں کا ہجوم جمع ہو گیا۔ میں قریب گیا لیکن ہجوم کی کثرت سے کچھ پوچھ نہ سکا۔ یہ دیکھ کر میں ان کی سواری کے پہلو میں کھڑا ہو گیا۔ لوگ ان سے جو کچھ پوچھتے تھے اور وہ جو جوابات دیتے تھے، میں ان کو یاد کرتا جاتا تھا۔ ایوب کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ عکرمہ ہمارے یہاں آئے، ان کے پاس لوگوں کا اتنا ہجوم ہو گیا کہ انھیں مجبور ہو کر چھت پر چڑھ جانا پڑا۔

عکرمہ پر جرح : ان بیانات کے ساتھ ساتھ رجال کی کتابوں میں عکرمہ کے بارہ میں ایسی تنقیدیں بھی ملتی ہیں، جن سے ان کی روایات کی صداقت بہت کچھ مشکوک ہو جاتی ہے۔ وہ تنقیدیں یہ ہیں :

۱۔ ابوالاسود دؤلی کہتے ہیں کہ عکرمہ میں فہم و انائی کم تھی۔ جب ان سے کوئی حدیث پوچھی جاتی جس کو انہوں نے دواؤمیوں سے سنا ہوتا تو وہ اس کو کبھی ایک کی طرف منسوب کر دیتے کبھی دوسرے کی طرف، لیکن یہ تنقید آپ اپنی تردید کرتی ہے۔ جب انہوں نے ایک روایت دو راویوں سے سنی تو انہیں اختیار ہے، جس کی جانب چاہیں منسوب کریں۔ اس سے ان کی فہم پر کس طرح حرف آسکتا ہے۔

۲۔ ابو خلف الخرار کی لبرکار سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے ابن عمرؓ سے سنا تھا، وہ اپنے غلام نافع سے کہتے تھے، نافع خدا سے ڈرو اور مجھ پر اس طرح بہتان نہ باندھو، جس طرح عکرمہ ابن عباسؓ پر باندھتے تھے۔

۳۔ جریر بن عبد الحمید، یزید بن ابی زیاد سے روایت کرتے ہیں کہ ابن عباسؓ کے صاحبزادے عکرمہ کو ابن عباسؓ پر جھوٹ باندھنے کے جرم میں سزا دیتے تھے۔

۴۔ ہشام بن سعد، عطاء خراسانی سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے سعید بن مسیب سے کہا کہ عکرمہ کا گمان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حالت احرام میں میمونہؓ کے ساتھ شادی کی۔ انہوں نے جواب دیا کہ انہوں نے جھوٹ کہا۔

۵۔ فطر بن خلیفہ کا بیان ہے کہ میں نے عطاء سے کہا کہ عکرمہ کہتے ہیں کہ موزوں پر مسح کو قرآن کے احکام نے باطل اور منسوخ کر دیا ہے۔ عطاء نے کہا انہوں نے جھوٹ کہا۔ میں نے ابن عباسؓ سے سنا ہے، وہ کہتے تھے کہ خفین پر مسح کرو۔ اگرچہ تم بیت الخلاء سے نکلو۔

۶۔ اسرائیل، عبد الکریم جرزی سے روایت کرتے ہیں کہ عکرمہ زمین کے لگان کو مکروہ سمجھتے تھے، انہوں نے سعید بن جبیر سے اس کا تذکرہ کیا، انہوں نے کہا عکرمہ نے جھوٹ کہا۔

۷۔ وہیب بن خالد، کئی بن سعید انصاری سے روایت کرتے ہیں کہ وہ انہیں جھوٹ کہتے تھے۔ ابراہیم بن منذر معن بن عیسیٰ سے روایت ہے کرتے ہیں کہ امام مالک، عکرمہ کو ثقہ نہیں سمجھتے تھے اور ان سے روایت کی ممانعت کرتے تھے، اور اس قبیل کے بعض بیانات ہیں۔^۱

ان بیانات کی حیثیت : لیکن ان میں سے کوئی روایت بھی لائق اعتماد نہیں، اس لئے کہ اولاً تو اس کی سندیں مسلسل نہیں ہیں، دوسرے ان کے راوی لائق اعتماد نہیں۔

ابوالاسود دؤلی میں شیعیت تھی^۲۔ اگرچہ شیعہ ہونا بے اعتمادی کی دلیل نہیں۔ لیکن جیسا کہ آگے چل کر معلوم ہوگا خارجیوں کے بعض خیالات عکرمہ کی جانب منسوب تھے، ایسی صورت میں ان کے

بارے میں ایک شیعہ کا بیان لائق اعتبار نہیں رہ جاتا۔

دوسری روایت میں یحییٰ ابرکار باتفاق ارباب فن لائق اعتماد نہیں ہے۔ تیسری روایت کا ایک راوی یزید شیعہ ہے۔ اس کے علاوہ اس نے خود عکرمہ سے روایت کی ہے۔ ایسی صورت میں اس کا بیان خود اس کے عمل کے خلاف ہو جاتا ہے، پھر پہلا راوی جریر بن عبد الحمید بھی کچھ زیادہ لائق اعتبار نہیں ہے۔ چوتھی روایت میں ہشام بن سعد کی روایات پایہ اعتبار سے ساقط ہیں۔ محتاط محدثین ان سے روایت نہیں لیتے تھے۔^۱

پانچویں روایت میں فطر بن خلیفہ بعض لوگوں کے نزدیک قابل اعتبار نہیں ہے۔ چھٹی روایت کا راوی اسرائیل بالکل مجہول ہے، پھر اس میں جس بناء پر عکرمہ کی تکذیب کی گئی ہے۔ اس کی حیثیت یہ ہے کہ گویا روایت صحیحہ عہد رسالت میں لگان لیا جاتا تھا، لیکن بعض صحابہ کو لاعلمی یا غلط فہمی کی بناء پر اس کے جواز میں شک تھا،

چنانچہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کو اگرچہ اس کا ذاتی علم تھا کہ عہد رسالت میں برابر لگان لیا جاتا تھا، لیکن بعض صحابہ کو لاعلمی یا غلط فہمی کی بناء پر اس کے جواز میں شک تھا، اس لئے ابن عمرؓ نے بھی اس خیال سے لگان لینا ترک کر دیا تھا کہ ممکن ہے انہوں نے آنحضرت ﷺ کی ممانعت نہ سنی ہو۔^۲ ایسی حالت میں عکرمہ کا خیال بالکل بے بنیاد نہیں تھا۔ ساتویں روایت میں خالد عفاء میں ہے۔^۳ آٹھویں روایت میں ابراہیم بن منذر کی روایت متکلم فیہ ہیں۔^۴

غرض روایتی حیثیت سے یہ تمام بیانات اعتبار کے قابل نہیں ہیں۔ پھر ان بیانات کے خلاف اتنی روایتیں ہیں کہ ان کے ہوتے ہوئے عکرمہ پر حرف رکھنا قیاس ہی میں نہیں آسکتا مثلاً :

علماء اور محدثین کا اتفاق :

الحق بن عیسیٰ الطبرانی کا بیان ہے کہ میں نے مالک بن انسؒ سے پوچھا کہ آپ کو ابن عمرؓ کے اس قول کا علم ہے کہ ”مجھ پر اس طرح کا جھوٹ نہ باندھو جس طرح عکرمہ ابن عباسؓ پر جھوٹ باندھتے ہیں۔“ مالک نے کہا نہیں، مجھے اس کا علم نہیں۔ البتہ سعید بن مسیب اپنے غلام برد سے ایسا کہتے تھے۔ اس میں شک نہیں کہ سعید بن جبیر دوسروں کی زبانی سنی ہوئی عکرمہ کی بعض روایات میں شبہ ظاہر کرتے تھے، لیکن جب ان کو خود ان کی زبان سے سن لیتے تھے تو ان کا شبہ دور ہو جاتا تھا۔

۱۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۱۱۔ ص ۲۷۹ ۲۔ ایضاً۔ ص ۳۲۹ ۳۔ ایضاً۔ جلد ۲۔ ص ۱۷۶ ۴۔ ایضاً۔ جلد ۷۔ ص ۲۱۳

۵۔ ایضاً۔ جلد ۸۔ ص ۳۰۲ ۶۔ بخاری۔ جلد ۱۔ ص ۳۱۵ ۷۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۱۱۔ ص ۱۷۶ ۸۔ ایضاً۔ جلد ۱۔ ص ۱۷۷

ابو اخط کا بیان ہے کہ میں نے ایک مرتبہ ابن جبیر کو یہ کہتے ہوئے سنا، کہ تم لوگ عکرمہ سے ایسی حدیثیں روایت کرتے ہو کہ اگر میں ان کے پاس ہوتا تو شاید ان کو وہ نہ بیان کرتے۔ اتفاق سے اس کے بعد ہی عکرمہ آگئے اور انہوں نے وہی حدیثیں بیان کیں۔ تمام حاضرین خاموشی کے ساتھ سنا۔ سعید بھی کچھ نہ بولے۔ جب عکرمہ اٹھ گئے تو لوگوں نے ابن جبیر سے پوچھا۔ ابو عبد اللہ یہ کیا اب آپ کیوں خاموش رہے، انہوں نے کہا عکرمہ نے صحیح بیان کیں۔ تمام محدثین ان کی صداقت اور ان کے کمالات علمی کے معترف تھے۔ اور ان کی روایات قبول کرتے تھے۔ چنانچہ عطاء اور سعید دونوں ان کی حدیثیں بلا تکلف قبول کرتے تھے۔

حبیب کا بیان ہے ایک مرتبہ عکرمہ اور عطاء سعید کے یہاں گئے اور ان کو حدیثیں سنائیں۔ جب وہ حدیث بیان کر کے اٹھ گئے تو میں نے دونوں سے پوچھا کہ عکرمہ نے جو کچھ بیان کیا ہے، اس میں کسی چیز سے آپ کو انکار ہے؟ انہوں نے کہا نہیں۔ ابن جبیر جو خود بہت بڑے عالم تھے، عکرمہ کو اپنے سے بڑا عالم مانتے تھے۔ ابن جریج جو تبع تابعین میں نہایت بلند مرتبہ محدث تھے، عکرمہ کے اتنے معترف تھے کہ انہوں نے ایک مرتبہ یحییٰ بن ایوب مصری سے پوچھا کہ تم لوگوں نے عکرمہ سے کچھ لکھا، انہوں نے کہا نہیں۔ ابن جریج نے کہا تو تم نے دو تہائی علم ضائع کر دیا۔

حضرت قتادہ چار آدمیوں کو بڑا عالم مانتے تھے۔ ان میں ایک عکرمہ تھے۔ ابن سیرین نے ابن عباسؓ کی تمام روایتیں عکرمہ ہی کے واسطے سے لی ہیں۔ امام احمد بن حنبل ان کی روایات لائق احتجاج سمجھتے تھے۔ ابن معین ثقاہت میں عکرمہ کو ابن جبیر کے برابر سمجھتے تھے۔ ان سے اتنی عقیدت تھی کہ ان کے متعلق کسی قسم کا سو ظن روانہ رکھتے تھے، اور کہا کرتے تھے کہ جب میں کسی شخص کو عکرمہ اور حماد بن سلمہ کے بارے میں عیب چینی کرتے ہوئے سنتا ہوں تو مجھے اس کے اسلام میں شک ہو جاتا ہے۔

علامہ ابن مدائنی کا بیان ہے کہ ابن عباسؓ کے غلاموں میں عکرمہ سے زیادہ وسیع العلم دوسرا نہ تھا۔ عکرمہ اہل علم میں تھے۔ امام بخاری کہتے تھے کہ ہمارے تمام اصحاب عکرمہ سے احتجاج کرتے ہیں۔ امام نسائی انہیں ثقہ کہتے ہیں۔ ابن ابی حاتم کا بیان ہے کہ میں نے اپنے والد سے سوال کیا کہ عکرمہ کیسے ہیں؟ انہوں نے جواب دیا ثقہ ہیں۔ میں نے پوچھا ان کی احادیث لائق احتجاج ہیں؟ انہوں نے فرمایا، ہاں! جب وہ ثقاہت سے روایت کریں۔

یحییٰ بن سعید اور امام مالک نے ان کی روایت کا نہیں بلکہ ان کی رائے کا انکار کیا ہے۔ ان سے پوچھا گیا، ابن عباسؓ کے اور غلاموں کا کیا حال ہے بغرمایا عکرمہ ان سب میں بلند مرتبہ ہیں۔ اس موقع پر ان کی کوئی حدیث بیان کرنے کی ضرورت نہیں۔ ثقات ان سے جو روایت کرتے ہیں وہ سب روایات صحیح اور درست ہیں۔ ائمہ حدیث نے ان کی روایت سے منع نہیں کیا اور اصحاب صحاح نے ان کی روایات کو صحاح میں داخل کیا ہے۔ ان کی شخصیت اس سے بلند ہے کہ میں ان کی احادیث کو ثبوت میں پیش کروں۔^۱

ابن مندہ کا بیان ہے کہ اکابر تابعین کی بڑی تعداد اور تبع تابعین نے عکرمہ کی تعدیل کی ہے۔ ان سے احادیث روایت کی ہیں۔ ان کی منفرد روایتوں سے صفات سنن اور احکام میں احتجاج کیا ہے۔ ان سے تین سو (۳۰۰) سے زیادہ اشخاص نے روایتیں کی ہیں۔ جن میں سے ستر سے زیادہ بڑے اور خیار تابعین ہیں۔ یہ وہ مرتبہ ہے جو کسی تابعی کو حاصل نہیں۔ جن ائمہ نے ان پر جرح کی ہے وہ بھی ان کی احادیث قبول کرنے سے بے نیاز نہ رہ سکے۔ ان کی احادیث حسن قبول کے ساتھ لی جاتی ہیں۔ ابتداء یعنی تابعین کے دور سے لے کر آئمہ اربعہ یعنی بخاری، مسلم، ابوداؤد اور نسائی کے زمانہ تک آئمہ نے ان کی صحیح روایات لے کر ثابت و سقیم اور صحیح روایات میں امتیاز قائم کیا ہے اور ان کی روایات سے قرناً بعد قرن اور اماما بعد امام احتجاج ہوتا چلا آیا ہے اور چاروں آئمہ نے ان کی روایات لی ہیں اور ان سے احتجاج کیا ہے امام مسلم ان کے متعلق اچھی رائے نہ رکھتے تھے۔ اس کے باوجود انہوں نے ان کی روایتیں لی ہیں اور جرح کے بعد تعدیل کی ہے۔^۲

ابو عبد اللہ محمد بن نصر المروزی کا بیان ہے کہ عکرمہ احادیث سے احتجاج پر تمام علمائے حدیث کا اجتماع ہے۔ ہمارے زمانہ کے تمام ممتاز محدثین، احمد بن حنبل، ابن راہویہ، یحییٰ بن معین اور ابو ثور وغیرہ کا اس پر اتفاق ہے۔ میں نے ابن راہویہ سے ان کی روایت سے احتجاج کے بارے میں پوچھا، انہوں نے میرے سوال پر متعجب ہو کر کہا، ”عکرمہ ہمارے نزدیک ساری دنیا کے امام ہیں۔“ بعض اور لوگوں نے یحییٰ بن معین سے یہی سوال کیا تو انہوں نے بھی اس سوال پر تعجب کا اظہار کیا۔^۳

جابر بن زید کہتے ہیں کہ عکرمہ علم الناس ہیں، جو شخص ذرا بھی شمیم علم کا رائج شناس ہے، اس کو یزید بن ابی زیاد اس باب میں قابل احتجاج نہیں ہیں اور ایک مجروح کے قول سے ایک عدل

۱۔ تہذیب المعجم، جلد ۷، ص ۲۶۶-۲۷۰ ۲۔ تہذیب المعجم، جلد ۷، ص ۷۷-۷۸

۳۔ ایضاً، ص ۲۷۲-۲۷۳

مجرد ح نہیں ہو سکتا۔ مکرّمہ شخص ہیں، جن کے سرچشمہ علم سے اہل علم نے ساری دنیا میں حدیث اور فقہ پھیلائی ہے۔ مجھ ان میں سوائے تھوڑی سی ظرافت کے اور کسی برائی کا علم نہیں۔

غرض چند غیر مستند بیانات کے علاوہ جن کی حیثیت اوپر ظاہر کی جا چکی ہے، تمام علماء محدثین کا مکرّمہ کی جلالتِ شان اور ان کی صداقت پر اتفاق ہے۔ ان کی صداقت کی ناقابل انکار شہادت یہ ہے کہ خود حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے جن کے دامن میں مکرّمہ نے تعلیم فرمائی کہا، مجھ سے جو روایت کریں اسے سچ سمجھو! ان تمام اقوال و اسناد کے بعد مکرّمہ کی علمی عظمت میں کسی شک و شبہ کی گنجائش باقی نہیں رہ جاتی۔

تلامذہ : ان بیانات کے علاوہ ان کے علمی مرتبہ کا اندازہ ان لا تعداد طالبان حدیث سے ہو سکتا ہے، جنہوں نے ان سے سماع حدیث کیا تھا اور اس میں بہت سے آئمہ تھے۔ ان کی فہرست نہایت طویل ہے بعض ممتاز اور لائق ذکر نام یہ ہیں :

ابراہیم نخعی، جابر بن زید امام شعبی، ابو الخلق سبعی، ابوالزبیر، قتادہ، سماک بن حرب، عاصم الاحول، حصین بن عبد الرحمن، ایوب خالد الحذاء، داؤد بن ابی ہند، عاصم بن بہدلہ، عبد الکرم الجزری، حمید الطویل، موسیٰ بن عقبہ، عمرو بن دینار، عطاء بن سائب، یحییٰ بن سعید انصاری، یزید بن ابی حبیب، ابوالخثیبہ ثیبانی، ہشام بن حسان، یحییٰ بن کثیر، حکم بن عیمہ، نصیف الجزری، اور داؤد بن الجحین وغیرہ۔

فقہ : مکرّمہ کا اصل فن حدیث تھا، لیکن فقہ میں بھی وہ امتیازی درجہ رکھتے تھے۔ ابن حبان لکھتے ہیں کہ مکرّمہ اپنے زمانہ کے فقہ اور قرآن کے بڑے علماء میں تھے۔ ان کے تفقہ کی بڑی سند یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے اپنی زندگی ہی میں ان کو افتاء کا مجاز بنا دیا تھا۔

ان کا خود بیان ہے کہ ابن عباسؓ نے مجھ سے فتویٰ دیئے کو کہا، میں نے دو مرتبہ معذرت کی کہ اگر اس زمانہ کے لوگ صالحین کی طرح ہوتے تو مجھے تامل نہ دیتا۔ یہ عذر سننے کے بعد بھی انہوں نے اصرار کیا کہ جو شخص تم سے ضروری مسائل پوچھا کرے اس کو بتا دیا کرو اور جو غیر ضروری سوالات کرے اس کا جواب نہ دیا کرو۔ اس طریقہ عمل سے تم بارادرتبائی بوجہ ہاکا ہو جائے گا۔ ان کا فقہی کمال اتنا مسلم تھا کہ جب وہ بصرہ جاتے اور جتنے ذہن رہتے، اتنے ذہن تک حسن بصرہ فتویٰ دیتے تھے۔ ان کے

انتقال کے وقت خلق خدا کی زبان پر تھا کہ آج افقہ الناس دنیا سے اٹھ گیا۔^۱

ان کے معاصرین مسائل میں ان کی طرف رجوع کرتے تھے۔ عمرو بن دنیار کا بیان ہے کہ جابر بن زید نے مجھ سے چند مسائل عکرمہ سے پوچھنے کے لئے کہا اور ہدایت کی کہ ابن عباسؓ کا یہ غلام دریا ہے، اس سے پوچھا کرو۔^۲

مغازی : حدیث وفقہ کے علاوہ تاریخ میں بھی آیہ کو درک تھا۔ مغازی کے ممتاز عالم تھے۔ اس پر اتنا عبور تھا کہ مغازی بیان کرتے وقت اپنی قوت گویائی سے میدان جنگ کا سماں باندھ دیتے تھے۔ ابن عیینہ کا بیان ہے کہ عکرمہ جب مغازی بیان کرتے تھے تو سننے والے کو معلوم ہوتا کہ وہ مجاہدوں کے سامنے موجود ہیں اور ان کو دیکھ رہے ہیں۔^۳

وفات : باختلاف روایت ۱۰۶ھ یا ۱۰۷ھ میں وفات پائی۔^۴ حافظ ذہبی کے نزدیک ۱۰۷ھ میں مدینہ میں انتقال ہوا۔ ایک روایت قیروان (افریقہ) میں بھی ملتی ہے، لیکن یہ لائق اعتماد نہیں۔ بعض شکوک کا ازالہ :

بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ عکرمہ کا رجحان خارجی فرقہ صفریہ اور اباضیہ کی طرف تھا اور نجدہ خارجی کے ساتھ ان کے تعلقات و مراسم تھے۔ وہ ان کے پاس چھ مہینہ تک رہے بھی تھے۔ مغرب کے خارجیوں نے ان سے علمی استفادہ کیا تھا، لیکن ان بیانات کی صداقت بڑی حد تک مشکوک ہے۔

ابن سعد میں جو سب سے قدیم ماخذ ہے، صرف اس قدر ملتا ہے۔ یعنی گمان کیا جاتا ہے کہ خارجیوں کی رائے رکھتے تھے۔ اس بیان کی جو حیثیت ہے وہ ظن اور گمان کے الفاظ سے ظاہر ہوتی ہے۔ بعض لوگ سرے سے اس بیان ہی کے منکر ہیں۔ چنانچہ عجلی کہتے ہیں کہ وہ مکی تابعی اور ثقہ ہیں اور خارجیت کی تہمت سے جو لوگ ان پر لگاتے ہیں بری ہیں۔^۵

ان بیانات کے علاوہ قرآن بھی اس کے خلاف ہیں۔ ان کی نشوونما حضرت عبداللہ ابن عباسؓ کے دامن میں ہوتی تھی، جو خارجیوں کے دشمن تھے۔ ان کا پہلا آقا حصین بن الحر العنبری بھی محب اہل بیت تھا۔ ایسی حالت میں خارجیت کی طرف ان کے میلان کا کم امکان ہے۔ اس کے مقابلہ میں اگر شیعیت کی طرف ان کا رجحان بیان کیا جاتا تو زیادہ قرین قیاس ہو سکتا تھا۔

۱۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۲۱۶ ۲۔ ایضاً۔ ص ۲۱۳ ۳۔ تہذیب المعجم۔ جلد ۷۔ ص ۲۶۶

۴۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد ۱۔ ص ۱۸۳ ۵۔ تہذیب المعجم۔ جلد ۷۔ ص ۲۷۰

مختلف بیانات کے پڑھنے سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ عکرمہ عام مسلمانوں کی طرح خوارج کے بارہ میں متشدد نہ تھے اور ان سے رسم و راہ رکھتے تھے اور چونکہ ان کا یہ طرز عمل عام مسلمانوں کے طریقہ کے خلاف تھا اور وہ اسے پسند کرتے تھے، اس لئے ان کی خارجیت کی شہرت ہو گئی۔ یہ بھی ممکن ہے کہ کسی خاص مسئلہ میں وہ خوارج کے ہم خیال رہے، اس لئے ان کو خارجی مشہور کر دیا گیا ہو ورنہ ان کو اس جماعت سے کوئی تعلق نہ تھا۔

سیر و سیاحت : عکرمہ کو سیر و سیاحت کا بڑا شوق تھا۔ وہ ہمیشہ سیر و سیاحت میں مصروف رہتے تھے۔ مشرق میں ان کی سیاحت کا دائرہ سمرقند تک اور مغرب میں مصر و افریقہ تک وسیع تھا۔

(۵۰) علی بن حسینؑ

نام و نسب : علی نام ہے، ابو الحسن کنیت۔ زین العابدین لقب۔ حضرت امام حسینؑ کے فرزند اصغر اور ریاض بنوت کے گل تر تھے۔ کربلا کے میدان میں اہل بیت نبوی کا چمن اُجڑنے کے بعد یہی ایک پھول باقی رہ گیا تھا جس سے دنیا میں شمیم سیادت پھیلی اور حسینؑ کا نام باقی رہا۔

داد ہالی شجرہ آفتاب سے زیادہ روشن اور ماہتاب سے زیادہ منور ہے۔ ننھیالی شجرہ بہت مختلف فیہ ہے۔ مشہور عام روایت یہ کہ آپ ایران کے آخری تاجدار یزدگرد کے نواسے تھے۔

اس کی تفصیل یہ بیان کی جاتی ہے کہ جب حضرت عمر فاروقؓ کے عہد خلافت میں یزدگرد کو شکست ہوئی تو اور قیدیوں کے ساتھ اس کی تین لڑکیاں بھی گرفتار ہوئیں۔ حضرت عمر فاروقؓ نے دوسرے قیدیوں کی طرح انہیں بھی بیچنے کا حکم دیا۔ لیکن حضرت علیؑ نے اختلاف کیا کہ شاہزادیوں کے ساتھ عام لڑکیوں کا سا سلوک نہ کرنا چاہئے اور یہ تجویز پیش کی کہ ان کی قیمت لگوائی جائے۔ جو قیمت لگے گی، جو شخص لے گا اسے اتنی قیمت ادا کرنا ہوگی۔

چنانچہ قیمت لگوا کر تینوں لڑکیوں کو خود خرید لیا اور ایک حضرت ابو بکر صدیقؓ کے صاحبزادے محمد کو دیدی، دوسری حضرت عمر فاروقؓ کے فرزند حضرت عبداللہ کو عطا فرمائی اور تیسری اپنے صاحبزادے حضرت حسینؑ کو۔ ان تینوں کے بطن سے حضرت قاسم بن محمد، حضرت سالم بن عبداللہ اور حضرت علی بن حسینؑ پیدا ہوئے۔

قدیم مورخ ابن قتیبہ التوفی ۱۷۶ھ نے معارف میں لکھا ہے^۱ کہ زین العابدین کی ماں سندھ کی تھیں اور ان کا نام سلافہ یا غزالہ تھا۔ ابن سعد نے غزالہ اختیار کیا ہے لیکن سلسلہ نسب نہیں دیا ہے اور نہ یزدگرد کے شاہی نسب کی طرف اشارہ کیا ہے۔ پہلی روایت مختلف حیثیتوں سے غیر معتبر ہے۔ علامہ شبلی نے الفاروق میں اس پر تفصیلی تنقید کی ہے۔ جس سے اس کی بے اعتباری واضح ہو جاتی ہے، مگر ان روایات سے اتنا بہر حال ظاہر ہوتا ہے کہ وہ کسی غیر قوم کی خاتون تھیں۔

ولادت : حضرت زین العابدین ۲۸ھ میں پیدا ہوئے^۲۔

واقعہ کربلا : اپنے جد امجد حضرت علیؑ کے عہد میں بچہ تھے۔ اس لئے اس عہد کا کوئی واقعہ لائق ذکر نہیں ہے۔ سن رشد کو پہنچنے کے بعد کربلا کا واقعہ پیش آیا۔ اس سفر میں آپ اپنے والد بزرگوار کے ساتھ تھے۔ مگر علالت کی وجہ سے شریک جنگ نہ ہو سکے۔ حضرت حسینؑ کی شہادت کے بعد شمر ذی الجوشن نے آپ کو قتل کر دینا چاہا، لیکن خود اس کے ایک ساتھی کے دل میں خدا نے رحم ڈال دیا۔ اس نے کہا، سبحان اللہ ہم اس نوخیز اور بیمار نو جوان کو جس نے جنگ میں بھی کوئی حصہ نہیں لیا قتل نہیں کر سکتے۔ عمرو بن سعد بھی پہنچ گئے۔ اس نے شامیوں کو روک دیا کہ اس بیمار اور عورتوں سے کوئی شخص تعرض نہ کرے^۳۔

قید : اہل بیتؑ کا ایک عقیدت مند شامی آپ پر مہربان ہو گیا تھا۔ اس نے آپ کو چھپا لیا۔ وہ آپ کی خدمت کرتا تھا۔ اس درجہ آپ کے ساتھ تعلق خاطر تھا کہ آپ کے پاس روتا ہوا آتا تھا اور روتا ہوا واپس جاتا تھا۔ اس کے اس شریفانہ برتاؤ سے آپ بہت متاثر ہوئے۔ لیکن شامیوں کی طرح دولت کے مقابلہ میں اس کی عقیدت بھی شقاوت سے بدل گئی۔ ابن زیاد نے آپ کی گرفتاری کے لئے اشرفی کا انعام مقرر کیا۔ اس کی طمع میں شامی نے آپ کو باندھ کر ابن زیاد کے آدمیوں کے حوالے کر دیا^۴۔

ابن زیاد سے مکالمہ :

گرفتاری کے بعد دوسرے حسینی قیدیوں کے ساتھ آپ بھی ابن زیاد کے سامنے پیش کئے گئے۔ اس نے پوچھا، تمہارا نام کیا ہے؟ آپ نے فرمایا، علی۔ نام سن کر اس نے کہا، کیا خدا نے علی کو قتل نہیں کر دیا؟ آپ نے خاموش رہے۔ ابن زیاد نے کہا جواب کیوں نہیں دیتے بغرمایا، میرے دوسرے بھائی کا نام علی تھا۔ ان کو لوگوں نے قتل کر دیا۔ ابن زیاد بولا، لوگوں نے نہیں، بلکہ خدا نے قتل کیا۔ حضرت امامؑ خاموش رہے۔ ابن زیاد نے پھر پوچھا، آپ نے جواب میں یہ دو آیتیں تلاوت فرمائیں :

۱۔ معارف ابن قتیبہ۔ ص ۹۴ ۲۔ ابن خلکان۔ جلد اول۔ ص ۳۲۱ ۳۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۱۵۷

۴۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۱۵۷

”اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا ، وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ“

(آل عمران - آیت ۱۵)

”اللہ ہی نفوس کو ان کی موت کے وقت وفات دیتا ہے اور کسی نفس کو بغیر خدا کے اذن کے مرنے کا اختیار نہیں ہے۔“

یہ جواب سن کر ابن زیاد نے کہا تم بھی انہی لوگوں میں ہو، اور آپ کے قتل کا حکم دیدیا۔ حکم سن کر حضرت زین العابدینؑ نے فرمایا، ان عورتوں کو کس کے سپرد کرو گے۔ آپ کی پھوپھی حضرت زینبؓ یہ ظالمانہ حکم سن کر تڑپ گئیں اور حضرت زین العابدینؑ سے چٹ گئیں اور ابن زیاد سے کہا اگر تو انہیں بھی قتل کرنے پر آمادہ ہے تو ان کے ساتھ مجھے بھی قتل کر دے۔ مگر حضرت امام زین العابدینؑ پر مطلق کوئی خوف و ہراس طاری نہ ہوا۔ آپ نے نہایت سکون و اطمینان کے ساتھ فرمایا کہ اگر مجھے قتل کرنا ہے تو کم از کم کسی آدمی کو ان عورتوں کے ساتھ کر دو، جو انہیں حفاظت کے ساتھ وطن پہنچا دے۔ ان کا یہ استقلال دیکھ کر ابن زیاد ان کا منہ تکتے لگا اور اس کے دل میں خدا نے رحم ڈال دیا۔ چنانچہ اس نے عورتوں کے ساتھ رہنے کے لئے آپ کو چھوڑ دیا۔

شام کا سفر اور یزید سے مکالمہ :

اس کے بعد ابن زیاد نے اہل بیت کرام رضی اللہ عنہم کو یزید کے پاس شام بھجوا دیا۔ شام پہنچنے کے بعد یہ لوگ یزید کے سامنے پیش کئے گئے۔ اس نے حضرت امام حسینؑ کا سر مبارک دیکھ کر حضرت زین العابدینؑ سے کہا، علی! جو کچھ تم دیکھ رہے ہو یہ اس کا نتیجہ ہے کہ تمہارے باپ نے مجھ سے قطع رحم کیا۔ میرے حق میں غفلت کی اور حکومت میں جھگڑا کیا۔ امام مدوح نے اس کے جواب میں یہ آیت پڑھی :

”مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا“

”تم کو زمین اور اپنی جانوں میں جو مصیبتیں پہنچیں، ان کو پیدا کرنے سے پہلے ہم نے لکھ رکھا ہے۔“

یزید نے اپنے لڑکے خالد سے جو پاس بیٹھا تھا کہا تم اس کا جواب دو۔ مگر وہ جواب نہ دے سکا، تو یزید نے کہا تم یہ آیت پڑھو۔

”وَمَا أَصَابَكُمْ مِّنْ مُّصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ“
 ”اور تم کو جو مصیبت بھی پہنچتی ہے وہ تمہارے ہی ہاتھوں کی کمائی ہوئی ہے اور اللہ تعالیٰ
 بہتوں سے معاف کر دیتا ہے۔“

اس مجلس میں ایک شامی نے کہا یہ قیدی ہمارے لئے حلال ہیں۔ حضرت علی بن حسینؑ نے فرمایا
 تو جھوٹ بکتا ہے۔ اگر تو مر بھی جائے تب بھی تیرے لئے یہ جائز نہیں، جب تک کہ تو ہمارے مذہب سے
 نکل نہ جائے، (یعنی اسلام پر قائم رہتے ہوئے کسی مسلمان کے لئے مسلمان قیدی عورت جائز نہیں ہے)۔
 یزید نے شامی کو خاموش کر کے ہٹھا دیا۔

اہل بیت کا معائنہ کرنے کے بعد یزید نے ان کو شاہی حرم سرا میں ٹھہرا دیا۔ یہ سب عورتیں عزیز
 ہی تھیں۔ اس لئے تین دن تک یزید کے محل میں ماتم بپا رہا۔ جب تک یہ لوگ رہے یزید ان کے ساتھ
 نہایت شریفانہ سلوک کرتا رہا۔ زین العابدینؑ کو اپنے ساتھ دسترخوان پر کھلاتا تھا۔
 مدینہ سے واپسی اور یزید کے وعدے :

چند دنوں تک قیام کے بعد جب اہل بیت کو کسی قدر سکون ہوا تو یزید نے زین العابدینؑ
 سے کہا اگر تم ہمارے ساتھ رہنا چاہو تو یہیں رہو۔ میں صلہ رحمی سے پیش آؤں گا اور تمہارا پورا حق ادا
 کروں گا اور اگر واپس جانا چاہو تو واپس جاسکتے ہو۔ میں تمہارے ساتھ سلوک کرتا رہوں گا۔ زین
 العابدینؑ نے واپس جانے کی خواہش کی۔

ان کی خواہش پر یزید نے سرکاری فوج کی نگرانی میں انہیں بحفاظت واپس کر دیا اور
 رخصت کرتے وقت زین العابدینؑ سے کہا ابن مرجانہ پر خدا کی لعنت ہو اگر میں ہوتا تو حسینؑ جو کہتے
 مان لیتا اور ان کی جان نہ جانے دیتا۔ خواہ اس میں میری اولاد ہی کیوں نہ کام آجاتی۔ بہر حال اب تو
 قضائے الہی پوری ہو چکی۔ آئندہ جب بھی تم کو کسی قسم کی ضرورت پیش آئے، مجھے فوراً لکھنا۔

مدینہ کا قیام اور عزلت گزینی :

اعزہ کی شہادت، گھر کی بربادی اور اپنی بے کسی پر زین العابدینؑ کا دل ایسا ٹوٹ گیا تھا کہ
 مدینہ آنے کے بعد انہوں نے عزلت نشینی اختیار کر لی اور آئندہ کسی تحریک میں حصہ نہ لیا، اور ہر وقت انگیز
 تحریک سے اپنا دامن بچاتے رہے۔ یزید نے بھی ہر موقع پر ان کا بڑا لحاظ رکھا۔

ابن زبیر کا ہنگامہ اور زین العابدینؑ کی کنارہ کشی :

حضرت امام حسینؑ کی شہادت کے بعد ہی عبداللہ بن زبیرؓ کے خلاف اٹھ کھڑے ہوئے۔ اہل جاز نے ان کے ہاتھوں پر بیعت کر لی۔ مکہ اور مدینہ کے باشندوں نے اپنے یہاں سے اُموی عمال کو نکال دیا۔ یزید نے ان کی تنبیہ کے لئے مسلم بن عقبہ کو ایک لشکر جزار کے ساتھ روانہ کیا اور امیر عسکر کو ہدایت کردی کہ زین العابدینؑ کو کوئی گزند نہ پہنچنے پائے۔

اہل مدینہ مقابلہ پر آئے، لیکن شکست کھائی، ہزاروں آدمی مارے گئے اور یزیدی فوج کئی دن تک مدینہ الرسول کو لوٹتی رہی۔ اس جنگ میں زین العابدینؑ اور ان کے اعزہ نے کوئی حصہ نہیں لیا اور مدینہ چھوڑ کر عقیق چلے گئے۔

مدینہ کو ویران کرنے کے بعد مسلم عقیق گیا اور زین العابدینؑ کو پوچھا، معلوم ہوا موجود ہیں۔ زین العابدینؑ کو خبر ہوئی تو وہ خود اس سے ملنے آئے اور اپنے ساتھ اپنے چچا زاد بھائیوں ابو ہاشم، عبداللہ اور حسن بن محمد بن حنفیہ کو بھی لیتے آئے۔ مسلم بڑی عزت و تکریم کے ساتھ ان سے ملا۔ اپنے تخت پر بٹھایا اور مزاج پرسی کے بعد کہا کہ امیر المومنین نے مجھے آپ کے ساتھ حسن سلوک کی ہدایت فرمائی تھی۔

آپ نے فرمایا، خدا ان کو اس کا صلہ دے۔ مسلم نے دونوں لڑکوں کے متعلق پوچھا، زین العابدینؑ نے کہا میرے چچیرے بھائی ہیں۔ یہ سن کر مسلم نے ان سے ملنے پر بھی مسرت ظاہر کی۔ اس خوش آئند ملاقات کے بعد زین العابدینؑ واپس گئے۔^۱

مختار کا خروج اور زین العابدینؑ کی علیحدگی :

اسی زمانہ میں ایک حوصلہ مند ملحد مختار بن ابی عبیدہ ثقفی حصول حکومت کے لئے محبت اہل بیت کے نام پر خون حسین کے انتقام کی دعوت لے کر اٹھا۔ ہزاروں آدمی اس کے ساتھ ہو گئے۔ اس نے مقصد برآری کے لئے زین العابدینؑ کے پاس ایک گراں رقم نذر بھیج کر درخواست کی آپ ہمارے امام ہیں۔ ہم سے بیعت لے کر ہماری سرپرستی قبول فرمائیے۔ لیکن آپ اس کی حقیقت سے آگاہ تھے۔ اس لئے اس کی درخواست ٹھکرا دی اور مسجد نبوی میں جا کر اس کے فسق و فجور اور کفر و الحاد کا پردہ فاش کر کے فرمایا کہ اس نے محض لوگوں کو دھوکہ دینے کے لئے اہل بیت کو آڑ بنایا ہے۔ اس کے فریب میں نہ آنا چاہئے۔

۱۔ ابن سعد میں ”مصرف“ لیکن اور تمام تاریخوں میں مسلم نام ہے۔ ۲۔ اخبار الطوال۔ ص ۲۷۵-۲۷۶۔ وابن سعد۔

ان سے مایوس ہو کر مختار نے محمد بن حنیفہ کی طرف رجوع کیا۔ یہ اس کے دام میں آ گئے۔ زین العابدینؑ نے انہیں بھی روکا، اور ان سے کہا کہ اہل بیت کی محبت میں اس کا مظاہر اس کے باطن سے مختلف ہے۔ وہ محض محبانِ اہل بیت کا مائل کرنے کے لئے محبت کا جھوٹا دعویٰ کرتا ہے، حقیقت میں اس کو اہل بیت کی دوستی سے کوئی تعلق نہیں، بلکہ وہ ان کا دشمن ہے۔ اس لئے میری طرح آپ کو بھی اس کا پردہ فاش کرنا چاہئے۔

ابن حنیفہ نے ابن عباسؓ سے اس کا تذکرہ کیا۔ لیکن حضرت حسینؑ کی دردناک شہادت سے تمام محبانِ اہل بیت خصوصاً اہل ہاشم کے دل زخمی ہو رہے تھے۔ اس لئے ابن عباسؓ نے بھی مختار کی حمایت کی اور ابن حنیفہ کو زین العابدینؑ کا کہنا ماننے سے روکا۔

اس کے بعد بنی اُمیہ اور ابن زبیرؓ کے ساتھ مختار کی بڑی بڑی معرکہ آرائیاں ہوئیں، لیکن حضرت امام بالکل کنارہ کش رہے اور مختار کے قتل ہو جانے کے بعد بھی اس پر لعنت بھیجتے رہے۔ ابو جعفر کا بیان ہے کہ علی بن حسینؑ باب کعبہ پر کھڑے ہو کر مختار پر لعنت بھیجتے تھے۔ ایک شخص نے کہا کہ خدا مجھے آپ پر فدا کرے۔ آپ ایسے شخص پر لعنت بھیجتے ہیں، جو آپ کے خاندان کی محبت میں مارا گیا۔ فرمایا، وہ کذاب تھا اور خدا اور رسول پر بہتان باندھتا تھا۔

ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کی اس عزت نشینی اور کنارہ کشی کے باوجود ابتداء میں عبد الملک کو آپ کی جانب سے دعویٰ خلافت کا خطرہ تھا۔ چنانچہ آپ کو مدینہ سے شام بکریا لیا تھا۔ لیکن پھر امام زہریؒ نے آپ کی جانب سے صفائی پیش کی اور کہا، زین العابدینؑ کی جانب سے آپ کی بدگمانی غلط ہے۔ انہیں دن رات اپنی ذات اور خدا کی عبادت سے کام ہے۔ وہ کسی جھگڑے میں نہ پڑیں گے۔ زہریؒ کی اس سفارش پر اس نے رہا کر دیا۔

لیکن غالباً یہ بالکل ابتداء کا واقعہ ہے۔ بعد میں دونوں کے تعلقات نہایت خوشگوار ہو گئے۔ مروان اور عبد الملک دونوں ان کو بہت مانتے تھے۔ امام زہریؒ کا بیان ہے کہ زین العابدینؑ اپنے خاندان میں سب سے زیادہ سلامت و دلور مطیع تھے۔ مروان اور عبد الملک تمام اہل بیت ان کو سب سے زیادہ مانتے تھے۔

وفات : ۵۴ھ مدینہ الرسول میں وفات پائی اور جنت البقیع میں اپنے بابا حسنؑ اور حضرت عباسؓ کے روضہ میں دفن کئے گئے۔

فضل و کمال : آپ جس خانوادہ علم کے چشم و چراغ تھے، وہ علوم دینی کا سرچشمہ تھا۔ آپ کے امجد علم و عمل کے مجمع البحرین تھے۔ اس لئے علم آپ کے گھر کی دولت تھی۔ لیکن ایسا معلوم ہوتا ہے کہ واقعہ کر بلانے ایسا افسردہ خاطر اور دنیا کی ہر شے سے دل ایسا اچاٹ کر دیا تھا کہ علم و فن کی کتاب بھی آپ نے تہہ کر دی تھی۔ اس لئے آپ کے علمی کمالات ظاہر نہ ہو سکے۔ لیکن آپ کا علمی پایہ مسلم تھا۔ امام زہریؒ کہتے تھے کہ میں نے مدینہ میں ان سے افضل کسی کو نہیں پایا^۱۔ امام نوویؒ لکھتے ہیں کہ ہر شے میں **جلالت و عظمت پر سب کا اتفاق ہے^۲**۔

حدیث : اگرچہ آپ کا شمار حفاظ حدیث میں نہیں ہوتا۔ تاہم حفظ حدیث میں امتیازی درجہ رکھتے تھے۔ علامہ ابن سعد لکھتے ہیں : **”کان ثقة مامونا کثیر الحدیث عالیہ فیہا“^۳**۔

حدیث میں اپنے والد بزرگوار حضرت حسینؒ، اپنے بابا حسنؒ، اپنے چچیرے دادا ابن عباسؒ۔ اپنی دادی عائشہؒ، ام سلمہؒ اور صفیہؒ اور اپنے خاندانی غلام ابورافعؒ (مولی رسول اللہ ﷺ) ان کے لڑکے عبید اللہ، حضرت عائشہؒ کے غلام ذکوانؒ اور دوسرے بزرگوں میں مسور بن مخرمہ اور سعید بن مسیب سے استفادہ کیا تھا^۴۔

روایت میں آپ کے والد اور جد امجد کا سلسلہ الذہب سمجھا جاتا ہے۔ ابو بکر شیبہ کا بیان ہے کہ زہری کی وہ روایات جو علی بن حسینؒ ان کے والد اور ان کے دادا کے سلسلہ سے مروی ہیں۔ اصح الاسانید ہیں^۵۔

تلامذہ : خود آپ سے فیض اٹھانے والوں کا دائرہ بھی خاصہ وسیع تھا۔ آپ کے صاحبزادوں میں محمد، زید، عبد اللہ، اور عمر عام رواۃ میں ابو سلمہ بن عبد الرحمن، طاؤس بن کيسان، امام زہری، ابوالزناد، عاصم بن عمر بن قتادہ، عاصم بن عبد اللہ، قعقاع بن حکیم، زید بن اسلم، حکم بن عقبہ، حبیب بن ابی ثابت، ابوالاسود محمد بن عبد الرحمن۔ مسلم البطين، یحییٰ بن سعید انصاری، ہشام بن عروہ، علی بن زید جدعان وغیرہ لائق ذکر ہیں^۶۔

فقہ : فقہ میں آپ کا پایہ نہایت بلند تھا۔ امام زہریؒ کہتے تھے کہ میں نے علی بن حسینؒ سے زیادہ کسی کو فقہ نہیں دیکھا^۷۔ آپ کے فقہی کمال کی بڑی سند یہ ہے کہ مدینہ کے مشہور سات فقہاء کے بعد آپ ہی کا نمبر تھا^۸۔

۱۔ تہذیب الاسانید نووی۔ جلد ۱۔ ص ۲۳۳ ۲۔ ایضاً ۳۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۱۶۲ ۴۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۷۔ ص ۳۰۴

۵۔ ایضاً۔ ص ۳۰۵ ۶۔ ایضاً۔ ص ۳۰۵ ۷۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد ۱۔ ص ۶۵ ۸۔ اعلام الموقعین۔ جلد ۱۔ ص ۲۶

حکیمانہ اقوال : آپ کے اقوال آپ کے علمی کمالات کا آئینہ اور پند و مواعظت کے سبق ہیں۔
 فرماتے تھے، مجھے اس مغرور اور فخر کرنے والے پر تعجب آتا ہے جو کل ایک حقیر نطفہ تھا اور کل
 مُردار ہو جائے گا اور اس شخص پر حیرت ہوتی ہے، جو خدا کی ہستی میں شک کرتا ہے۔ حالانکہ خود اس کی
 پیدائش اس کے سامنے ہے اور اس شخص پر تعجب آتا ہے جو قیامت کے دن دوبارہ پیدائش کا انکار کرتا ہے۔
 جبکہ پہلی تخلیق اس کے سامنے ہے، اور اس شخص پر تعجب آتا ہے، جو ایک فانی مقام کے لئے عمل کرتا ہے اور
 وار بقا کو چھوڑ دیتا ہے۔ احباب کا کھودینا مسافرت ہے۔ خدایا میں تجھ سے اس امر کی پناہ مانگتا ہوں کہ تو
 لوگوں کی نگاہ میں میرے ظاہر کو تو اچھا دکھا، لیکن میری اندرونی حالت کو خراب کر دے۔ خدایا میں نے جب
 کوئی بُرائی کی تو تو نے میرے ساتھ بھلائی کی۔ آئندہ جب میں ایسا کروں تو تو بھی ایسا ہی کر۔
 کچھ لوگ خوف سے خدا کی عبادت کرتے ہیں۔ یہ غلاموں کی عبادت ہے۔ کچھ (جنت کی)
 طمع میں عبادت کرتے ہیں۔ یہ تاجروں کی عبادت ہے۔ کچھ خالص شکر الہی میں عبادت کرتے ہیں۔
 یہی آزادوں کی عبادت ہے۔

آپ کے صاحبزادے محمد روایت کرتے ہیں کہ میرے والد نے مجھے وصیت کی تھی پانچ
 آدمیوں کے ساتھ کبھی نہ رہنا۔ میں نے عرض کیا کون سے؟ فرمایا، فاسق کے ساتھ، وہ تم کو ایک لقمہ بلکہ
 اس سے بھی کم میں بیچ دے گا۔ میں نے پوچھا، اس سے کم کیا چیز کیا ہو سکتی ہے؟ فرمایا، ایک لقمہ کی طمع
 کی جائے اور وہ بھی نہ ملے۔ میں نے پوچھا دوسرا کون؟ فرمایا، بخیل۔ وہ اس چیز کو جس کی تم کو زیادہ
 ضرورت ہوگی، تم سے علیحدہ کر دے گا۔ میں نے پوچھا، تیسرا کون؟ فرمایا، کذاب۔ وہ سراب کی طرح تم
 کو قریب سے دور اور دور سے قریب کر دے گا۔ میں نے عرض کیا چوتھا کون؟ فرمایا، احمق۔ وہ فائدہ
 پہنچانا چاہے گا، مگر اُلٹے نقصان پہنچائے گا۔ میں نے کہا، پانچواں کون؟ فرمایا قاطع رحم۔ میں نے اس
 کو کتاب اللہ میں تین مقام پر ملعون پایا۔

فرماتے ہیں، وہ شخص کس طرح تمہارا دوست ہو سکتا ہے کہ جب تم اس کی تھیلی سے اپنی
 ضرورت لے لینا چاہو تو اس کو خوشی نہ ہو۔

فضائل و اخلاق :

آپ کی ذات گرامی فضائل اخلاق کی ایسی نورانی شمع تھی جس سے دوسرے مستفیض ہوتے تھے۔
 آپ خلقِ نبوی ﷺ کے مجسم تصویر تھے۔ خاندانِ بنی ہاشم میں آپ سے افضل کوئی نہ تھا۔

خشیت الہی :

آپ کا دل خشیت سے لبریز رہتا تھا، اور اکثر وہ اس خوف سے بیہوش ہو جاتے تھے۔ ابن عیینہ کا بیان ہے کہ علی بن حسینؓ حج کو گئے۔ احرام باندھنے کے بعد جب سواری پر بیٹھے تو مارے خوف کے ان کا رنگ زرد پڑ گیا اور ایسا لرزہ طاری ہوا کہ زبان سے لبیک تک نہ نکل سکا۔ لوگوں نے کہا آپ لبیک کیوں نہیں کہتے؟ فرمایا ذکر معلوم ہوتا ہے کہ ایسا نہ ہو کہ ادھر سے جواب ملے ”لا لبیک“ تیری حاضری قبول نہیں۔

لوگوں نے کہا، مگر لبیک کہنا تو ضروری ہے۔ لوگوں کے اصرار سے کہا، مگر جیسے ہی زبان سے لبیک نکلا، بے ہوش ہو کر سواری سے گر پڑے۔ اسی طرح جب زور سے ہوا چلتی تھی اور آندھی آتی تھی تو عذاب الہی کے خوف سے بے ہوش ہو جاتے تھے۔

عبادت و ریاضت :

آپ کی رگوں میں ان بزرگوں کا خون تھا، جن کی عبادت زیر شمشیر جفا بھی نہ چھوٹی۔ اس لئے آپ بھی زہد و عبادت کا پیکر تھے۔ سعید بن مسیب جو خود بڑے عابد و زاہد بزرگ تھے۔ فرماتے تھے کہ علی بن حسینؓ سے زیادہ ورع میری نظر سے نہیں گزرا۔ عبادت آپ کی زندگی کی مشغلہ تھی۔ اوقات کا بیشتر حصہ عبادت میں گزرتا تھا۔ شبانہ یوم میں ایک ہزار رکعتیں پڑھتے تھے اور آخر دم تک اس معمول میں فرق نہ آیا۔ اس عبادت کی وجہ سے زین العابدین لقب ہو گیا تھا۔ قیام لیل و حضر کسی حالت میں ناغہ نہ ہوتا تھا۔

اخلاص فی العبادت کا یہ حال تھا کہ حضوری کے وقت سارے بدن میں لرزہ طاری ہو جاتا تھا۔ عبد اللہ بن سلمان کا بیان ہے کہ جب وہ نماز کے لئے کھڑے ہوتے تھے تو سارے بدن میں لرزہ طاری ہو جاتا تھا۔ لوگوں نے پوچھا، آپ کو یہ کیا ہو جاتا ہے؟ فرمایا، تم لوگ کیا جانو میں کس کے حضور میں کھڑا ہوں اور کس سے سرگوشی کرتا ہوں۔

محویت کا یہ عالم تھا کہ نماز کی حالت میں کسی چیز کی خبر نہ ہوتی تھی۔ ایک مرتبہ سجدہ میں تھے کہ کہیں پاس ہی آگ لگ گئی۔ لوگوں نے آپ کو بھی پکارا، یا ابن رسول اللہ! یا ابن رسول اللہ! آگ لگی ہے۔ لیکن آپ نے سجدہ سے سر نہ اٹھایا، تا آنکہ آگ بجھ بھی گئی۔ لوگوں نے بعد میں پوچھا کہ آپ کو

۱۔ مختصر صفوة الصفوة - ص ۱۳۳ ۲۔ ابن سعد - جلد ۵ - ص ۱۶۰ ۳۔ تذکرة الحفاظ - جلد ۱ - ص ۱۵

۴۔ مختصر صفوة الصفوة - ص ۱۳۷ ۵۔ ابن سعد - جلد ۵ - ص ۱۶۰

آگ کی جانب سے کس چیز نے اس قدر بے پرواہ کر دیا تھا۔ فرمایا دوسری آگ (آتش دوزخ) نے!۔
آپ اور سلیمان بن یسار روزانہ مسجد نبوی میں قبر نبوی اور منبر نبوی کے درمیان دن چڑھے
تک مذاکرہ حدیث میں مشغول رہتے تھے۔ اُنھتے وقت عبد اللہ بن ربیع سلمہ قرآن کی ایک سورۃ سناتے
تھے۔ قرآن سننے کے بعد دعا کرتے تھے!۔

امر بالمعروف اور نہی عن المنکر:

امر بالمعروف اور نہی عن المنکر میں اتنا اہتمام تھا کہ اس غفلت کو کتاب اللہ سے غفلت شمار کرتے
تھے۔ فرماتے تھے، کہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا تارک کتاب اللہ کو پس پشت ڈالنے والے کی
طرح ہے۔ بشرطیکہ وہ اپنے بچاؤ کے لئے نہ چھوڑے۔ لوگوں نے بچاؤ کا مطلب پوچھا، فرمایا، جب
کسی ظالم اور سرکش کی زیادتی کا خوف ہو!۔

انفاق فی سبیل اللہ:

انفاق فی سبیل اللہ، فیاضی اور دیادلی آپ کا خاص وصف تھا۔ خدا کی راہ میں بے دریغ
صرف کرتے تھے۔ فقراء اور اہل حاجت کی دستگیری کے لئے ہمیشہ دست کرم دراز رہتا تھا۔ مدینہ کے
معلوم نہیں کتنے گھرانے آپ کی ذات سے پرورش پاتے تھے اور کسی کو خبر تک نہ ہونے پائی تھی۔ آپ کی
وفات کے بعد معلوم ہوا کہ خفیہ مستقل سوگھرانوں کی کفالت کرتے تھے!۔

اختفاء کے لئے بہ نفس نفیس خود راتوں کو جا کر ان کے گھروں پر صدقات پہنچاتے تھے۔ مدینہ
میں بہت سے لوگ ایسے تھے، جن کی معاش کا کوئی ظاہری وسیلہ نہ تھا۔ آپ کی وفات کے بعد معلوم ہوا
کہ آپ رات کی تاریکی میں خود جا کر ان کے گھروں پر دے آتے تھے!۔

غلہ کے بورے اپنی پیٹھ پر لاد کر غریبوں کے گھر پہنچاتے تھے۔ وفات کے بعد جب غسل دیا
جانے لگا تو جسم مبارک پر نیل کے داغ نظر آئے۔ معلوم ہوا آٹے کی بوریوں کے بوجھ کے داغ ہیں
جنہیں آپ راتوں کو لاد کر غرباء کے گھر پہنچاتے تھے!۔

آپ کی وفات کے بعد اہل مدینہ کہتے تھے کہ خفیہ خیرات زین العابدینؑ کے دم سے تھی۔
ساکلین کا بڑا احترام کرتے تھے، جب کوئی سائل آتا تو میرے توشہ کو آخرت کی طرف لے جانے والے
مرحبا کہہ کر اس کا استقبال کرتے۔ سائل کو خود اٹھ کر دیتے اور فرماتے تھے۔ صدقات سائل کے ہاتھ میں

۱۔ مختصر مصنفۃ الصفوۃ ص ۱۳۳ ۲۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۱۶۰ ۳۔ ایضاً ۴۔ تہذیب الاسماء۔ جلد ۱۔ ص ۳۳۳

۵۔ مختصر مصنفۃ الصفوۃ ص ۱۳۳ ۶۔ ایضاً

جانے سے پہلے خدا کے ہاتھ میں جاتے ہیں۔^۱
 عمر میں دو مرتبہ اپنا کل مال و متاع آدھا آدھا خدا کی راہ میں دے دیا۔ پچاس پچاس دینار
 کی قیمت کا لباس صرف ایک موسم میں پہن کر فروخت کرتے اور اس کی قیمت خیرات کر دیتے تھے۔^۲
اکل حلال : اکل حلال میں اتنا اہتمام تھا کہ رسول اللہ کی نسبت یا نام سے ایک درہم کا فائدہ
 اٹھانا بھی پسند نہ کرتے تھے۔^۳

حلم و بردباری : تحمل اور بردباری میں اپنے بابا حضرت حسینؑ کے مشابہ تھے۔ زبان کے تیز سے
 تیز نشتروں کا بھی اثر نہ لیتے تھے۔ ناگوار اور تلخ سے تلخ باتیں سن کر پی جاتے تھے۔ آپ کے تحمل کا یہ اثر
 ہوتا تھا کہ جب مسجد سے اٹھ کر آنے لگتے تو گالی دینے والے روتے ہوئے آپ کے ساتھ ہو جاتے
 اور کہتے اب آئندہ آپ کبھی زبان سے ایسا کلمہ نہ سنیں گے جو آپ کو برا معلوم ہو۔

اکثر ایسا ہوتا کہ آپ یہودہ بکنے والوں کی جانب متوجہ ہی نہ ہوتے۔ بعض گستاخ ایسے جری
 اور بے باک تھے کہ آپ کو جتلانے کے لئے کہتے کہ میں تم ہی کو کہہ رہا ہوں آپ اس کے جواب میں
 فرماتے ہیں۔ چشم پوشی کرتا ہوں۔^۴

کبھی جواب بھی دیتے تو اس طرح کا کہ کہنے والا خود منفعل ہو جاتا۔ ایک مرتبہ آپ مسجد
 سے نکلے راستہ میں ایک شخص نے آپ پر گالیاں برسائی شروع کر دیں۔ آپ کے غلام اور خدام اس کی
 طرف لپکے، آپ نے روک دیا اور اس شخص سے فرمایا، میرے جو حالات تم سے مخفی ہیں وہ اس سے زیادہ
 ہیں جو تم کہہ رہے ہو۔ تمہاری کوئی ضرورت ہے جس میں تمہاری مدد کر سکتا ہوں۔ یہ جواب سن کر وہ شخص
 سخت شرمندہ ہوا۔ آپ نے اپنا کرتہ اتار کر اسے دے دیا اور ایک ہزار درہم سے زیادہ نقد عطا فرمائے
 اس شخص پر آپ کے اس حسن انتقام کا اتنا اثر ہوا کہ بے اختیار اس کی زبان سے نکل گیا، میں گواہی دیتا
 ہوں کہ آپ رسول اللہ ﷺ کی اولاد سے ہیں۔^۵

ایک مرتبہ ایک شخص نے آپ سے کہا کہ فلاں شخص آپ کو برا بھلا کہتا ہے۔ آپ اس کو لے کر
 اس شخص کے پاس پہنچے۔ یہ سمجھتا تھا کہ آپ نے اس کو مدد کے لئے ساتھ لیا ہے۔ برا کہنے والے شخص
 کے پاس پہنچ کر فرمایا، تم نے جو کچھ میرے بارہ میں کہا ہے، اگر وہ صحیح ہے تو خدا میری مغفرت فرمائے اور
 اگر جھوٹ ہے تو خدا تمہاری مغفرت فرمائے۔^۶

۱۔ مختصر صفۃ الصفوة ص ۱۶۴ ۲۔ ایضاً ص ۱۶۵ ۳۔ مختصر صفۃ الصفوة ص ۱۳۵ ۴۔ ایضاً ص ۱۳۷ ۵۔ ایضاً ۶۔ ایضاً

عفو و درگزر : ان کینہ پروردشمنوں سے بھی جن سے آپ کو بڑی بڑی تکلیفیں پہنچی تھیں، موقع ملنے کے بعد انتقام نہ لیتے تھے۔ ہشام بن اسماعیل والی مدینہ آپ کو اور آپ کے اہل بیت کو سخت اذیت پہنچاتا تھا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ پر علانیہ سب و شتم کرتا تھا۔ ولید بن الملک نے اپنے زمانہ میں اسے معزول کر کے حکم دیا کہ مجمع عام میں اس کو کھڑا کیا جائے اور لوگ اس سے اپنا اپنا بدلہ لیں ہشام کا بیان ہے کہ مجھے سب سے زیادہ خطرہ علی بن حسین کی جانب سے تھا مگر انہوں نے اپنے لڑکوں اور حامیوں کو منع کر دیا کہ کوئی شخص مجھ سے تعرض نہ کرے آپ کے صاحبزادے عبداللہ نے عرض کیا خدا کی قسم اس نے ہمارے ساتھ بہت برائیاں کی ہیں ہم کو تو ایسے وقت کا انتظار ہی تھا فرمایا ہم اس کو خدا کے سپرد کرتے ہیں آپ کے اس ارشاد کے بعد ان میں سے کسی نے اس کے متعلق ایک لفظ منہ سے نہ نکالا ہشام پر اس کا اتنا اثر ہوا کہ اس کو زین العابدین کے فضل کا اعتراف کرنا پڑا۔

نرمی و ملاطفت : فطرۃ بڑے نرم خوش تھے۔ درشتی اور سختی کا نام تک نہ تھا۔ جانوروں تک کو مارتے اور جھڑکتے نہ تھے۔ ہشام بن عروہ کا بیان ہے کہ علی سواری پر مکہ جا کر واپس آتے تھے اور اس سفر میں کبھی اپنی سواری کو نہ مارتے تھے۔
محبوبیت و جلالت :

اس تحمل، عفو و درگزر اور نرمی و ملاطفت کا یہ نتیجہ تھا کہ آپ کی محبت لوگوں کے دلوں میں اتنی جاگزیں ہو گئی تھی کہ جدھر نکل جاتے تھے آپ کو راستہ دینے کے لئے ہجوم چھٹ جاتا تھا۔ اس سلسلہ میں آپ اور ہشام بن عبد الملک کا ایک واقعہ لائق ذکر ہے۔

ہشام بن عبد الملک ایک دفعہ اپنی ولی عہدی کے زمانہ میں عمائد شام کے ساتھ حج کو گیا۔ طواف کرنے کے بعد حجر الاسود کو بوسہ دینے کے لئے بڑھا۔ مگر ہجوم اتنا تھا کہ کوشش کے باوجود نہ پہنچ سکا۔ مجبوراً رک گیا اور اڑدھام کا تماشا دیکھنے کے لئے پاس ہی اس کے لئے ایک کرسی بچھا دی گئی۔ ابھی وہ تماشا دیکھ رہا تھا کہ اتنے میں امام زین العابدینؑ آگئے اور طواف کر کے حجر اسود کی طرف بڑھے۔ انہیں دیکھ کر خود بخود بھیڑ چھٹ گئی اور انہوں نے آسانی کے ساتھ حجر اسود کا بوسہ لیا۔

یہ منظر دیکھ کر ایک شامی نے ہشام سے پوچھا یہ کون شخص ہے۔ جس کی لوگوں کے دلوں میں اتنی ہیبت ہے؟ ہشام آپ کو پوری طرح پہچانتا تھا۔ مگر ان کی جانب سے شامیوں کی توجہ ہٹانے کے لئے کہا میں نہیں پہچانتا۔ فرزدق شاعر بھی موجود تھا۔ یہ تجاہل عارفانہ سن کر اس کی شراب عقیدت

جوش میں آگئی۔ اس نے کہا میں ان کو جانتا ہوں۔ شامی نے پوچھا کون ہیں؟ فرزدق نے اسی وقت زین العابدینؑ کی شان میں ایک ہر زور مدحیہ قصیدہ پڑھا۔ جس کے بعض اشعار یہ ہیں^۱ :-

هذا الذى تعرف البطحاء وطائه	والبيت يعرفه والحل والحرم
هذا ابن خير عباد الله كلهم	هذا التقى النقى الطاهر العلم
اذاء اته قريش قال ثلها	الى مكارم هذا ينتهى الكرم
وليس قولك من هذا بصانره	العرب تعرف من انكرت والعجم
ما قال لا قط الا فى تشهده	لولا التشهد كانت لاءه نعم
يكا ديمسكم عرفان راحتہ	ركن الحطيم اذا اما جاء يستلم
مقدم بعد ذكر الله ذكرهم	فى كل امر ومخترم به الكلم
يغضى حياء ويغضى من مهابته	ولا يكلم الا حين يتبسم
هذا ابن فاطمة ان كنت جاهله	يجد انبياء الله قد ختموا

یہ قصیدہ سن کر ہشام فرزدق سے براہم ہو گیا اور اس کو قید کر دیا۔ امام زین العابدینؑ نے اس کے صلہ میں فرزدق کو بارہ ہزار درہم عطا فرمائے۔ اس نے یہ کہہ کر واپس کر دیئے کہ میں نے خدا اور رسول کی خوشنودی کے لئے مدح کی تھی، انعام کی طمع میں نہیں۔ امام زین العابدینؑ نے پھر اس کے پاس بھجوا دیئے اور کہلا بھیجا کہ ”ہم اہل بیت جب کسی کو کچھ دیتے ہیں تو پھر واپس نہیں لیتے، خدا تمہاری نیت سے واقف ہے۔ وہ اس کا اجر علیحدہ دے گا، خدا تمہاری سعی مشکور فرمائے“۔ اس پیام کے بعد تعمیل ارشاد میں فرزدق نے وہ درہم لے لئے۔

غرور سے نفرت : اس عظمت و جلالت کے باوجود بڑے متواضع اور منکسر تھے۔ غرور سے سخت نفرت کرتے تھے۔ فرماتے تھے، مجھے اس متکبر اور مغرور انسان پر تعجب آتا ہے جو کل ایک حقیر نطفہ اور کل پھر مر دار ہو جائے گا۔ آپ کی چال ایسی خاکسارانہ تھی کہ چلنے میں دونوں ہاتھ رانوں سے آگے نہ بڑھنے پاتے تھے۔

مساوات : غرور نسب کو مٹانے اور مساوات کی عملی مثال قائم کرنے کے لئے اپنی ایک لڑکی کی شادی اپنے ایک غلام سے کر دی تھی اور لونڈی کو آزاد کر کے اس کے ساتھ خود عقد کر لیا تھا۔ عبد الملک کو

^۱ یہ واقعہ نہایت مشہور ہے اور بہت سی تاریخوں میں ہے۔ ۲ مختصر صفوة الصفوة۔ ص ۱۳۶ ج ۳ ایضاً

اس کی خبر ہوئی تو اس نے خط لکھ کر اس فعل پر ملامت کی۔ آپ نے جواب میں لکھا کہ رسول اللہ ﷺ کی ذات تمہارے لئے نمونہ ہے۔ آپ نے صفیہ بنت حبشیؓ کو (جو لونڈی تھیں) آزاد کر کے اپنے عقد میں لے لیا تھا اور اپنے غلام زید بن حارثہؓ کو آزاد کر کے ان سے اپنی پھوپھی زاد بہن زینب بنت جحش کی شادی کر دی تھی۔

محبت اہل بیت میں اعتدال کی ہدایت :

بعض مدعیان محبت اہل بیت شدتِ غلو میں اہل بیت کرام کو کہیں سے کہیں پہنچا دیتے ہیں۔ امام زین العابدینؑ اس قسم کی گمراہ کن اور غیر معتدل محبت کو سخت ناپسند فرماتے تھے اور انہیں اس سے روکتے تھے۔ فرماتے تھے، کہ ”تم لوگ ہمارے ساتھ اسلام کی بتائی ہوئی حد تک محبت کرو، خدا کی قسم لوگ ہمارے متعلق اتنا کچھ کہتے رہے کہ بہت سے لوگوں کی نظروں میں ہم کو منغوض بنا دیا۔“ کبھی فرماتے، ہمارے ساتھ خدا کے لئے اسلام کی بتائی ہوئی محبت کیا کرو تمہاری محبت تو ہمارے لئے عار بن گئی۔

خلفائے ثلاثہ کے ساتھ حسن عقیدت :

اپنے حق پرست اسلاف کی طرح خلفائے ثلاثہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کے ساتھ امام زین العابدینؑ بھی سچی عقیدت رکھتے تھے۔ ان کی بُرائی سنا پسند نہ فرماتے تھے اور بُرائی کرنے والوں کو اپنے یہاں سے نکال دیتے تھے۔ ایک مرتبہ چند عراقی آپ کے پاس آئے اور شاید اس غلط فہمی میں کہ آپ بھی ان کے گمراہ کن خیالات میں ان کے ہمنوا ہوں گے۔ آپ کے سامنے خلفائے ثلاثہ کے متعلق کچھ نازیبا باتیں کہیں۔ آپ نے کلام اللہ کی ان آیات کی طرف :

”للفقراء المهاجرين الذين اخرجوا من ديارهم واموالهم يبتغون

فضلا من الله ورضوانا وينصرون الله ورسوله اولئك هم الصادقون

”مال غنیمت میں ان محتاجِ مہاجرین کا بھی حق ہے جو اپنے وطن سے نکالے گئے اور اپنے

مال سے محروم کئے گئے اور وہ خدا کے فضل اور اس کی رضامندی کے طالب ہیں اور اللہ اور

اس کے رسول کی مدد کرتے ہیں یہی لوگ سچے ہیں۔“

جس میں مہاجرین کے فضائل بیان کئے گئے ہیں اشارہ فرما کر پوچھا کیا تم ان مہاجرین

اولین میں سے ہو، جو اپنے وطن سے نکالے گئے اور اپنی جائیداد اور دولت سے محروم کئے گئے، اور خدا

کے فضل اور اس کی رضامندی کے متلاشی ہیں اور اس کی اور اس کے رسول کی مدد کرتے ہیں۔
عراقیوں نے کہا نہیں۔ پھر آپ نے اسی آیت کے دوسرے ٹکڑے کی طرف :

”وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يَحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ شَحْنَفَهُ فَإِنَّكَ لَهُمُ الْمَفْلُحُونَ“۔

”اور ان لوگوں کا بھی حق ہے جو ان کے (مہاجرین) پہلے سے مدینہ میں رہتے ہیں اور اسلام میں داخل ہو چکے ہیں اور جو ان کی طرف ہجرت کر کے آتا ہے، اس سے محبت کرتے ہیں اور (مال غنیمت) جو مہاجرین کو دیا جاتا ہے۔ اپنے دل میں اس کی خواہش نہیں پاتے، اور خواہ ان پر تنگی کیوں نہ ہو۔ (مہاجرین) کو اپنے اوپر مقدم رکھتے ہیں، جو اپنے نفس کو بخل سے بچائے گا وہی لوگ فلاح پائیں گے۔“

جو انصار کے فضائل میں ہے، اشارہ کر کے پوچھا کیا تم ان لوگوں میں ہو جو ان لوگوں (مہاجرین) کی ہجرت کے پہلے سے (مدینہ میں) گھر رکھتے ہیں اور ایمان لا چکے ہیں اور جو ان کے یہاں ہجرت کر کے جاتا ہے، اس سے محبت کرتے ہیں۔

عراقیوں نے کہا، ان میں سے بھی نہیں ہیں۔ فرمایا، تم کو خود اعتراف ہے کہ تم دونوں جماعتوں میں سے نہیں ہو۔ اب میں تم کو بتاتا ہوں کہ تم اس جماعت میں بھی نہیں ہو، جن کے متعلق خدا فرماتا ہے :

”يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِأَخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ“۔

”اور وہ لوگ جو ان کے (مہاجرین) بعد آئے اور کہتے ہیں کہ ہمارے رب ہماری اور ہمارے ان بھائیوں کی جو ہم سب سے پہلے ایمان لا چکے ہیں، مغفرت فرما اور ہمارے دلوں میں ان لوگوں کے لئے جو ایمان لائے کینہ نہ رکھنا۔ ہمارے رب تو رؤف ورحیم ہے۔“

جب تم ان تینوں اسلامی جماعتوں میں سے کسی میں بھی نہیں ہو تو خدا تم کو عارت کرے، میرے یہاں سے نکل جاؤ^۱۔ حضرت عثمان غنیؓ کے متعلق ارشاد فرماتے تھے کہ خدا کی قسم وہ ناحق شہید کئے گئے ہیں^۲۔

حُلّیہ : صورت نہایت حسین و جمیل تھے۔ بدن سے خوشبو پھوٹی تھی^۱۔ شانوں تک زلفیں تھیں۔ مانگ نکلی رہتی تھی^۲۔ خضاب کبھی سیاہ اور کبھی سرخ دونوں استعمال کرتے تھے۔

لباس : نہایت خوش لباس تھے۔ خز کا جو ایک بیش قیمت کپڑا ہے جبہ اور اسی کی چادر استعمال کرتے تھے۔ ایک ایک چادر کی قیمت پچاس پچاس اشرفی تک ہوتی تھی اور محض ایک موسم میں استعمال کر کے اس کو بیچ کر قیمت خیرات کر دیتے تھے۔ سردیوں میں لومڑیوں کا سمورا استعمال کرتے تھے۔ رنگوں میں پدید، سرخ، زرد اور سیاہ ہر قسم کا رنگ پسند تھا۔ گول سر کی جوتی پہنتے تھے^۳۔

نفاست : مزاج میں بڑی لطافت و نفاست تھی۔ گندگی کو مطلق برداشت نہ کر سکتے تھے۔ بہت چیزوں کو محض دوسروں کی خاطر انگیز کرتے تھے۔

حضرت ابو جعفر کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ علی بن حسینؑ بیت الخلاء گئے۔ میں ہاتھ دھونے کے لئے پانی لئے ہوئے دروازے پر کھڑا تھا۔ بیت الخلاء سے نکلنے کے بعد فرمایا، میں نے بیت الخلاء میں ایسی شے دیکھی، جس نے مجھے شک میں ڈال دیا۔ میں نے پوچھا وہ کیا؟ فرمایا میں نے دیکھا کھیاں غلاظت پر بیٹھتی ہیں، پھر اڑ جاتی ہیں اور آدمی کی جلد پر بیٹھ جاتی ہیں۔ اس لئے میں نے ارادہ کیا ہے کہ بیت الخلاء جانے کے لئے ایک خاص لباس بناؤں۔ پھر سوچ کر فرمایا کہ جس چیز کو لوگوں کی استطاعت نہ ہو اسے مجھے بھی نہ کرنا چاہئے^۴۔

(۵۱) علی بن عبد اللہ بن عباسؑ

نام و نسب : علی نام ہے۔ ابو محمد کنیت، سجاد لقب۔ مشہور صحابی حضرت عبد اللہ بن عباسؑ کے سب سے چھوٹے صاحبزادے ہیں۔ نسب نامہ یہ ہے : علی بن عبد اللہ بن عباسؑ بن عبد المطلب قریشی ہاشمی۔ ماں کا نام زرعہ تھا۔ ننھیالی شجرہ یہ ہے : زرعہ بنت شرح بن معدیکرب بن ولیدہ ابن شریحیل بن معاویہ بن شریحیل بن معاویہ بن جبر القرد بن الحارث الولادہ بن عمرو بن معاویہ بن الحارث بن معاویہ بن ثور بن مرتع بن ثور۔ علی دولت عباسیہ کے بانی سفاح کے دادا تھے۔

پیدائش : حضرت علیؑ کی شب شہادت کو رمضان ۴۰ھ میں پیدا ہوئے۔ اس لئے یادگار کے طور پر انہی کے نام پر علی نام اور ابو الحسن کنیت رکھی گئی۔ لیکن عبد الملک نے اپنے زمانہ میں کہا کہ

میں علی کا نام اور کنیت دونوں ایک ساتھ برداشت نہیں کر سکتا۔ ان میں سے ایک کو بدلو۔ اس لئے ابو الحسن چھوڑ کر ابو محمد کنیت اختیار کی۔^۱

فضل و کمال : علمی اعتبار سے کوئی قابل ذکر شخصیت نہ رکھتے تھے۔ درحقیقت ان کے عمل نے ان کے علم کو دبا دیا تھا۔ پھر بھی ابن عباس کے فرزند تھے۔ اس لئے علم کی دولت سے تہی دامن نہ تھے۔ احادیث نبوی کا ایک حصہ ان کے حافظہ میں محفوظ تھا۔ ابن سعد ان کو قلیل الحدیث تابعین لکھتے ہیں۔^۲

حدیث میں انہوں نے اپنے والد بزرگوار حضرت عبداللہ بن عباسؓ ابو سعید خدریؓ، ابو ہریرہؓ، عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ، عبداللہ بن جبیرؓ اور عبدالملک سے استفادہ کیا تھا اور ان کے صاحبزادے محمدؓ، عیسیٰؓ، عبدالصمدؓ، سلیمانؓ، داؤدؓ اور منہال بن عمروؓ سعد ابراہیمؓ، امام زہریؓ، حبیب بن ابی ثابتؓ، آبان بن صالحؓ، عبداللہ بن طاؤسؓ اور منصور بن معتمرؓ وغیرہ ان کے خوشہ چینوں میں تھے۔^۳

زہد و عبادت : ان کا میدان عمل حجرہ عبادت تھا۔ اپنے عہد کے بڑے عابد و مرتاض بزرگ تھے۔ کثرت عبادت کی وجہ سے سجاد لقب پڑ گیا تھا۔ شبانہ یوم میں ایک ہزار رکعتیں پڑھتے تھے۔ عبادت کا یہ ذوق و انہماک آخر لمحہ حیات تک قائم رہا۔ زبیر بن بکار کا بیان ہے کہ موت کے وقت تک ان کی عبادت و ریاضت میں فرق نہ آیا۔^۴

کبھی کبھی معمولی واقعات زندگی میں عظیم الشان انقلاب پیدا کر دیتے ہیں۔ علی کے ساتھ بھی اسی قسم کا واقعہ پیش آیا۔ ابتداء میں وہ کوئی عابد و زاہد نہ تھے۔ آبان بن عثمان کے لڑکے عبدالرحمن کی عبادت و ریاضت کو دیکھ کر ان کے دل پر نہایت گہرا اثر پڑا۔ انہوں نے کہا میں ان سے زیادہ رسول اللہ ﷺ کا قریب عزیز ہوں۔ اس لئے مجھے ان سے زیادہ عبادت کرنے کا حق ہے۔ چنانچہ اسی وقت سے ہمہ تن عبادت کرنے لگ گئے۔^۵

قریش میں عظمت و عزت :

ان کے مذہبی کمالات کی وجہ سے قریش میں ان کی بڑی عظمت تھی۔ جب وہ مکہ جاتے تو ان کے احترام میں سارا خاندان قریش ان پر ٹوٹ پڑتا تھا۔

ولید سے اختلاف :

انہوں نے عبدالملک کی مطلقہ لباہ سے شادی کر لی تھی۔ اس لئے ولید ان کے سخت خلاف ہو گیا تھا۔ اس کی سزا میں اس نے ان کو کوڑے لگوا کر بقاء جلاوطن کر دیا تھا۔

۱۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ۱۶۲ ۲۔ ایضاً۔ ص ۲۳۰ ۳۔ تہذیب اجتہاد۔ جلد ۵۔ ص ۲۵۷ ۴۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۲۲۹ ۵۔ تہذیب الاسماء۔ جلد ۱۔ ص ۳۱۵ ۶۔ تہذیب اجتہاد۔ جلد ۷۔ ص ۳۵۸ ۷۔ شذرات الذہب۔ جلد ۱۔ ص ۱۳۹

ہشام سے تعلقات : لیکن ہشام کے ساتھ ان کے تعلقات اچھے تھے اور وہ ان کا بڑا احترام کرتا تھا۔ ایک مرتبہ ان سے ملنے گئے تو ہشام نے اپنے ساتھ تخت شاہی پر بٹھایا اور تیس ہزار اشرفیاں نذر کیں۔

وفات : ابن سعد کی روایت کے مطابق ۷۱ھ یا ۱۱۸ھ میں وفات پائی۔ لیکن بعض روایات ۱۱۴ھ کی بھی ملتی ہیں۔

حلیہ : نہایت حسین و جمیل تھے۔ علامہ ابن سعد لکھتے ہیں کہ روئے زمین پر ایسا حسین و جمیل قریشی نہ تھا۔ قد نہایت بلند و بالا تھا۔

اولاد : علی کی بہت سی اولادیں تھیں۔ ۱۔ داؤد ۲۔ عیسیٰ ۳۔ محمد ۴۔ احمد ۵۔ بشر ۶۔ مبشر ۷۔ اسمعیل ۸۔ عبد الصمد ۹۔ عبد اللہ الاکبر ۱۰۔ عبد اللہ الاصغر ۱۱۔ عبید اللہ ۱۲۔ عبد الملک ۱۳۔ عثمان ۱۴۔ سلیمان ۱۵۔ صالح ۱۶۔ عبد الرحمن ۱۷۔ عبد اللہ ۱۸۔ یحییٰ ۱۹۔ اسحاق ۲۰۔ فاطمہ ۲۱۔ ام عیسیٰ کبریٰ ۲۲۔ ام عیسیٰ صغریٰ ۲۳۔ لبابہ ۲۴۔ بریہہ کبریٰ ۲۵۔ بریہہ صغریٰ ۲۶۔ میمونہ ۲۷۔ ام علی ۲۸۔ عالیہ اور ۲۹۔ ام حبیب۔

اس کثرت کے ساتھ علی کی اولاد پھلی پھولی بہت۔ عباسی خلفاء انہی کی نسل سے تھے۔

(۵۶) عمر بن عبد العزیزؓ

نام و نسب : عمر نام ہے۔ ابو حفص کنیت۔ نسب نامہ یہ ہے : عمر بن عبد العزیز بن مروان بن حکم بن العاص بن امیہ بن عبد شمس اموی۔ ماں کا نام ام عاصم تھا۔ یہ حضرت عمر فاروقؓ کے فرزند عاصم کی صاحبزادی تھیں۔

اس طرح عمر بن عبد العزیز کی رگوں میں حضرت عمر فاروقؓ کا خون بھی شامل ہو گیا تھا۔ اسی کا یہ نتیجہ تھا کہ مروان جیسے بدنام شخص کی نسل سے عمر بن عبد العزیز جیسا مجدد ملت پیدا ہوا، جو صدق میں ابو بکر صدیقؓ، عدل میں عمر فاروقؓ، حیا میں عثمان غنیؓ اور زہد میں علی مرتضیٰؓ کا مثیل تھا جس نے اپنے مجددانہ کارناموں سے ملت اسلامیہ کی روح کو جو امویوں نے مردہ کر دی تھی، دوبارہ زندہ کر دیا۔

عمر کے والد عبدالعزیز مروان کے چھوٹے لڑکے تھے۔ مروان نے عبدالملک کے بعد انہیں ولی عہد نامزد کیا تھا۔ لیکن وہ عبدالملک کی زندگی ہی میں وفات پا گئے۔^۱

عبدالعزیز اپنے خاندانی اوصاف و کمالات کے پورے حاصل تھے، اور اپنے والد کی مہمات میں ان کے دست راست رہے۔ عبداللہ بن زبیرؓ کی وفات کے بعد مروان نے جب مصر پر قبضہ کرنے کے لئے فوج کشی کی تو عبدالعزیز کو ایلہ پر متعین کیا۔^۲

مصر پر قبضہ حاصل کرنے کے بعد مروان دو مہینہ یہاں مقیم رہا۔ دو مہینہ بعد عبدالعزیز کو یہاں کا گورنر بنا کر شام واپس ہوا۔^۳

مروان کے بعد عبدالملک نے بھی عبدالعزیز کو مصر کی حکومت پر برقرار رکھا اور انہوں نے یہاں کا کل اکیس سال حکومت کرنے کے بعد ۸۶ھ میں انتقال کیا۔ تاریخ اسلام میں اتنی طویل مدت کم کسی والی کو نصیب ہوئی ہوگی۔

عبدالعزیز نے مصر اور حلوان میں اپنی حکومت کی بہت سی یادگاریں چھوڑی ہیں۔ ایک زرگار محل تعمیر کرایا، حلوان میں متعدد محلات اور مسجدیں بنوائیں۔ مصر کی جامع مسجد منہدم کرا کے اس کو از سر نو تعمیر کرایا۔ خلج مصر پر پل بنوائے، انگور اور خرے کے باغات لگوائے۔^۴

علماء اور ارباب کمال کا بڑا قدردان تھا۔ قاضی عبدالرحمن بن حجرہ خولانی کا ایک ہزار اشرفی سالانہ وظیفہ مقرر کیا۔^۵ شعراء کے ساتھ اتنی داد و ہمش کرتا تھا کہ بعض شعراء نے اس کے بعد شاعری چھوڑ دی۔ کثیر سے کسی نے پوچھا، اب شعر کیوں نہیں کہتے جواب دیا، عبدالعزیز کے بعد صلہ کی توقع کس سے کی جائے۔^۶

پیدائش : اس نامور شخص کے گھر میں پیدا ہوئے۔ ان کے سنہ پیدائش کے بارہ میں بیانات مختلف ہیں۔ بروایت صحیح یزید کے عہد میں مدینہ میں پیدا ہوئے۔^۷

تعلیم و تربیت :

عمر بن عبدالعزیز کا بچپن والد کے ساتھ مصر میں گذرا۔^۸ اور غالباً ابتدائی تعلیم وہیں حاصل کی۔ جب ہوش سنبھالا تو عبدالعزیز نے ان کو ملی تعلیم کے لئے مدینہ جو علم و علماء کا مرکز تھا، بھیج دیا۔ یہاں محدث صالح بن کیسان کی نگرانی میں ان کی تعلیم و تربیت ہوئی۔

۱۔ کتاب الواۃ کندی۔ ص ۵۴-۵۸ ۲۔ ایضاً۔ ص ۲ ۳۔ ایضاً۔ ص ۴۷ ۴۔ کتاب الواۃ کندی۔ ص ۵۵

۵۔ حسن المحاضرہ بیوطی۔ جلد ۲۔ ص ۲۰۴ ۶۔ ایضاً۔ جلد ۱۔ ص ۳۸۸ ۷۔ ایضاً۔ ص ۳۰ ۸۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد ۱۔ ص ۱۰۵ ۹۔ ایضاً

صالح بن کیسان اس اہتمام کے ساتھ ان کی مذہبی اور اخلاقی نگرانی کرتے تھے کہ ایک مرتبہ عمر بن عبدالعزیزؓ نے نماز میں دیر کر دی۔ صالح نے باز پرس کی۔ عمر بن عبدالعزیزؓ نے جواب دیا کہ ہال سنوارنے میں دیر ہو گئی۔ صالح نے کہا، بالوں کی آرائش میں اتنا شغف ہو گیا ہے کہ اس کو نماز پر ترجیح دی جاتی ہے، اور عبدالعزیزؓ کو یہ واقعہ لکھ بھیجا۔ انہوں نے فوراً ایک آدمی روانہ کیا، جس نے پہلے عمر کے بال موٹھے۔ اس کے بعد کسی سے بات چیت کی۔

اس اہتمام سے ان کی تعلیم و تربیت ہوئی۔ انہیں خود تحصیل علم کا ذوق تھا۔ ان کا بیان ہے کہ میں مدینہ کے عام لڑکوں کی طرح ایک لڑکا تھا۔ پھر عربی اور شعر کا شوق پیدا ہوا۔ چنانچہ انہوں نے بڑے ذوق و شوق سے تحصیل علم کی۔

ان کی تعلیم کا یہ دور ابتدائی تھا۔ وہ دور جس نے ان کو امام وقت بنایا۔ مدینہ کی گورنری کا عہد تھا، جس میں اکابر علماء سے ان کی صحبتیں اور علمی بحث و مباحثے رہتے تھے۔ ان کا خود بیان ہے کہ جب مدینہ سے نکلا ہوں، اس وقت مجھ سے بڑا عالم کوئی نہ تھا۔ ان کے علمی کمالات کے حالات آخر میں آئیں گے۔

شادی : ان کے والد کی وفات کے بعد ان کے چچا عبدالملک نے اپنی لڑکی فاطمہ کے ساتھ ان کی شادی کر دی۔

خناضرہ کی حکومت :

عمر بن عبدالعزیزؓ درحقیقت مسند درس کے لئے زیادہ موزوں تھے۔ لیکن شاہی خاندان کی رکنیت نے ان کو ایوان حکومت میں پہنچا دیا۔ چنانچہ سب سے اول وہ خناضرہ کے والی مقرر ہوئے۔

مدینہ کی گورنری :

امیر عبدالملک کے بعد ولید نے ان کو مدینہ کا گورنر مقرر کیا۔ انہیں اس کے قبول کرنے میں تاہل ہوا۔ ولید نے حاجب سے پوچھا، عمر کیوں نہیں جاتے؟ اس نے کہا وہ کچھ شرائط کے ساتھ جانا چاہتے ہیں۔ ولید نے بلا کر پوچھا۔ انہوں نے کہا، مجھے پہلے والیوں کی طرح ظلم پر مجبور نہ کیا جائے۔ ولید نے منظور کر لیا، اور یہ کہ تم حق پر عمل کرنا، خواہ ایک درہم بھی خزانے میں داخل نہ ہو۔

اس شرط کے ساتھ وہ مدینہ روانہ ہوئے۔ اس وقت کے عمر بن عبدالعزیز درویش ابن عبد العزیز نہ تھے، بلکہ شاہی خاندان کے رکن اور شان و شکوہ والے عمر بن عبدالعزیز تھے۔ چنانچہ تیس اونٹوں پر ان کا ذاتی ساز و سامان بار تھا۔
علمائے مدینہ سے مشورہ :

لیکن فطرت سلیم تھی۔ اس لئے مدینہ پہنچنے کے بعد یہاں کے دس بڑے فضلاء کو بلا کر ان کے سامنے ایک مختصر تقریر کی کہ ”میں نے آپ کو ایک ایسے کام کے لئے بلایا ہے، جس میں آپ کو ثواب ملے گا اور آپ حامی حق قرار پائیں گے۔ میں آپ لوگوں کے مشورہ کے بغیر کوئی فیصلہ کرنا نہیں چاہتا۔ اس لئے جب آپ لوگ کسی کو ظلم کرتے ہوئے دیکھیں یا آپ کو میرے کسی عامل کے ظلم کی اطلاع ہو تو آپ خدا کی قسم مجھ کو ضرور اس کی خبر کیجئے۔“ یہ تقریر سننے کے بعد فقہاء ان کو دعائے خیر دیتے ہوئے واپس گئے۔

تعمیر مسجد نبوی : مدینہ کی گورنری کے زمانہ میں عمر بن عبدالعزیز نے یہاں بہت سی اصلاحیں اور مفید کام کئے۔ ان میں ان کا ناقابل فراموش کارنامہ مسجد نبوی کی تعمیر اور اس کی تزئین و آرائش ہے۔

ولید کے پیشتر خلفاء نے وقتاً فوقتاً مسجد نبوی میں ترمیمیں کرائی تھیں، لیکن ولید نے بڑے اہتمام کے ساتھ اس کو نہایت عظیم الشان پیمانہ پر تعمیر کرانے کا ارادہ کیا اور ۸۸ھ میں عمر بن عبدالعزیز کو لکھا کہ مسجد نئے سرے سے تعمیر کی جائے۔ اس سے متصل ازواج مطہرات کے حجرے اور دوسرے جو مکانات ہیں ان کا معاوضہ دے کر ان کو مسجد میں شامل کر لیا جائے جو لوگ قیمت لینے سے انکار کریں، ان کے مکانات زبردستی گرائے جائیں اور ان کی قیمت فقیروں کو خیرات کر دی جائے۔

قیصر روم کو خط لکھ کر بہت سے رومی کاریگر، مزدور، مینا کاری اور ہچہ کاری کا سامان کئی ہزار مشقال سونا منگایا گیا۔ اور مختلف مقامات سے مختلف قسم کے تعمیری سامان جمع کئے اور فقہائے مدینہ کی موجودگی میں مسجد کی پرانی عمارت گروا کر ان بزرگوں کے متبرک ہاتھوں سے عمارت کی بنیاد ڈالی۔

عمر بن عبدالعزیز کو اس عمارت سے ذاتی دلچسپی تھی۔ اس لئے بڑے انہماک اور حسن مذاق سے اس کو تعمیر کرایا۔ ساری عمارت نفیس پتھروں کی تھی۔ دیواریں اور چھتیں منقش مٹلا اور مینا کار تھیں۔ جھاڑ کے ایک نقش پر کاریگروں کو ۳۰ درہم انعام دیتے تھے۔^۱

اس اہتمام سے تین سال میں عمارت بن کر تیار ہوئی۔ ۹۱ھ میں ولید نے مدینہ جا کر اس کا معائنہ کیا اور عمر بن عبدالعزیز کی کارگزاری پر خوشنودی ظاہر کی۔

اطرافِ مدینہ کی مساجد کی تعمیر :

مسجد نبوی کے علاوہ اپنے عہد گورنری میں اطرافِ مدینہ میں بہت سی مسجدیں بنوائیں۔ آنحضرت ﷺ نے اطرافِ مدینہ میں جہاں جہاں نمازیں پڑھیں تھیں، مسلمانوں نے یادگار کے طور پر وہاں معمولی مسجدیں بنالی تھیں۔ عمر بن عبدالعزیز نے اس قسم کی تمام مسجدوں کو منقش پتھروں سے تعمیر کرایا۔^۲

کنوؤں اور راستوں کی تعمیر :

رفاہ عام کے سلسلہ میں ولید کے حکم سے مدینہ میں بہت سے کنوئیں کھدوائے، اور دشوار گزار پہاڑی راستے درست کرائے۔

معزولی : اگرچہ عمر بن عبدالعزیز نے تقرری کے وقت یہ شرط منظور کرائی تھی کہ وہ گزشتہ والیوں کی طرح ظلم نہ کریں گے۔ لیکن بنی امیہ کا نظام کچھ ایسا تھا کہ یہ شرط قائم نہیں رہ سکتی تھی۔ اس لئے ایک روایت یہ ہے کہ حجاج کی شکایت پر وہ معزول کر دیئے گئے۔^۳ دوسرا بیان ہے کہ عبداللہ بن زبیر کے صاحبزادے ضعیب کو جو امیہ کے مخالفین میں تھے، ولید کے حکم سے مجبور ہو کر سزا دی، جس کے صدمہ سے وہ مر گئے۔ اس کی ندامت میں خود مستغفی ہو گئے۔^۴

سلیمان کے مزاج میں رسوخ :

عمر بن عبدالعزیز اپنے اوصاف اور حسن خلق کی بنا پر خاندان بھر میں محبوب تھے، خصوصاً سلیمان بن عبد الملک ان کو بہت مانتا تھا۔ انہیں اپنا وزیر و مشیر بنایا تھا اور امورِ خیر میں ان کے مشوروں پر عمل کرتا تھا۔^۵ اس لئے سلیمان کے عہد کی اصلاحات درحقیقت عمر بن عبدالعزیز ہی کے فیض کا نتیجہ تھیں۔

۳۔ طبری۔ ص ۱۲۵۴

۱۔ خلاصۃ الوفاء۔ ص ۱۳۹ ۲۔ فتح الباری۔ جلد ۱۔ ص ۴۷۲

۴۔ سیرۃ عمر بن عبدالعزیز میں یہ واقعہ مفصل ہے ۵۔ تاریخ الخلفاء۔ ص ۳۶۶

سلیمان کی وفات اور خلافت :

۹۹ھ میں سلیمان مرض الموت میں مبتلا ہوا اور اپنے نابالغ لڑکے ایوب کو ولی عہد نامزد کیا۔ رجاء بن حیوۃ نے جو سلیمان کے ندیم خاص تھے، اس سے اختلاف کیا اور کہا، ”امیر المومنین خلیفہ ایسے صالح آدمی کو بنائیے جس سے آپ قبر میں محفوظ رہیں۔“ سلیمان نے کہا، ”یہ میرا قطعی فیصلہ نہیں ہے، میں اس پر غور کروں گا اور خدا سے استخارہ کروں گا۔“

چنانچہ دو دن غور کرنے کے بعد وصیت نامہ چاک کر ڈالا، اور رجاء بن حیوۃ سے پوچھا کہ میرے لڑکے داؤد کے بارے میں کیا رائے ہے؟ رجاء نے کہا وہ اس وقت قسطنطنیہ میں ہیں اور معلوم نہیں زندہ ہیں یا نہیں۔ سلیمان نے کہا، پھر کیا رائے دیتے ہو؟ رجاء نے کہا، اصل رائے تو آپ کی ہے۔ آپ نام لیجئے میں غور کروں گا۔ سلیمان نے کہا، عمر بن عبدالعزیز کے متعلق تمہارا کیا خیال ہے۔ رجاء نے کہ میرے نزدیک وہ نہایت فاضل اور برگزیدہ مسلمان ہیں۔ سلیمان نے کہا، خدا کی قسم وہ ایسے ہی ہیں۔

لیکن اگر میں عبدالملک کی اولاد کو بالکل نظر انداز کر کے عمر بن عبدالعزیز کو خلیفہ بنادوں تو ایک فتنہ بپا ہو جائے گا۔ جب تک ان کے بعد عبدالملک کی کسی اولاد کا نام نہ رکھوں گا، اس وقت تک وہ لوگ ان کو خلافت پر قائم نہ رہنے دیں گے۔ اس لئے میں یزید کو ان کے بعد خلیفہ بنائے دیتا ہوں۔ اس سے وہ لوگ ٹھنڈے ہو جائیں گے اور راضی رہیں گے۔ رجاء نے بھی اس سے اتفاق کیا۔ اس کے بعد سلیمان نے خود اپنے قلم سے یہ وصیت نامہ لکھا :

بسم الله الرحمن الرحيم

”یہ تحریر خدا کے بندے سلیمان امیر المومنین کی جانب سے عمر بن عبدالعزیز کے لئے ہے۔ میں نے اپنے بعد تم کو خلیفہ بنایا، اور تمہارے بعد یزید بن عبدالملک۔“

مسلمانو ! ان کا کہنا سنو اور ان کی اطاعت کرو، خدا سے ڈرو، اختلاف نہ پیدا کرو کہ دوسرے تم پر حرص و طمع کی نگاہ ڈالیں۔“

اور اس پر مہر کر کے اپنے خاندان والوں کو بلا کر رجاء کو حکم دیا کہ اس وصیت نامہ کو لے جا کر خاندان والوں سے کہو کہ میں نے جس کو خلیفہ بنایا ہے، وہ لوگ اس کی بیعت کریں۔ رجاء نے اس کی

۱۔ ایک روایت یہ ہے کہ رجاء ہی نے عمر بن عبدالعزیز کا نام پیش کیا تھا۔

تعمیل کی۔ سب نے بالاتفاق سمعنا و اطعنا کہا۔ پھر ان کی خواہش پر انہیں سلیمان کو دیکھنے کی اجازت دی گئی۔ جب یہ لوگ اندر گئے تو سلیمان نے وصیت نامہ کی طرف جو رجاء کے ہاتھ میں تھا، ان لوگوں سے کہا، ”اس میں میں نے جس کو خلیفہ بنایا ہے، اس کی بیعت کرو اور اس کے مطیع رہو۔ سلیمان کے کہنے پر دوبارہ سب نے فرداً فرداً بیعت کی۔

حضرت عمر بن عبد العزیز کو ظن تھا کہ سلیمان نے ان کو خلافت کے لئے نامزد کیا ہے۔ وہ بارِ عظیم کو اٹھانا نہ چاہتے تھے۔ اس لئے رجاء سے جا کر کہا، ”میرے اوپر سلیمان کی جو شفقتیں اور مہربانیاں ہیں، ان سے مجھے اندیشہ ہے کہ انہوں نے خلافت کے لئے مجھے نامزد کیا ہو۔ اگر ایسا ہو تو مجھے بتا دیجئے تاکہ قبل اس کے کہ میں مجبور ہو جاؤں ابھی اس سے استعفاء دے دوں۔“ لیکن رجاء نے بتانے سے انکار کر دیا۔

نامزدگی کے مرحلے سے فراغت کے بعد سلیمان کا انتقال ہو گیا۔ رجاء نے بڑی ہوشیاری کے ساتھ موت کی خبر مخفی رکھی اور شاہی خاندان کے ارکان کو جمع کر کے دوبارہ ان سے بیعت لی۔ بیعت کو موکد کرنے کے بعد سلیمان کی موت کا اعلان کیا اور وصیت نامہ پڑھ کر سنایا۔

عمر عبد العزیز کا نام سن کر عبد الملک کے لڑکے ہشام نے کہا ہم کبھی ان کی بیعت نہیں کر سکتے۔ رجاء نے کہا، ”اٹھ کر خاموشی کے ساتھ بیعت کر لو، ورنہ ابھی سر قلم کر دوں گا۔“ اور عمر بن عبد العزیز کا ہاتھ پکڑ کر منبر پر بٹھا دیا۔ انہوں نے اس بارِ عظیم کی ذمہ داری پر اور ہشام نے اپنی محرومی قسمت پر انا اللہ پڑھا۔ اس کے بعد سلیمان کی تجہیز و تکفین ہوئی اور عمر بن عبد العزیز نے نماز جنازہ پڑھائی۔

خلفائے راشدین کا پہلا اسوہ :

تختِ خلافت پر قدم رکھتے ہی عمر بن عبد العزیز بالکل بدل گئے اور اب ناز پروردہ عمر نے ابو ذر غفاریؓ اور ابو ہریرہؓ کا قالب اختیار کر لیا۔ سلیمان کی تجہیز و تکفین سے فراغت کے بعد حسب معمول عمر بن عبد العزیز کے سامنے شاہی سواریاں پیش کی گئیں۔ انہوں نے پوچھا یہ کیا ہے؟ عرض کیا گیا، شاہی سواریاں۔ فرمایا، میرے لئے میرا خچر کافی ہے۔ اور کل سواریاں واپس کر دیں۔

ابھی سلیمان کے اہل و عیال قصرِ خلافت میں تھے، اس لئے اپنے خیمہ میں فروکش ہوئے۔ گھر آئے تو اس بارِ عظیم کی ذمہ داری سے چہرہ پریشان تھا۔ لونڈی نے پوچھا، آپ شاید کچھ متفکر ہیں۔

فرمایا، اس سے بڑھ کر تشویش کی بات کیا ہوگی کہ مشرق و مغرب میں امت محمدیہ کا کوئی فرد ایسا نہیں ہے جس کا مجھ پر حق نہ ہو۔ اور بغیر مطالبہ اور اطلاع کے اس کا ادا کرنا مجھ پر فرض نہ ہو۔

خلافت سے دستبرداری کا اعلان اور مسلمانوں کا اصرار :

حضرت عمر بن عبدالعزیز کو خلافت کی ذمہ داریوں کے بارگراں کا پورا احساس تھا۔ اگر نامزدگی کے وقت ان کو اس کا علم ہو گیا ہوتا تو وہ اسی وقت اپنا نام واپس لے لیتے۔ لیکن اب یہ بار پڑ چکا تھا۔ تاہم انہوں نے ایک مرتبہ اس سے سبکدوش ہونے کی کوشش کی اور لوگوں کو جمع کر کے تقریر کی۔

”لوگو! میری خواہش اور عام مسلمانوں کی رائے لئے ہوئے بغیر، مجھے خلافت کی ذمہ داریوں میں مبتلا کیا گیا ہے۔ اس لئے میری بیعت کا جو طوق تمہاری گردن میں ہے، میں خود اس کو اتار دیتا ہوں۔ تم جس کو چاہو اپنا خلیفہ منتخب کرلو۔“

یہ خطبہ سن کر مجمع سے شوراٹھا۔

”ہم نے آپ کو خلیفہ منتخب کیا ہے اور آپ کی خلافت پر راضی ہیں، آپ خدا کا نام لے کر کام شروع کر دیجئے۔“

پہلا خطبہ : جب اس کا یقین ہو گیا کہ آپ کی خلافت سے کسی کو اختلاف نہیں ہے تو آپ نے ایک تقریر کی جس میں لوگوں کو تقویٰ، فکرِ آخرت اور ذکرِ موت کی طرف توجہ دلائی۔ آخر میں باواز بلند فرمایا :

”لوگو! جو شخص خدا کی اطاعت کرے اس کی اطاعت فرض ہے اور جو شخص خدا کی نافرمانی کرے، اس کی اطاعت واجب نہیں۔ جب تک میں خدا کی اطاعت کروں، اس وقت تک تم میری اطاعت کرو، اور جب میں خدا کی نافرمانی کروں تو میری اطاعت تم پر فرض نہیں۔“

طبقات ابن سعد میں یہ الفاظ ہیں :

”اما بعد تمہارے نبی کے بعد دوسرا نبی اور اس پر جو کتاب نازل ہوئی ہے، اس کے بعد کوئی دوسری کتاب نہیں ہے۔ خدا نے جو چیز حلال کر دی وہ قیامت تک لئے ہے اور جو حرام کر دی، وہ قیامت تک کے لئے حرام رہے گی۔ میں (اپنی جانب سے) کوئی فیصلہ کرنے والا نہیں ہوں۔“

بلکہ صرف (احکام الہی کو) نافذ کرنے والا ہوں۔ میں خود کوئی بات شروع کرنے والا نہیں ہوں۔
صرف پیرو ہوں۔ کسی کو یہ حق نہیں ہے کہ خدا کی نافرمانی میں اس کی اطاعت کی جائے۔ میں
تمہاری جماعت کا بہتر آدمی بھی نہیں ہوں۔ بلکہ ایک معمولی فرد ہوں۔ البتہ خدا نے مجھ کو تم سے
زیادہ گراں بار کر دیا ہے۔^۱

عبدالعزیز بن عبدالملک کی بیعت :

یہاں دمشق میں یہ سب کچھ ہو چکا تھا۔ لیکن عبدالعزیز بن عبدالملک کو جو کہیں باہر تھا، ان
واقعات کی خبر نہیں ہوئی تھی۔ اس لئے سلیمان کی موت کی خبر سن کر اس نے اپنے ہمراہیوں سے اپنی
بیعت لے لی اور دمشق کے ارادہ سے بڑھا۔ راستہ میں اسے سلیمان کی وصیت اور عمر بن عبدالعزیز کی
بیعت کا حال معلوم ہوا۔

یہ سن کر وہ سیدھا ان کے پاس پہنچا۔ ان کو اس کے بیعت لینے کی خبر ہو چکی تھی۔ انہوں نے
اس سے کہا مجھے معلوم ہوا ہے کہ تم نے اپنی بیعت لے کر دمشق میں داخل ہونا چاہتے تھے۔ عبدالعزیز
نے کہا، مجھے اس کا علم نہ تھا کہ سلیمان نے آپ کو خلیفہ نامزد کر دیا ہے۔ اس لئے مجھے خوف تھا کہ لوگ
خرانہ نہ لوٹ لیں۔

حضرت عمر بن عبدالعزیز نے فرمایا، اگر لوگ تمہارے ہاتھ پر بیعت کر لیتے اور تم بار خلافت کو
سنجھال لیتے تو میں تم سے جھگڑانہ کرتا اور اپنے گھر میں بیٹھ جاتا۔ عبدالعزیز نے کہا آپ کے ہوتے
ہوئے میں دوسرے کا خلیفہ ہونا پسند ہی نہیں کرتا اور آپ کے ہاتھوں پر بیعت کر لی۔^۲

خلافتِ راشدہ کا احیاء

ان مراحل سے فراغت کے بعد امور خلافت کی طرف متوجہ ہوئے۔ خلافت کے باب میں
عمر بن عبدالعزیز کا نقطہ نظر گذشتہ خلفاء سے بالکل مختلف تھا۔ ان کے پیش نظر خلافت میں عظیم الشان
انقلاب برپا کرنا تھا۔ وہ سلطنت کی ظاہری ترقیوں یعنی فتوحات اور عمارتوں میں اضافہ کرنا چاہتے تھے،
اموی حکومت کو ”خلافتِ راشدہ“ میں بدل دینا چاہتے تھے۔ یہ اقدام ایسا اہم اور خطرناک تھا، جس میں
ہر طرف مخالفتوں کی طوفان کا مقابلہ تھا۔ لیکن عمر بن عبدالعزیز نے تمام خطرات سے بے پرواہ ہو کر
نہایت جرات سے انقلاب شروع کر دیا۔

غضب کردہ مال و جائیداد کی واپسی :

اسی سلسلہ میں سب سے اہم اور نازک کام رعایا کی املاک کی واپسی تھی، جس کو شاہی خاندان نے اپنی جاگیر بنالیا تھا۔ اس میں سارے خاندان کی مخالفت کا مقابلہ کرنا تھا، لیکن عمر بن عبدالعزیز نے سب سے پہلے یہی کارِ خیر کیا اور سب سے اول اپنی ذات اور اپنے خاندان سے شروع کیا۔ جس وقت آپ نے اس کا ارادہ ظاہر فرمایا، اس وقت بعض ہواخواہوں نے دبی زبان سے عرض کیا کہ اگر آپ جاگیریں واپس کر دیں گے تو اپنی اولاد کے لئے کیا انتظام کریں گے؟ فرمایا، ان کو خدا کے سپرد کرتا ہوں^۱۔

اس عزمِ راسخ کے بعد خاندان والوں کو جمع کر کے فرمایا :

”بنی مروان تم کو شرف اور دولت کا بڑا حصہ ملا ہے۔ میرا خیال ہے کہ امت مسلمہ کا نصف یا دو تہائی تمہارے قبضہ میں ہے۔“

یہ لوگ اشارہ سمجھ گئے اور جواب میں کہا :

”خدا کی قسم جب تک ہمارے سرتن سے جدا نہ ہوں گے، اس وقت تک یہ نہیں ہو سکتا، خدا کی قسم نہ ہم اپنے آباء و اجداد کو کافر بنا سکتے ہیں (عمر بن عبدالعزیز اپنے اسلاف کے افعال کو حرام کہتے تھے) اور نہ اپنی اولاد کو مفلس بنائیں گے۔“

عمر بن عبدالعزیز نے فرمایا :

”خدا کی قسم اس حق میں تم میری مدد نہ کرو گے تو میں تم لوگوں کو ذلیل اور رسوا کر ڈالوں گا۔ تم لوگ میرے پاس سے چلے جاؤ“^۲۔

اس کے بعد مسلمانوں کو مسجد میں جمع کر کے تقریر کی :

”ان لوگوں (بنی امیہ) نے ہم کو عطا یا اور جاگیریں دیں۔ خدا کی قسم نہ انہیں ان کو دینے کا حق تھا اور نہ ہمیں لینے کا۔ اب میں ان سب میں ان کے اصلی حق داروں کو واپس کرتا ہوں اور اپنی ذات اور اپنے خاندان سے شروع کرتا ہوں۔“

یہ کہہ کر اسناد شاہی کا خریطہ منگایا، مزاحم سب کو پڑھ پڑھ کر سناتے جاتے تھے اور عمر بن عبدالعزیز ان کو لے لے کر قینچی سے کاٹتے جاتے تھے۔ صبح سے لے کر ظہر کی نماز تک یہ سلسلہ جاری رہا^۳۔

۱۔ سیرۃ عمر بن عبدالعزیز ابن جوزی۔ ص ۱۰۸ ۲۔ سیرت عمر بن عبدالعزیز ابن جوزی۔ ص ۱۱۵ ۳۔ ایضاً۔ ص ۲۰۸

اس طرح اپنی اور اپنے پورے خاندان کی کل جاگیریں واپس کر دیں اور اپنے ایک نگینہ تک باقی نہ رہنے دیا۔ ان کی بیوی فاطمہ کو ان کے باپ عبدالملک نے ایک قیمتی پتھر دیا تھا۔ عمر بن عبدالعزیز نے اپنی بیوی سے کہا، اس کو بیت المال میں داخل کر دیا جائے۔^۲

سب سے اہم معاملہ فدک کا تھا، جو مدتوں سے خلفاء اور اہل بیت کے درمیان متنازعہ فیہ چلا آتا تھا اور اب عمر بن عبدالعزیز کے قبضہ میں تھا اور اسی پر ان کی اور ان کے اہل و عیال کی معاش کا دار و مدار تھا۔ اس کے متعلق انہوں نے رسول اللہ اور خلفاء راشدین کے طرز عمل کی تحقیقات کر کے آل مروان سے کہا، ”فدک رسول اللہ ﷺ کا خاصہ تھا۔ جس کی آمدنی آپ ﷺ اپنی اور بنی ہاشم کی ضروریات میں صرف فرماتے تھے۔ خود فاطمہ الزہرہؑ نے آپ ﷺ سے اس کو مانگا تھا، لیکن آپ ﷺ نے دینے سے انکار فرمایا۔“

حضرت عمر فاروقؓ کے زمانہ تک اسی پر عمل ہوتا رہا۔ آخر میں مروان نے اس کو اپنی جاگیر بنالیا اور اب و درہم میرے قبضہ میں ہے، لیکن جو چیز رسول اللہ نے فاطمہ الزہرہؑ کو نہیں دی، اس پر میرا کوئی حق نہیں ہے۔ ”اس لئے تم لوگوں کو گواہ بنانا ہوں کہ فدک کی جو صورت رسول اللہ کے زمانہ میں تھی اس کو اسی حالت پر لوٹانا ہوں“۔^۳

اپنی اور اپنے خاندان کی جاگیروں کو واپس کرنے کے بعد عام غصب شدہ مال کی طرف متوجہ ہوئے اور امیر معاویہ کے زمانہ سے لے کر اس وقت تک ظالمانہ طریقوں سے جس قدر غصب کردہ مال وجائداد تھی۔ سب ایک ایک کر کے واپس کرا دی اور معاویہ اور یزید کے وارثوں سے لے کر ان کے اصل مالکوں کے حوالہ کی گئے۔

شام کے علاوہ سارے ممالک محروسہ کے عمال کے پاس غصب شدہ مال کی واپسی کے متعلق تاکیدی احکام بھیجے۔ عراق میں اس کثرت سے مال واپس کیا گیا کہ صوبہ کی حکومت کا خزانہ خالی ہو گیا اور عمر بن عبدالعزیز کو وہاں کے اخراجات کے لئے دمشق سے روپیہ بھیجنا پڑا۔^۴

مال کی واپسی کے لئے ہر طرح کی آسانیوں کا لحاظ رکھا گیا۔ ملکیت کے ثبوت کے لئے کوئی بڑی شہادت کی ضرورت نہ تھی۔ معمولی شہادت پر مل جاتا تھا۔^۵ جو لوگ مرچکے تھے، ان کے ورثاء کو واپس کیا گیا۔^۶ اور یہ سلسلہ عمر بن عبدالعزیز کی وفات تک برابر قائم رہا۔^۷

۱۔ ابن سعد جلد ۵۔ ص ۲۵۲ ۲۔ تاریخ الخلفاء، ص ۲۳۳ ۳۔ ابوداؤد کتاب الخراج والامارۃ باب فی صفایا رسول اللہ ﷺ و طبقات ابن سعد تذکرہ عمر بن عبدالعزیز ۴۔ ابن سعد، جلد ۵۔ ص ۲۵۲ ۵۔ ایضاً ۶۔ ایضاً ۷۔ تہذیب الاسماء، جلد ۱۔ ص ۲۰ ۸۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۱۵۱

اہلِ خاندان کی برہمی :

حضرت عمرؓ بن عبدالعزیز نے نہ صرف علاقے اور جاگیریں چھین کر بنی اُمیہ کو تہی دست کر دیا، بلکہ ان کے سارے امتیازات مثلاً کران کی نخوت اور غرور کو خاک میں ملا دیا۔ اس لئے خاندان میں ان کے خلاف سخت برہمی پھیل گئی اور انہوں نے ان کو ہر طریقہ سے اس عاقلانہ طریقے سے ہٹانے کی کوشش کی۔

عمر بن ولید نے نہایت غضب آلود خط لکھا : کہ

”تم نے گزشتہ خلفاء پر عیب لگایا ہے۔ اُن کی اور ان کی اولاد کی دشمنی میں ان کے خلاف روش اختیار کی، تم نے قریش کی دولت اور ان کی میراث ظلم و جور سے بیت المال میں داخل کر کے قطع رحم کیا۔ عمر بن عبدالعزیز خدا سے ڈرو اور اس کا خیال کرو کہ تم نے زیادتی کی ہے۔ تم ابھی منبر پر اچھی طرح بیٹھے بھی نہ تھے کہ اپنے خاندان والوں کو جور و ظلم کا نشانہ بنادیا۔ اس ذات کی قسم جس نے محمد ﷺ کو بہت سی خصوصیت کے ساتھ مختص فرمایا، تم اس حکومت میں جس کو تم اپنے لئے آزمائش اور مصیبت کہتے ہو، خدا سے بہت دور ہو گئے ہو۔ اس لئے اپنی خواہشوں کو روکو اور اس کا یقین رکھو کہ تم ایک جبار کی نگاہ کے سامنے اور اس کے قبضہ میں ہو اور اس حالت میں چھوڑے نہیں جاسکتے۔“

حضرت عمر بن عبدالعزیز نے بھی اس کا نہایت سخت جواب دیا^۱۔

آل مروان نے ہشام کو اپنا وکیل بنا کر ان کے پاس بھیجا، اس نے ان کی جانب سے کہا : کہ ”آل مروان کہتے ہیں کہ ان امور میں جن کا تعلق آپ کی ذات سے ہے، جو چاہے کیجئے۔ لیکن گزشتہ خلفاء جو کچھ کر گئے ہیں، اس کو اسی حالت پر رہنے دیجئے۔ عمر بن عبدالعزیز نے اس کے جواب میں پوچھا، اگر ایک ہی معاملہ کے متعلق تمہارے پاس دو دستاویزیں ہوں، ایک امیر معاویہؓ کی دوسری عبدالملک کی، تو تم کسے قبول کرو گے؟ ہشام نے کہا جو قدیم ہوگی۔

حضرت عمر بن عبداللہ العزیزؓ نے کہا تو میں نے کتاب اللہ کو قدیم دستاویزی پایا، اس لئے میں ہر اس چیز میں جو میرے اختیار میں ہے، خواہ وہ میرے زمانہ کی ہو یا گزشتہ زمانے سے متعلق ہو اسی کے مطابق عمل کروں گا۔ یہ سن کر سعید بن خالد نے کہا، امیر المومنین جو چیز آپ کی ولایت میں ہے اس میں آپ حق و انصاف کے ساتھ اپنی رائے سے فیصلہ کیجئے، لیکن گزشتہ خلفاء اور ان کی بھلائوں اور بُرائیوں کو

^۱ یہ خط اور اس کا جواب دونوں سیرت عمر بن عبدالعزیز ص ۱۱۲ میں ہے۔

ان کے حال پر رہنے دیجئے، اس قدر آپ کے لئے کافی ہے۔ عمر بن عبد العزیز نے کہا میں خدا کی قسم دے کر تم سے پوچھتا ہوں کہ اگر ایک شخص چھوٹے بڑے لڑکوں کو چھوڑ کر مر جائے، اس کے بعد بڑے لڑکے اپنی قوت سے چھوٹے لڑکوں کے مال پر قبضہ کر کے کھا جائیں اور وہ تمہارے پاس مدد کے لئے آئیں تو تم کیا کرو گے۔ سعید نے کہا ان کے حقوق واپس دلاؤں گا۔ عمر بن عبد العزیز نے کہا یہی تو میں بھی کر رہا ہوں۔ مجھ سے پہلے خلفاء نے ان لوگوں کو اپنی قوت سے دبایا۔ ان کے ماتحتوں نے بھی ان کی تقلید کی۔ اب جب میں خلیفہ ہوا، تو یہ کمزور لوگ میرے پاس آئے، اس لئے میرے پاس اس کے سوا چارہ کار کیا ہے کہ طاقتور سے کمزور کا اور اعلیٰ سے ادنیٰ کا حق دلاؤں۔

ایک مرتبہ تمام آل مروان نے آپ کے دروازہ پر جمع ہو کر آپ کے صاحبزادے عبد الملک سے کہا کہ ”یا ہم لوگوں کو اندر جانے کی اجازت دلو! یا اپنے باپ کو جا کر پیام دو کہ ان سے پہلے جو خلفاء تھے وہ ہم کو لیتے دیتے تھے، ہمارے مراتب کا لحاظ رکھتے تھے اور تمہارے باپ نے ہم کو بالکل محروم کر دیا۔ عبد الملک نے جا کر حضرت عمر بن عبد العزیز کو یہ پیام سنایا۔ انہوں نے کہا جا کر ان لوگوں سے کہہ دو کہ اگر میں خدا کی نافرمانی کروں تو عذاب قیامت سے ڈرتا ہوں۔“

خود آپ کے گھر والوں کو آپ سے شکایت ہو گئی۔

اوزاعی کا بیان ہے کہ جب عمر بن عبد العزیز نے اپنے گھر والوں کے گزارے بند کر دیئے تو عنبسہ بن سعد نے آپ سے شکایت کی کہ امیر المؤمنین آپ پر ہم لوگوں کا حق قربت ہے۔ آپ نے جواب دیا، میرے ذاتی مال میں تمہارے لئے گنجائش نہیں ہے اور اس مال (بیت المال) میں تمہارا اس سے زیادہ حق نہیں ہے، جتنا برک غناد کے آخری حدود کے رہنے والے کا بخدا اگر ساری دنیا تم لوگوں کی رائے کی ہو جائے تو ان پر خدا کا عذاب نازل ہوئے۔

اس قبیل کے اور بہت سے واقعات ہیں، مگر ان میں سے کوئی شے عمر بن عبد العزیز کو قیام عدل سے نہ روک سکی۔

ظالم عہدہ داروں کا تذکرہ :

مال مغصوبہ کی واپسی کے بعد دوسری اہم اصلاح عمال کے ظلم و جور کا تذکرہ تھا، جس کے وہ خوگر ہو رہے تھے۔ اگرچہ آپ کے مشورہ سے سلیمان بنی کے زمانہ میں بڑی حد تک اس کا تذکرہ ہو چکا تھا۔ پھر بھی کچھ آثار باقی رہ گئے تھے۔ اموی حکومت میں سب سے زیادہ جفا کار حجاج کے

خاندان والے اور اس کے ماتحت عہدار تھے۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز نے حجاج کے پورے خاندان کو یمن کی طرف جلائے وطن کر دیا اور وہاں کے عامل کو لکھا کہ میں تمہارے پاس آل عقیل کو بھیج رہا ہوں جو عرب میں بدترین خاندان ہے۔ اس کو اپنی حکومت میں ادھر ادھر منتشر کر دو۔ جو لوگ حجاج کے ہم قبیلہ یا اس کی ماتحتی میں کام کر چکے تھے ان کو ہر قسم کے ملکی حقوق سے محروم کر دیا۔

مظالم کا انسداد : اموی دور میں بدگمانی اور سوائے ظن پر دار و گیر اور سزا عام تھی، حضرت عمر بن عبدالعزیز نے اسے بالکل بند کر دیا۔ موصل میں چوری اور نقب زنی کی وارداتیں بکثرت ہوتی تھیں۔ یہاں کے والی یحییٰ غسانی نے لکھا ہے، جب تک لوگوں کو شبہہ پر پکڑا نہ جائیگا اور سزا نہ دی جائے گی اس وقت تک یہ وارداتیں بند نہ ہوں گی۔ آپ نے لکھا کہ صرف شرعی ثبوت پر مواخذہ کرو، اگر حق کی اصلاح نہیں کر سکتا تو خدا ان کی اصلاح نہ کرے۔

اسی طرح سے جزیج بن عبداللہ بن حکمی والی خراسان نے لکھا کہ اہل خراسان کی روش نہایت خراب ہے۔ ان کو کوڑے اور تلوار کے علاوہ اور کوئی چیز درست نہیں کر سکتی۔ اگر امیر المؤمنین مناسب سمجھیں تو اس کی اجازت مرحمت فرمائیں۔ آپ نے جواب میں لکھا تھا۔ تمہارا خط پہنچا تمہارا یہ لکھنا کہ اہل خراسان کو کوڑے اور تلوار کے سوا کوئی شے درست نہیں کر سکتی بالکل غلط ہے۔ ان کو عدل و حق درست کر سکتا ہے اسی کو عام کرو۔

عمال کو رعایا کا مال کم قیمت پر خریدنے کی سختی سے ممانعت کر دی۔ عدی بن ارطاط والی فارس کو لکھا کہ مجھے معلوم ہوا ہے کہ تمہارے عمال پھلوں کا تخمینہ کر کے عام نرخ سے کم قیمت لگا کر اس کو خریدتے ہیں اور کُردوں کے قبیلے مسافروں سے عشرو وصول کرتے ہیں، اگر یہ معلوم ہو گیا کہ یہ تمہارے ایمان سے ہوتا ہے یا اسے تم پسند کرتے ہو تو میں تم کو مہلت نہ دوں گا۔ میں بشر بن صفوان، عبداللہ بن عجلان اور خالد بن سالم کو اس کی تحقیقات کے لئے بھیجتا ہوں۔ اگر وہ اس خبر کو صحیح پائیں گے تو پھلوں کو ان کے مالکوں کو واپس کر دیں گے۔ اس کے علاوہ جن جن باتوں کی مجھے اطلاع ملی ہے، سب کی تحقیقات کریں گے تم ان لوگوں سے کوئی مزاحمت نہ کرنا۔

وَقَدْ فُوتَ عَمَلُ كُوَيْلِ عَدْلٍ لَوْرَ اَنْدَلُوسِ مِظَالَمِ كَيْ اَدْكَامِ يَهْبِجَتِ رَجْتِ تَحْتِ اَيْكِ مَرْتَبِ اَيْكِ كَشْتِ فَرْمَانِ تَمَامِ اَمْرٍ، كَنَامِ يَحْيَا كَيْ 'لَوْ كَيْ عَمَلِ كَيْ جَبِ سَ جَنُوهُ نَزِيْرُ سَ تَوْرَقَامِ كَيْ اَوْرُ كَشِي

انصاف، نرمی اور احسان کا ارادہ نہیں کیا۔ احکام الہی میں سخت مصیبت سختی اور ظلم و جور میں مبتلا ہو گئے۔^۱
ایک والی عبدالحمید کو پہلا خط لکھا کہ ”وسوسہ شیطانی اور حکومت کے بعد انسان کی بقا نہیں ہو سکتی۔ اس لئے جب تم کو میرا خط ملے، اس وقت ہر قدر کو اس کا حق ادا کرو، جس قدر ناجائز ٹیکس تھے سب موقوف کر دیئے۔ ان کے علاوہ اور تمام ظالمانہ طریقوں کو روکا۔“

بیت المال کی آمدنی کی اصلاح :

اموی دور میں بیت المال کے مدخل اور مخارج میں بڑی بے عنایتیاں تھیں۔ جائز اور ناجائز آمدنی میں کوئی تفریق نہ تھی۔ ہر طرح کی ناجائز آمدنیوں سے خزانہ بھرا جاتا تھا۔ پھر اسی بے عنایتی سے اسے خرچ کیا جاتا تھا۔ بیت المال جو ایک قومی امانت ہے، ذاتی خزانہ بن گیا تھا اور اس کا بڑا حصہ خلفاء کے ذاتی مصارف اور ان کے تعیش میں صرف ہوتا تھا۔ حضرت عمرؓ بن عبدالعزیز نے دونوں بے عنایتیوں کا تذکرہ کیا۔^۲

شاہی خاندان کے تمام مخصوص وظیفے بند کر دیئے۔ خلافت کے شکوہ و تجمل کے مصارف بالکل ختم کر دیئے۔ ان کی تخت نشینی کے بعد جب شاہی اصطبل کے داروغہ نے سوار یوں کے اخراجات طلب کئے تو حکم دیا کہ انہیں بیچ کر ان کی قیمت بیت المال میں داخل کر دی جائے۔ میرے لئے میرا خچر کافی ہے۔^۳

بیت المال کی آمدنی بڑھانے کے لئے حجاجؓ نو مسلموں سے بھی جزیہ لیتا تھا۔ آپؐ نے حکم جاری کر دیا کہ جو لوگ مسلمان ہو جائیں ان کا جزیہ ساقط کر دیا جائے۔ اس حکم پر اتنے آدمی مسلمان ہوئے کہ جزیہ کی آمدنی گھٹ گئی۔ حیان بن شریحؓ نے شکایت لکھ بھیجی کہ اس کثرت کے ساتھ لوگ مسلمان ہوئے ہیں کہ مجھے قرض لے کر مسلمانوں کے وظیفے دینے پڑے۔ آپؐ نے ان کو نہایت سخت خط لکھا کہ جزیہ بہر حال موقوف کرو، رسول اللہ ﷺ ہادی بنا کر بھیجے گئے تھے، محصل خراج بنا کر نہیں بھیجے گئے تھے۔^۴

اور اس سلسلہ میں یہ فرمان عام جاری کر دیا کہ اگر جزیہ ترازو میں رکھا جا چکا ہو اور اس حالت میں بھی ذمی اسلام قبول کر لے یا آغاز سال سے ایک دن پہلے جبکہ پورے سال کا جزیہ عائد ہو جاتا ہے اسلام لے آئے تو بھی جزیہ نہ لیا جائے۔^۵

۱۔ یعقوبی۔ جلد ۲۔ ص ۳۶۲ ۲۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۲۷۱ ۳۔ ایضاً۔ ص ۲۸۲ ۴۔ تاریخ الخلفاء۔ ص ۲۳۱

۵۔ مقریزی۔ جلد ۲۔ ص ۱۲۵ ۶۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۲۶۲

خراج کی اصلاح کے متعلق عبدالحمید بن عبدالرحمن کو فرمان لکھا :

”زمین کا معائنہ کرو، بنجر زمین کا بار آباد زمین پر، اور آباد زمین کا بار بنجر زمین پر نہ ڈالو۔ بنجر زمین کا معائنہ کرو، اگر اس میں صلاحیت ہو تو بقدر گنجائش خراج لو اور ان کی اصلاح کرو کہ وہ آباد ہو جائیں۔ جن آباد زمینوں میں پیداوار نہیں ہوتی، ان سے خراج نہ لو اور جو زمینیں قحط زدہ ہو جائیں، ان کے مالکوں سے نہایت نرمی سے خراج وصول کرو۔ خراج میں صرف وزن بمعہ لو، جن میں سونا نہ ہو، نیکسالی اور چاندی پگھلانے والوں سے۔ نوروز اور مہرجان کے ہدیئے، عرائض نویسی اور شادی کا ٹیکس، گھروں کا ٹیکس اور نکاحانہ نہ لو۔ جو ذی مسلمان ہو جائیں، ان پر خراج نہیں ہے۔ اس طرح انہوں نے بیت المال سے ہر قسم کی ناجائز آمدنیاں بند کر دیں۔“

بیت المال کی حفاظت کا انتظام :

اس کی حفاظت کا نہایت سخت انتظام کیا۔ ایک مرتبہ یمن کے بیت المال سے ایک دینار گم ہو گیا۔ حضرت عمرؓ بن عبدالعزیز نے یہاں کے افسر خزانہ کو لکھا کہ میں تمہاری امانت کو متہم نہیں کرتا، لیکن تمہاری لاپرواہی کو جرم قرار دیتا ہوں اور مسلمانوں کی طرف سے ان کے مال کا مدعی ہوں۔ تم پر فرض ہے کہ تم شرعی قسم کھاؤ۔

یزید بن مہلب بن ابی صفرہ والی خراسان کو خیانت کے جرم میں معزول کر کے قید کر دیا۔

ابوبکر بن حزم نے سلیمان کے آخری عہد میں، کاغذ، دوات اور روشنائی کے دفتری اخراجات کے اضافہ کے لئے لکھا تھا۔ ابھی اس کا کوئی انتظام نہ ہوا تھا کہ عمرؓ بن عبدالعزیز خلیفہ ہو گئے۔ انہوں نے ابوبکر کو لکھا، ”وہ دن یاد کرو جب تم اندھیری رات میں بغیر روشنی کے کیچڑ میں اپنے گھر سے مسجد نبوی ﷺ جاتے تھے اور آج بخدا تمہاری حالت اس سے کہیں بہتر ہے۔ قلم باریک کراؤ اور سطریں قریب قریب لکھا کرو، اپنی ضروریات میں کفایت شعاری سے کام لو، میں مسلمانوں کے خزانہ سے ایسی رقم صرف کرنا پسند نہیں کرتا، جس سے ان کو کوئی فائدہ نہ پہنچے۔“ دوسرے عمال کو بھی ہدایت لکھی کہ کوئی عامل بڑے کاغذ پر جلی قلم سے نہ لکھے۔ خود آپ کے فرامین ایک بالشت سے زیادہ نہ ہوتے تھے۔

بیت المال کی آمدنیوں اور مصارف کی علیحدہ علیحدہ مدیں قائم کیں۔ صدقہ کی علیحدہ، خمس کی علیحدہ، مال غنیمت کی علیحدہ^۱۔ گزشتہ خلفاء خمس کے مقررہ مصارف کی پابندی نہیں کرتے تھے۔ عمر بن عبدالعزیز نے خمس کو اس کے صحیح مصارف میں لگایا^۲۔

بیت المال کے مصارف :

بیت المال کو پھر مسلمانوں کی امانت بنادیا اور اس کو ان کی ضروریات کے لئے مخصوص کر دیا۔ چنانچہ اس کی آمدنی کا بڑا حصہ خالص رعایا کے مفاد کے کاموں میں صرف کیا جانے لگا۔ ملک میں جتنے اپانچ تھے، سب کے نام درج رجسٹر تھے، ان کو وظیفہ ملتا تھا^۳۔ جو مال اس میں ذرا بھی غفلت یا ترمیم کرتے تھے، ان کو تنبیہ کی جاتی تھی۔ دمشق کے بیت المال سے ایک اپانچ کے وظیفہ کے تقرر کے سلسلہ میں میمون بن مہران نے کہا، ان لوگوں کے ساتھ سلوک تو کیا جاسکتا ہے لیکن ان کو بیچ و تندرست آدمی کے برابر وظیفہ نہیں دیا جاسکتا۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز کو اس کی اطلاع ہوئی تو نہایت غضب آلود خط لکھا^۴۔

بہتوں کو نقد کے بجائے جنس ملتی ہے اور فی کس ساڑھے چار روپ کے حساب سے غلہ دیا جاتا تھا۔ قرضداروں^۵ کی قرض کی ادائیگی کے لئے بھی ایک مدھی^۶۔ شیرخوار بچوں کے وظائف مقرر تھے۔ ایک عام لنگر خانہ تھا۔ جس سے فقراء و مساکین کو کھانا ملتا تھا^۷۔

عام مستحقین میں صدقات و خیرات تقسیم ہوتی تھی۔ ایک مرتبہ حضرت عمر بن عبدالعزیز نے ایک شخص کو تقسیم مال کے لئے رقبہ بھیجا، اس نے عذر کیا کہ آپ مجھے ایسی جگہ بھیج رہے ہیں جہاں میں کسی کو نہیں پہچانتا، ان میں امیر و غریب سب ہیں۔ فرمایا، جو شخص تمہارے سامنے ہاتھ پھیلائے اسے دو^۸۔ اس کے علاوہ اور سینکڑوں قسم کے مفید مصارف میں صرف کرتے تھے، اس فیاضانہ داد و بخش کا بیت المال پر بہت بار پڑتا تھا۔ بعض عمال نے اس کی طرف توجہ دلائی، تو جواب میں لکھا گیا کہ جب تک ہے دیتے چلے جاؤ۔ جب خالی ہو جائے تو کوڑا کرکٹ بھر دو^۹۔

ذمیوں کے حقوق :

کسی حکومت کے عدل و انصاف اور ظلم و جور کا ایک بڑا معیار دوسری اقوام اور مذہب کے ساتھ اس کا سلوک اور طرز عمل ہے۔ اس معیار سے بھی عمر بن عبدالعزیز کا دور سراپا عدل تھا۔ انہوں نے

۱ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۲۹۵ ۲ ایضاً۔ ص ۲۵۷ ۳ اصالبہ۔ جلد ۵۔ ص ۸۰ ۴ طبقات ابن۔ مد۔ جلد ۵۔ ص ۸۱

۵ ایضاً۔ ص ۲۵۵ ۶ ایضاً۔ ص ۲۵۷ ۷ ایضاً۔ ص ۲۵۵ ۸ ایضاً۔ ص ۲۷۹ ۹ ایضاً۔ ص ۲۷۲ ۱۰ ایضاً۔

جس طرح ذمیوں کے حقوق کی حفاظت کی اور ان کے ساتھ نرمی برتی اس کی مثال عہد فاروقی کے علاوہ اور کسی دور میں نہیں مل سکتی۔ مسلمانوں کی طرح ان کی جان اور مال کی حفاظت کی، ان کے مذہب میں کسی قسم کی دست اندازی نہیں کی۔ جذبہ کی وصولی میں نرمی اور آسانیاں پیدا کیں۔ اس کا اندازہ ذمیوں کے ساتھ ان کے طرز عمل اور احکام سے ہوگا جو عمال کو بھیجتے رہتے تھے۔

عدی بن ارطاط کو لکھا کہ ذمیوں کے ساتھ نرمی کرو، ان میں جو بوڑھا اور نادار ہو جائے، اس کی کفالت کرو۔ اگر اس کا کوئی رشتہ دار ہو تو اس کی کفالت کا حکم دو۔ جس طرح تمہارا کوئی غلام بوڑھا ہو جائے تو اسے آزاد کرنا پڑے گا یا مرتے دم تک اس کی کفالت کرنی پڑے گی۔

ذمی کے خون کی قیمت مسلمان کے خون کے برابر قرار دی۔ ایک بار حیرہ کے ایک مسلمان نے ایک ذمی کو قتل کر دیا۔ عمر بن عبد العزیز نے وہاں کے عامل کو لکھا کہ قاتل کو ورثہ کے حوالہ کر دو، وہ چاہیں قتل کریں، چاہیں معاف کر دیں۔ چنانچہ قاتل حوالہ کیا گیا اور ذمیوں نے اسے قتل کر دیا۔

کوئی مسلمان ان کے مال پر دست اندازی نہیں کر سکتا تھا۔ جو شخص ایسا کرتا تھا، اسے پوری سزا ملتی تھی۔ ایک مرتبہ ایک مسلمان ربیعہ شعووی نے ایک سرکاری کام کے لئے ایک قبیلے کا سمور اہلکار میں پکڑ لیا اور اس پر سواری کی۔ عمر بن عبد العزیز نے اس کو چالیس گوزے لگوائے۔

مال مغصوبہ کے وقت شاہی ناندان سے ذمیوں کی زمینیں بھی واپس دلائیں۔ اس سلسلہ میں ایک ذمی نے دعویٰ دائر کیا کہ عباس بن وفید نے میری زمین پر غاصبانہ قبضہ کر لیا ہے۔ حضرت عمر بن عبد العزیز نے عباس سے فرمایا، تم اس کا کیا جواب دیتے ہو؟ انہوں نے کہا، ولید نے مجھے جاگیر میں دے دیا ہے اور میرے پاس اس کی سند موجود ہے۔ ذمی نے عمر بن عبد العزیز کے کہا آپ سے کتاب اللہ کے موافق اس کا فیصلہ چاہتا ہوں۔ آپ نے فرمایا، خدا کی کتاب ولید کی سند پر مقدم ہے اور ذمی کو زمین واپس دلادی گئی۔

ان کے مذہبی حقوق کو جو گذشتہ خلفاء کے زمانے میں ختم ہو گئے تھے، از سر نو قائم کئے، دمشق میں ایک گرجا گھر سے ایک مسلمان خاندان کی جاگیر چلا آتا تھا۔ عیسائیوں نے عمر بن عبد العزیز کے پاس اس کا دعویٰ کیا، آپ نے واپس دلایا۔ ایک مسلمان نے ایک گرجے کی نسبت دعویٰ کیا کہ وہ

۱۔ زرقانی شرح موطا ج ۴ ص ۲۳۷ ۲۔ سیرۃ عمر بن عبد العزیز ص ۸۷ ۳۔ ابن سعد جلد ۵ ص ۲۸
۴۔ نصب الراية ص ۳۶۰ ۵۔ ابن سعد جلد ۵ ص ۲۷۱ ۶۔ سیرۃ عمر بن عبد العزیز ص ۱۰۴

اس کی جاگیر میں ہے۔ حضرت عمرؓ بن عبدالعزیز نے فرمایا، اگر یہ عیسائیوں کے معاہدہ میں ہے، تم اس کو نہیں پاسکتے^۱۔

جزیرہ کی وصولی میں آسانیاں پیدا کیں اور اس سلسلہ میں جتنی بے عنوانیاں پیدا ہوئی تھیں سب کو بند کر دیا۔ حجاج نے ابن اشعث کی حمایت کے الزام میں عراق کے ذمیوں کے جزیرہ کی مقدار بڑھا دی تھی۔ عمر بن عبدالعزیز نے اس کو گھٹا دیا^۲۔

آپ کے زمانہ میں ذمیوں کے ساتھ اتنی نرمی برتی گئی کہ اس کا عام لوگوں کو نقصان اٹھانا پڑا۔ چنانچہ غلہ کا نرخ گراں ہو گیا۔ ایک شخص نے آپ سے اس کا سبب پوچھا۔ آپ نے فرمایا، پہلے خلفاء ذمیوں کو جزیرہ کی وصولی میں ناقابل برداشت تکلیفیں دیتے تھے، اس لئے وہ جس نرخ پر بھی ہو سکتا تھا، فروخت کر ڈالتے تھے، اور میں ہر شخص کو اسی قدر تکلیف دیتا ہوں، جس قدر وہ تحمل ہو سکے، اس لئے ہر شخص جس طرح چاہتا ہے فروخت کرتا ہے^۳۔

شاہی خاندان کے ارکان اور ذمیوں میں مساوات قائم کی۔ ایک مرتبہ ہشام بن عبدالملک نے ایک عیسائی پر مقدمہ دائر کیا۔ عمر بن عبدالعزیز نے دونوں کو برابر کھڑا کیا۔ ہشام نے غرور و تکبر سے سخت کلامی کی۔ عمر بن عبدالعزیز نے ان کو ڈانٹا اور سزا دینے کی دھمکی دی^۴۔

محاصل میں اضافہ :

یہ عمر بن عبدالعزیز کی برکت تھی کہ ناجائز آمدنیوں کے سد باب اور مصارف خیر کی کثرت کے باوجود بیت المال پر کوئی خاص اثر نہیں پڑا، بلکہ بعض بعض ملکوں کے محاصل میں حیرت انگیز اضافہ ہو گیا۔ چنانچہ عراق کی آمدنی حجاج کے ظالمانہ دور سے بھی بڑھ گئی۔

حضرت عمر بن عبدالعزیز فرمایا کرتے تھے کہ خدا حجاج پر لعنت کرے، اس کو نہ دین کا سلیقہ تھا نہ دنیا کا۔ حجاج کے زمانہ میں باوجود ظالمانہ طریقوں کے عراق سے صرف دو کروڑ اسی لاکھ درہم وصول ہوتے تھے۔ اس نے کاشتکاروں کو بیس لاکھ درہم زمین کی آبادی کے لئے بطور قرض دیئے تو ایک کروڑ سات لاکھ کا اضافہ ہوا۔ اس ویرانی کے بعد جب عراق میرے قبضہ میں آیا تو میں نے بغیر جبر کے بارہ کروڑ چالیس لاکھ درہم وصول کئے اور اگر زندہ رہا تو عمر بن الخطاب کے زمانہ سے بھی زیادہ وصول کروں گا^۵۔

۱ فتوح البلدان - ص ۱۳۰

۲ کتاب الخراج - ص ۱۰۱

۳ ایضاً - ص ۱۳۰

۴ فتوح البلدان - ص ۱۳۰

۵ فتوح البلدان ذکر سوا

رعایا کی خوشحالی : مظالم کے انسداد، ناجائز ٹیکسوں کی منسوخی، ذمیوں کے ساتھ مراعات اور عام داد و دہش کی وجہ سے ملک نہایت فارغ البال اور رعایا آسودہ حال تھی۔ ملک کے طول و عرض میں افلاس کا نشان باقی نہ رہ گیا تھا۔ مہاجرین یزید کا بیان ہے کہ ہم لوگ صدقہ تقسیم کرتے تھے۔ ایک سال کے بعد دوسرے سال وہ جو پہلے صدقہ لیتے تھے خود دوسروں کو صدقہ دینے لگتے تھے۔^۱

عمر بن عبدالعزیز نے صرف ڈھائی سال حکومت کی۔ اس مختصر مدت میں یہ حالت ہو گئی کہ لوگ ان کے عمال کے پاس فقراء میں تقسیم کرنے کے لئے صدقہ کا مال لے کر آتے تھے، لیکن کوئی صاحب حاجت نہ ملتا تھا اور مال واپس لے جانا پڑتا تھا۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز نے سب کو اس قدر مالا مال کر دیا تھا کہ کوئی حاجت مند باقی نہ رہ گیا تھا۔^۲

آپ کے زمانہ میں رعایا کی خوش حالی اس درجہ کو پہنچ گئی تھی کہ اس کے نشہ میں کبر و نخوت میں اس کے مبتلا ہو جانے کا خطرہ پیدا ہو گیا تھا۔ چنانچہ عدی بن ارطاط نے آپ کو لکھا کہ اہل بصرہ اس قدر خوشحال ہو گئے ہیں کہ مجھے خوف ہے کہ وہ فخر و غرور نہ کرنے لگیں۔ آپ نے جواب دیا کہ خدا جب اہل جنت کو جنت میں داخل کرے گا کہ وہ الحمد للہ کہیں اس لئے تم بھی لوگوں کو حکم دو کہ وہ خدا کا شکر بجالائیں۔^۳

رفاہ عام کے کام : آپ نے جس قدر اصلاحیں کیں، وہ سب درحقیقت رفاہ عام ہی کے کام ہیں۔ لیکن ان کے علاوہ مروجہ اصلاح میں بھی آپ نے بہت رفاہ عام کے کام کئے۔

سارے ممالک محروسہ میں نہایت کثرت سے سرائیں بنوائیں، خراسان کے عامل کو لکھا کہ وہاں کے تمام راستوں میں سرائیں تعمیر کرائی جائیں۔^۴ سمرقند کے والی سلیمان بن ابی السری کے پاس بھیجا کہ وہاں کے شہروں میں سرائیں تعمیر کراؤ، جو مسلمان ادھر سے گزریں ایک شبانہ یوم ان کی مہمان نوازی کرو، ان کی سوار یوں کی حفاظت کرو، جو مسافر مریض ہو، اس کو دو دن اور دو رات مقیم رکھو۔ اگر کسی کے پاس گھر تک پہنچنے کا سامان نہ ہو تو وطن تک پہنچنے کا سامان کر دو۔^۵ ایک عام لنگر خانہ قائم کیا، جس میں فقراء اور مساکین کو کھانا ملتا تھا۔^۶

مذہبی خدمات : گو یہ تمام اصلاحات درحقیقت مذہب پرستی ہی کا نتیجہ تھیں۔ ایک حیثیت سے وہ سب مذہبی خدمات کے دائرہ میں داخل ہیں۔ اس کے علاوہ انہوں نے بہت سی خالص مذہبی خدمات

۱۔ ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۲۵۶ ۲۔ فتح الباری۔ جلد ۶۔ ص ۴۵۱ ۳۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۲۸۲ ۴۔ ایضاً

۵۔ طبری۔ ص ۱۳۲۳ ۶۔ طبری۔ ص ۲۷۹

بھی انجام دیں اور شریعت اسلامی میں جو اُموی خلفاء کی غفلت شعاری سے بالکل مردہ ہو چکی تھیں، دوبارہ جان ڈالی۔ اُمویوں کے زمانہ میں کوئی شے جادہ شریعت پر نہ رہ گئی تھی۔ عمر بن عبدالعزیز نے سب کو پھر صراطِ مستقیم پر لگایا۔ اعمال کے نام جو فرامین جاتے تھے، ان سب میں احیائے شریعت استیصالِ بدعت کی تاکید ہوتی تھی۔^۱

عدی بن ارطاة کو ایک فرمان لکھا کہ ”ایمان چند فرائض، چند ادکام اور چند سنن کا نام ہے۔ جس نے ان اجزاء کی تکمیل کر لی، اس نے ایمان کو مکمل کر دیا اور جس نے اس کی تکمیل نہیں کی اس نے ایمان کو مکمل نہیں کیا۔ اگر میں زندہ رہا تو ان تمام اجزاء کو تمہارے سامنے واضح کر دوں گا تاکہ تم لوگ اس پر عمل کرو، اور اگر مر گیا تو مجھے تمہارے ساتھ رہنے کی حرص بھی نہیں ہے۔“^۲

آپ نے جس طرح ان اجزاء کا تحفظ کیا اور ان کی تبلیغ و اشاعت میں جیسی جدوجہد کی اس کی نظیر نہیں مل سکتی۔ اس کی تفصیلات نہایت طویل ہیں۔ مختصر یہ ہے کہ مذہبی روح آپ کے عہد کی امتیازی خصوصیت بن گئی تھی۔ طبری کا بیان ہے کہ

”ولید عمارتوں کا بانی تھا، اس لئے اس کے زمانہ میں یہی عام مذاق ہو گیا تھا اور لوگ آپس میں صرف عمارتوں کا تذکرہ کرتے تھے۔ سلیمان کو عورتوں اور نکاح کا شوق تھا۔ اس لئے اس کے زمانہ میں لوگ لونڈیوں اور شادیوں کا چرچا کرتے تھے۔ لیکن جب عمر بن عبدالعزیز نے تختِ خلافت پر قدم رکھا تو لوگوں کا موضوع بدل کر مذہب و عبادت کی تفصیلات ہو گئیں۔“^۳

مذہبی تعلیم کی اشاعت :

احیائے شریعت کے لئے عمر بن عبدالعزیز نے مذہبی تعلیم کی اشاعت کا خاص اہتمام کیا۔ قاضی ابوبکر بن حرم کو لکھا کہ لوگوں کو چاہئے کہ عام طور پر علم (علم شریعت) کی اشاعت کریں، تعلیم کے لئے حلقہ درس میں بیٹھیں تاکہ جو لوگ نہیں جانتے وہ جان لیں۔ ایک اور عامل کو لکھا کہ لوگوں کو حکم دو کہ وہ اپنی مسجدوں میں علم کی اشاعت کریں، کیونکہ سنتِ مردہ ہو چکی ہے۔^۴

جو علماء اس مقدس کام میں مصروف تھے، ان کو فکرِ معاش سے مطمئن کر دیا۔ حمص کے گورنر کو لکھا۔ ”جن لوگوں نے دنیا کو چھوڑ کر اپنے کوفتہ کی تعلیم کے لئے وقف کر دیا ہے، بیت المال سے سو سو

۱۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۲۵۲

۲۔ بخاری کتاب الایمان باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم بنی الاسلام علی خمس

۳۔ طبری۔ ص ۱۲۷، ۱۲۸

۴۔ سیرت عمر بن عبدالعزیز۔ ص ۴

دینار ان کا وظیفہ مقرر کرو، تاکہ وہ اس حالت کو قائم رکھ سکیں^۱۔ علماء کے علاوہ طلباء کے وظائف مقرر کئے^۲۔

دورانِ فتادہ ممالک میں تعلیم کی اشاعت کے لئے علماء بھیجے۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے غلام نافع کو جو بڑے نامور عالم تھے، تعلیم حدیث کے لئے مصر بھیجا^۳۔ قاری جعشل بن عامان کو قرأت کی تعلیم دینے کے لئے مصر و مغرب بھیجا^۴۔ یزید بن ابی مالک دمشقی اور حارث بن یجد الاشعری کو بدوئیں کی تعلیم کے لئے مقرر کیا^۵۔ یہ صرف چند نام ہیں، ورنہ جن جن مقامات پر ضرورت تھی، سب جگہ علماء بھیجے۔ اشاعتِ اسلام : سلطنت میں توسیع کے بجائے اسلام کی توسیع و اشاعت کو اپنا مقصد قرار دیا اور اس کے لئے ہر قسم کے مادی اور اخلاقی ذرائع اختیار کئے۔

امرائے فوج کو خاص طور سے ہدایت تھی کہ ”رومیوں کے کسی حلقہ اور ان کی کسی جماعت سے اس وقت تک جنگ نہ کرو، جب تک اسلام کی دعوت نہ دیدو^۶۔

تمام عمال کو حکم دیا کہ ذمیوں کو اسلام کی دعوت دی جائے، جو ذمی اسلام قبول کر لیں ان کا جزیہ معاف کر دیا جائے۔ اس طریقہ سے اسلام کی بڑی اشاعت ہوئی۔ تنہا جراح بن عبداللہ حکمی ولی خراسان کے ہاتھوں چار ہزار ذمی مسلمان ہوئے^۷۔ اسمعیل بن عبداللہ بن ابی المہاجر والی مغرب کی تبلیغ سے سارے مغرب میں اسلام پھیل گیا^۸۔ اور مختلف ملکوں میں اس کثرت سے ذمی مسلمان ہوئے کہ متعدد والیوں نے خراج کی آمدنی گھٹ جانے کی شکایت کی۔ لیکن حضرت عمرؓ بن العزیز نے مطلق اس کی پروا نہ کی۔ بعضوں کو جواب دیا کہ ”رسول اللہ ﷺ ہادی بنا کر بھیجے گئے تھے“^۹۔ بعض کو لکھا کہ ”میں یہ پسند کرتا ہوں کہ سارے ذمی مسلمان ہو جائیں اور ہماری تمہاری حیثیت صرف ایک کاشتکار کی رہ جائے کہ اپنے ہاتھوں سے کمائیں کھائیں“^{۱۰}۔ بعض عمال نے تجویز پیش کی کہ ذمی جزیہ کے خوف سے مسلمان ہوتے ہیں، اس لئے ختنہ کر کے ان کا امتحان لیا جائے۔ آپ نے لکھا کہ رسول اللہ ﷺ ہادی و رہنما تھے، خاتن نہ تھے“^{۱۱}۔

آپ کے محاسن اخلاق کی شہرت اور تبلیغِ اسلام سے آپ کا شغف سن کر بعض ممالک نے خود اپنے یہاں مبلغِ اسلام بھیجنے کی درخواست کی۔ چنانچہ تبت کے وفود کی درخواست پر آپ نے سلیط بن

۱۔ سیرت عمر بن عبدالعزیز۔ ص ۹۵ ۲۔ جامع بیان العلم۔ ص ۸۸ ۳۔ حسن المحاضرہ سیوطی۔ جلد اول۔ ص ۱۱۹
۴۔ ایضاً ۵۔ سیرت عمر بن عبدالعزیز۔ ص ۷۴ ۶۔ ابن سعد۔ ترجمہ عمر بن عبدالعزیز
۷۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۲۸۵ ۸۔ فتوح البلدان۔ ص ۳۵۷ ۹۔ مقرر ی۔ جلد اول۔ ص ۱۲۵
۱۰۔ سیرت عمر بن عبدالعزیز۔ ص ۹۹ ۱۱۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۲۸۵

عبداللہ حنفی کو تبت روانہ کیا۔ اس طرح آپ کے زمانہ میں اسلام کی غیر معمولی اشاعت ہوئی۔
خلافت کو جمہوری بنانا چاہتے تھے :

حضرت عمرؓ بن عبدالعزیز کا دل منشاء خلافت کو جمہوری شکل میں تبدیل کرنا تھا۔ لیکن یہ مستقل تغیر ان کے بس میں نہ تھا۔ اس لئے کہ اب شاہی خاندان میں موروثی بادشاہت اصولی حیثیت سے مسلم، دو چکی تھی اور عام مسلمان بھی اس کے خوگر ہو گئے تھے۔ عمرؓ بن عبدالعزیز نے بعض مواقع پر اپنے اس خیال کا اظہار بھی کر دیا کہ ”اگر خلافت کا معاملہ میرے اختیار میں ہوتا تو میں قاسم بن عبداللہ کو خلیفہ بنادیتا“^۱۔ بلکہ ایک مرتبہ آل مردان کو اس کی دھمکی بھی دی۔ اس کا واقعہ یہ ہے کہ انہوں نے جمع ہو کر آپ سے کہا کہ گذشتہ خلفاء ہمارے ساتھ جو کچھ کرتے تھے، وہ سب آپ نے ختم کر دیا اور اس پر بڑی برہمی ظاہر کی۔ آپ نے فرمایا، ”اگر آئندہ پھر تم نے میرے سامنے اس قسم کی باتیں کیں تو میں چھوڑ کر مدینہ چلا جاؤں گا اور خلافت کو شوریٰ پر چھوڑ دوں گا۔ میں اس کے اہل (قاسم بن عبداللہ) کو پہچانتا ہوں“^۲۔

بادشاہت کے امتیازات کا استیصال :

لیکن سلیمان آپ کے بعد یزید بن عبدالملک کو نامزد کر گیا تھا۔ اس لئے یہ انقلاب آپ کے اختیار میں نہ تھا۔ تاہم جہاں تک ہو سکا آپ نے شاہنشاہیت کا زور توڑنے اور اس مفاسد کو دور کرنے کی پوری کوشش کی اور ہر شعبہ سے ملوکیت کے اثرات کو بالکل مٹا دیا۔

خلفاء کے ساتھ نفیب و علمبردار چلتے تھے، نماز کے بعد رسول اللہ ﷺ کی طرح ان پر درود و سلام بھیجا جاتا تھا۔ اسلام میں خاص امتیاز برتنا جاتا تھا۔ عمرؓ بن عبدالعزیز نے ان تمام امتیازات کو مٹا دیا۔ چنانچہ پہلی مرتبہ جب کو تو ال نے حسب دستور نیزہ لے کر آپ کے ساتھ چلنا چاہا تو آپ نے روک دیا کہ مسلمانوں کا ایک معمولی فرد ہوں گے۔ سلام کے متعلق ہدایت فرمائی کہ عام طریقہ سے سلام کیا جائے^۳۔ عمال کو فرمان لکھا کہ پیشہ وروا عظماء پر درود و سلام بھیجتے ہیں، انہیں روک دو اور حکم دو کہ وہ عام مسلمانوں کے لئے دعا کریں، باقی چھوڑ دیں^۴۔ مخصوص میرے لئے کوئی دعا نہ کرو، بلکہ تمام مسلمانوں، مردوں اور عورتوں کے لئے دعا کرو۔ اگر میں ان میں ہوں گا تو میں بھی شامل ہو جاؤں گا^۵۔

۱۔ یعقوبی۔ جلد ۲۔ ص ۳۶۲ ۲۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۲۵۲ ۳۔ ایضاً۔ ص ۲۵۲ ۴۔ سیرت عمرؓ بن عبدالعزیز۔ ص ۵۲
۵۔ طبقات ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۲۸۳ ۶۔ سیرت عمرؓ بن عبدالعزیز۔ ص ۲۴۶ ۷۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۲۷۸

شاہی خاندان کے متعلق ابو بکر بن محمد کو لکھا کہ کسی کو صرف اس لئے ترجیح نہ دو کہ وہ خاندانِ خلافت سے تعلق رکھتا ہے۔ میرے نزدیک یہ لوگ عام مسلمانوں کے برابر ہیں^۱۔ اور اسے عملاً کر کے دیکھایا۔

ایک مرتبہ مسلمہ بن عبد الملک ایک مقدمہ میں فریق کی حیثیت سے آپ کے اجلاس میں آیا اور فرش پر بیٹھ گیا۔ آپ نے اس سے کہا کہ ”اپنے فریق کی موجودگی میں تم فرش پر نہیں بیٹھ سکتے۔ یا تو عام لوگوں کے برابر بیٹھو یا کسی دوسرے کو اپنا وکیل مقرر کر دو“۔ شاہی خاندان کے وظائف عام مسلمانوں کے برابر کر دیئے۔ غرض ملاکیت کے کنگرے کو پست کر کے عام سطح کے برابر کر دیا۔

فتوحات : حکومت اور سلطنت کے باب میں آپ کا نقطہ نظر دوسرے خلفاء سے بالکل جداگانہ تھا۔ آپ کا مقصد اس کی توسیع نہیں بلکہ اس کی اصلاح تھی۔ اس لئے آپ کے زمانہ میں جو چیز سب سے آخری درجہ پر نظر آتی ہے، وہ فوجی سرگرمی ہے۔ چنانچہ سلطنت کی بقا، تحفظ اور قیام امن کی ضروریات کے علاوہ جارحانہ اقدام بہت کم ہوا۔ صرف اندلس کے بعض علاقوں کی بعض فتوحات کے علاوہ کوئی قابل ذکر فتوحات نہیں ہوئیں۔

خوارج کا مقابلہ : حضرت عثمانؓ کے عہد خلافت سے لے کر اس وقت تک کی تاریخ مسلمانوں کے خون سے رنگین تھی۔ اس لئے حضرت عمرؓ بن عبد العزیز نے اس میں اتنی احتیاط برتی کہ مفسدہ پرواز فتنہ پرست اسلامی فرقوں کے خلاف بھی تلوار نہ اٹھائی۔ خوارج اُمویوں کے پرانے دشمن تھے۔ ان کی مخالفانہ روش حضرت عمرؓ بن عبد العزیز کے عہد میں بھی قائم رہی۔ اپنے ہر ممکن طریقہ سے ان کو سمجھا بچھا کر باز رکھنے کی کوشش کی۔ عبد الحمید والی کوفہ جو خوارج کے مقابلہ میں تھے لکھا کہ ”جب تک یہ لوگ خون ریزی اور فساد نہ کریں ان سے کسی قسم کا تعرض نہ کیا جائے۔ ایک دُور اندیش اور مستقل مزاج آدمی کو میرا یہ حکم سنا کر تھوڑی سی فوج کے ساتھ بھیج دو“۔ اس حکم کے مطابق عبد الحمید نے محمد بن جریر بکلی کو دو ہزار سپاہیوں کے ساتھ روانہ کر دیا۔

اس سے زیادہ احتیاط یہ فرمائی کہ خوارج کے سردار بطام کو خط لکھ کر اصلاح و مناظرہ کی دعوت دی کہ ”آؤ ہم تم مناظرہ کر لیں۔ اگر ہم حق پر ہوں تو تم عام لوگوں کی طرح حلقہ اطاعت میں داخل ہو جاؤ۔ اگر تم حق ہو تو ہم اپنے معاملہ پر غور کریں۔ اس دعوت پر بطام نے دو شخصوں کو مناظرہ کے لئے بھیجا اور فریقین میں مناظرہ ہوا۔ اس کی تفصیلات کتابوں میں مذکور ہیں۔ حضرت عمرؓ بن عبد العزیز نے

انہیں ہر طرح سمجھانے کی کوشش کی، لیکن ان پر افہام و تفہیم کا کوئی اثر نہ ہوا اور وہ اپنی مفسدانہ روش سے باز نہ آئے۔ اس لئے حضرت عمرؓ بن عبد العزیز کو آخر میں مجبور ہو کر ان شرائط کے ساتھ ان سے جنگ کرنے کی اجازت دینا پڑی کہ

- ۱۔ عورت، بچے اور قیدی قتل نہ کئے جائیں، زخمیوں کا تعاقب نہ کیا جائے۔
 - ۲۔ فتح کے بعد جو مال غنیمت ہاتھ آئے، وہ ان کے اہل و عیال کو واپس کر دیا جائے۔
 - ۳۔ قیدی اس وقت تک مقید رہیں جب تک راہ راست پر نہ آجائیں۔
- ان پابندیوں کے ساتھ عبد الحمید نے ان پر حملہ کیا، لیکن شکست کھائی۔ حضرت عمرؓ بن عبد العزیز کو اس کی اطلاع ہوئی تو مسلمہ بن عبد الملک کو روانہ کیا۔ انہوں نے چند دنوں میں قابو حاصل کر لیا۔^۱

خصوصیات حکومت پر اجمالی تبصرہ :

اوپر کے حالات سے حضرت عمرؓ بن عبد العزیز کی خلافت کی خصوصیات کا پورا اندازہ ہو جاتا ہے۔ اس لئے اس کی بنیادی خصوصیت پر اجمالی تبصرہ کیا جاتا ہے۔ آپ کی خلافت کی بنیاد کتاب اللہ، سنت رسول اللہ ﷺ اور خدا کی اطاعت پر تھی۔ ان بنیادی اصولوں اور اپنی حیثیت کو اپنی پہلی تقریر میں ان الفاظ میں واضح فرمایا :

”اما بعد لوگو ! تمہارے نبی کے بعد کوئی دوسرا نبی نہیں ہے اور اس پر جو کتاب نازل ہوئی ہے اس کے بعد کوئی دوسری کتاب نہیں ہے۔ خدا نے جو چیز حلال کر دی، وہ قیامت تک حلال رہے گی، اور جو چیز حرام کر دی، وہ قیامت تک حرام رہے گی۔ میں (اپنی جانب سے) کوئی فیصلہ کرنے والا نہیں ہوں۔ بلکہ (احکام الہی کو) نافذ کرنے والا ہوں۔ میں خود کوئی بات شروع کرنے والا نہیں ہوں، بلکہ محض پیرو ہوں۔ کسی کو یہ حق حاصل نہیں ہے کہ خدا کی نافرمانی میں اس کی اطاعت کی جائے۔ میں تم میں سے بہتر آدمی نہیں ہوں، البتہ خدا نے مجھ کو تمہارے مقابلہ میں زیادہ گراں بار کیا ہے“۔^۲

امور خلافت میں خلافت فاروقی کو اپنے لئے نمونہ عمل بنایا۔ چنانچہ حضرت عمر فاروقؓ کے پوتے سالم بن عبد اللہؓ بن عمر کو لکھا :

۱۔ تاریخوں میں ان کی تفصیلات بہت طویل ہیں۔ ہم نے مختصر خلاصہ نقل کیا ہے۔ طبری اور ابن اثیر وغیرہ سب میں یہ

۲۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۲۵۰-۲۵۱

”میں چاہتا ہوں کہ اگر خدا کو منظور ہو اور مجھ میں اس کی استطاعت ہو تو رعایا کے معاملہ میں عمر بن خطاب کی روش اختیار کروں۔ اس لئے تم میرے پاس عمر کی تحریریں اور ان کے فیصلے جو انہوں نے مسلمانوں اور ذمیوں کے بارے میں کئے ہیں، بھیج دو۔ اگر خدا کو منظور ہو گا تو ان کے نقش قدم پر چلوں گا۔“

لیکن اب زمانہ بدل چکا تھا۔ عہد رسالت پر مدت گزر چکی تھی صحابہ اٹھ چکے تھے۔ بنی اُمیہ کی حکومت نے اسلامی حکومت کے بارے میں عام مسلمانوں کا نقطہ نظر بدل دیا تھا۔ اس لئے اس زمانہ میں عہد فاروقی کو زندہ کرنا بہت مشکل تھا۔ سالم نے بھی ان دشواریوں کو محسوس کیا اور آپ کو لکھا کہ

”عمر نے جو کچھ کیا وہ دوسرے زمانہ میں اور دوسرے آدمیوں کے ذریعہ سے۔ اگر تم نے اس زمانہ میں اور ان آدمیوں کے ذریعہ سے عمر بن الخطاب کی پیروی کی تو تم ان سے افضل ہو گئے۔“^۱

لیکن حضرت عمر بن عبدالعزیز نے اس تغیر حالات اور ہر طرح کے موانع و مشکلات کے باوجود ایک مرتبہ پھر فاروقی خلافت کا نمونہ دنیا کو دکھا دیا۔ اسی لئے بعض محدثین آپ کو پانچواں خلیفہ راشد مانتے ہیں۔^۲

علامت : لیکن افسوس مسلمانوں کو ڈھائی سال سے زیادہ اس سراپا خیر و برکت ہستی سے مستفیض ہونے کا موقع نہ ملا، اور جب اس عہد و خلافت نے داعی اجل کو لبیک کہا۔

آپ کے سبب وفات کے بارے میں دو روایتیں ہیں۔ ایک یہ کہ آپ کی موت طبعی تھی۔ دوسرا بیان یہ ہے کہ بنی اُمیہ نے جب محسوس کیا کہ اگر آپ کی خلافت کا زمانہ زیادہ بڑھا تو اُموی خاندان کی قوت ہمیشہ کے لئے توڑ دیں گے، تو انہوں نے آپ کے ایک غلام کو ایک ہزار اشرفی دے کر خفیہ زہر دوا دیا۔ آپ کو اس کا علم ہو گیا۔ لیکن غلام پر کوئی سختی نہیں کی، بلکہ اشرفیاں واپس لے کر بیت المال میں داخل کر دیں اور غلام کو آزاد کر دیا۔^۳

طیب نے بھی زہر تجویز کیا مگر آپ نے علاج کرنے سے انکار کر دیا اور فرمایا اگر ”مجھے یہ بھی یقین ہو جاتا کہ میرے کان کی او کے پاس میری شفا ہے تو بھی میں ہاتھ نہ بڑھاتا۔“

۱۔ سیرت عمر بن عبدالعزیز، ص ۱۳۱-۱۳۲، ملخصاً، ابن سعد، جلد ۵، ص ۹۹۲

۲۔ ابوداؤد کتاب السنن باب فی التفضیل ۲ تاریخ الخلفاء، ص ۲۳۷ ۳۔ سیرت عمر بن عبدالعزیز، ص ۲۷۶

یزید بن عبد الملک کو وصیت نامہ :

زندگی سے مایوسی کے بعد اپنے بعد ہونے والے خلیفہ یزید بن عبد الملک کو یہ وصیت نامہ لکھا :

میں تم کو یہ وصیت نامہ اس حالت میں لکھ رہا ہوں کہ مرض سے لاغر ہو گیا ہوں۔ تم کو معلوم ہے کہ امور خلافت کے متعلق مجھ سے سوال کیا جائے گا اور خدا مجھ سے اس کا حساب لے گا اور میں اس سے اپنا کوئی کام نہ چھپا سکوں گا۔ خدا خود فرماتا ہے :

”فلنقصن علیہم بعلم وما کنا غائبین۔“

”ہم ان کو علم سے قصہ سناتے ہیں اور ہم غیر حاضر نہ تھے۔“

”اگر خدا مجھ سے راضی ہو گیا تو میں کامیاب ہو اور ایک طویل عذاب سے نجات پائی اور اگر مجھ سے ناراض ہو تو افسوس ہے میرے انجام پر۔ میں اس خدا سے جس کے سوا کوئی خدا نہیں، دعا کرتا ہوں کہ مجھے اپنی رحمت سے دوزخ سے نجات دے اور اپنی رضامندی سے جنت عطا کرے، تم کو تقویٰ اختیار کرنا چاہئے اور رعایا کا خیال رکھنا چاہئے۔ کیونکہ میرے بعد تم بھی تھوڑے ہی دن زندہ رہو گے۔ تم کو اس سے بچنا چاہئے کہ تم سے غفلت میں ایسی لغزش سرزد ہو جائے جس کی تلافی نہ کر سکو۔“

”سلیمان بن عبد الملک خدا کا بندہ تھا۔ خدا نے اسے وفات دی اور اس نے مجھ کو خلیفہ بنایا اور میرے بعد تم کو ولی عہد مقرر کیا۔ میں جس حالت میں تھا اگر وہ اس لئے ہوتی کہ میں بہت سی بیویوں کا انتخاب کروں اور مال و دولت جمع کروں تو خدا نے مجھ کو اس سے بہتر سامان دیئے تھے جو کسی بندہ کو دے سکتا تھا، لیکن میں سخت اور نازک سوال سے ڈرتا ہوں، بجز اس کے خدا میری دستگیری فرمائے۔“

اپنی اولاد کے متعلق ارشاد :

آپ کے اہل و عیال کے متعلق مسلمہ نے آپ سے کہا : ”امیر المومنین آپ نے ہمیشہ اپنی اولاد کا منہ اس مال و دولت سے خشک رکھا اور ان کو ایسی حالت میں چھوڑے جاتے ہیں کہ ان کے پاس کچھ نہیں ہے۔ کاش آپ ان کے متعلق مجھے یا اپنے خاندان کے کسی اور شخص کو کچھ وصیت کرتے جاتے۔“ یہ سن کر فرمایا، مجھے ٹیک لگا کر بٹھا دو، پھر فرمایا : ”تمہارا یہ کہنا کہ اس مال سے میں نے ہمیشہ

اپنی اولاد کا منہ خشک رکھا، تو خدا کی قسم میں نے ان کا کوئی حق تلف نہیں کیا، البتہ جس میں ان کا حق نہیں تھا وہ ان کو نہیں دیا۔ تمہارا یہ کہنا کہ میں تم کو یا کسی اور اہل خاندان کو وصیت کرتا جاؤں، تو اس معاملہ میں میرا وحی اور ولی صرف خدا ہے، جو صلحاء کا ولی ہوتا ہے۔ میرے لڑکے خدا سے ڈریں گے تو خدا ان کے لئے کوئی سبیل نکال دے گا اور گناہ میں مبتلا ہوں گے تو میں ان کو گناہ کرنے کے لئے قوی بناؤں گا۔“ اس کے بعد لڑکوں کو بلا کر باچشمہ پر نم فرمایا :

”میری جان تم پر قربان جن کو میں نے خالی ہاتھ چھوڑا ہے۔ لیکن خدا کا شکر ہے کہ میں نے تم کو اچھی حالت میں چھوڑا، میرے بچو ! تم کسی ایسے عرب اور ذمی سے نہ ملو گے جس کا تم پر حق ہو، بچو دو باتوں میں سے ایک بات تمہارے باپ کے اختیار میں تھی، ایک یہ تم دولت مند ہو جاؤ اور تمہارا باپ دوزخ میں جائے۔ دوسرے یہ کہ تم محتاج رہو اور تمہارا باپ جنت میں داخل ہو۔ ان دونوں میں اس کو یہ زیادہ پسند تھا کہ تم محتاج رہو اور وہ جنت میں جائے۔ اچھا اب جاؤ، خدا تم کو حفظ و امان میں رکھے۔“

آخری وصیتیں اور وفات :

بعض لوگوں نے عرض کیا، آپ مدینہ منتقل ہو جاتے اور روضہ نبوی ﷺ میں جو چوتھی جگہ خالی ہے اس میں رسول اللہ ﷺ، ابو بکرؓ و عمرؓ کے ساتھ دفن ہوتے۔ یہ سن کر فرمایا: ”خدا کی قسم آگ کے سوا اگر خدا مجھے ہر قسم کے مذاب دے تو میں انھیں بخوشی منظور کر لوں گا۔ لیکن یہ گوارا نہیں کہ خدا کو یہ معلوم ہو کہ میں اپنے آپ کو رسول اللہ ﷺ کے پہلو میں دفن ہونے کے قابل سمجھتا ہوں۔“

اس کے بعد ایک ذمی سے قبر کے لئے زمین خریدی۔ اس نے قیمت لینے میں عذر کیا، اور کہا یہ میرے لئے خیر و برکت کا باعث ہے کہ آپ میری مملوکہ زمین میں دفن ہوں۔ لیکن آپ نے اسے منظور نہ کیا اور بہ اصرار قیمت حوالہ کی۔ پھر کفن اور دفن کے متعلق ضروری وصیتیں کیں اور آنحضرت ﷺ کے ناخن اور موائے مبارک منگا کر انہیں کفن میں رکھنے کی ہدایت کی۔

دم آخر زبان پر یہ آیت تھی :

”تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ولا

فساداً والعاقبة للمتقين“۔

۱۔ سیرت مڑ بن عبد العزیز۔ ص ۵۳ ۲۔ طبقات ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۲۸۳ ۳۔ سیرت عمر بن عبد العزیز۔ ص ۲۳۶

۴۔ ایضاً۔ ص ۲۵۲

۵۔ جلد ۵۔ ص ۲۷۸

”یہ آخرت کا گھر ہم ان لوگوں کے لئے بناتے ہیں جو زمین میں نہ تو برتری چاہتے ہیں اور نہ فساد کرتے ہیں اور عاقبت پرہیزگاروں کے لئے ہے۔“

یہی آیت تلاوت کرتے ہوئے واصل بحق ہوئے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون^۱۔ یہ جب کا مہینہ اور ۱۰ھ تھا۔ تاریخوں میں اختلاف ہے۔ وفات کے وقت انتالیس یا چالیس سال عمر تھی، دیر سماعان میں دفن کئے گئے۔

ازواج و اولاد : حضرت عمرؓ بن عبدالعزیز کی چار بیویاں تھیں اور ان سب سے اولادیں ہوئیں۔ لمیس بنت علی : ان سے تین لڑکے تھے۔ عبداللہ، بکر اور ام عمار۔ ام عثمان بنت شعیب : ان سے ایک لڑکا ابراہیم تھا۔ فاطمہ بنت عبدالملک : ان سے تین لڑکے تھے، اسحاق، یعقوب اور موسیٰ۔ ام ولید سے نو اولادیں تھیں، عبداللہ، ولید، عاصم، یزید، عبداللہ، عبدالعزیز، زبانا، اُمّہ اور ام عبداللہ۔ حلیہ : صورتہ پشکیل تھے۔ رنگ گورا اور چہرہ نازک تھا۔ خلافت سے پہلے عیش و تنعم کی زندگی کی وجہ سے جسم نہایت تروتازہ تھا۔ ازار بند پیٹ کے بنوں میں غائب ہو جاتا تھا، لیکن خلافت کے بعد زہدانہ زندگی نے رنگ روپ بالکل بدل دیا تھا۔ سوکھ کر لاغر ہو گئے تھے۔ پسلیاں بغیر چھوئے گئی جاسکتی تھیں۔

فضل و کمال : حضرت عمرؓ بن عبدالعزیز کو اگر سیاسی حالات تخت خلافت پر نہ بٹھادیتے تو وہ مسند درس کی زینت ہوتے۔ علمی اعتبار سے وہ آئمہ کبار میں تھے، تمام علماء و مصنفین کا ان کی جلالت علمی پر اتفاق ہے۔ حافظ ذہبی لکھتے ہیں، ”کان فقیہا مجتہدا عارفا بالسنن و کبیرا الشان ثبتا حجة حافظا قاننا للہ او ما منیا“۔ ترجمہ : ”عمر بن عبدالعزیز امام فقیہ، مجتہد، عالم، سنت، کبیر الشان، مثبت، حجت، حافظ (حدیث) خدا کے فرماں بردار، نرم دل اور خدا کی طرف رجوع کرنے والے تھے۔ امام نووی لکھتے ہیں کہ ان کی جلالت فضیلت، وفور علم، صلاح، زہد و ورع، عدل، شفقت علی المسلمین، حسن سیرت، خدا کی راہ میں ان تھک کوشش، سنت نبوی اور آثار نبوی کے اتباع اور خلفاء راشدین کی اقتداء میں سب کا اتفاق تھا۔“

معاصر علماء میں درجہ :

اس عہد کے اکابر علماء ان کے علمی کمالات کے مقابلہ میں طفل دبستان تھے۔ میمونہ بن مہران کہتے تھے کہ علماء عمرؓ بن عبدالعزیز کے سامنے شاگرد معلوم ہوتے تھے۔ ایک دوسری روایت کے

۱۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۲۷۱

۲۔ تاریخ الخلفاء۔ ص ۲۳۲

۳۔ تہذیب الاماء۔ جلد اول ص ۱۷

۴۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۰۶

الفاظ ہیں کہ وہ علماء کے معلم تھے۔ چنانچہ جو علماء انھیں تعلیم دینے کے خیال سے ان کے پاس آتے تھے، وہ خود ان سے تعلیم حاصل کرتے تھے۔ مجاہد کا جو بڑے جلیل القدر تابعی عالم تھے، بیان ہے کہ ہم لوگ ان کے پاس تعلیم دینے کے لئے جاتے، لیکن کچھ دنوں بعد ہم خود ان سے تعلیم حاصل کرنے لگے۔
تفسیر: تفسیر قرآن میں نہایت وسیع نظر تھی۔ بڑے بڑے علماء قرآنی مشکلات میں آپ کی طرف رجوع کرتے تھے۔ ایک مرتبہ حجاز اور شام کے کچھ علماء نے آپ کے صاحبزادے عبدالملک سے کہا کہ اپنے والد سے قرآن کی اس آیت:

”انسی لهم التناوش من مكان بعيد“۔

”وہ دُور سے کیوں کر پا سکتے ہیں۔“

کے متعلق پوچھا کہ اس سے کیا مراد ہے۔ انہوں نے پوچھا۔ حضرت عمرؓ بن عبدالعزیز نے جواب دیا، اس سے مراد توبہ ہے۔ جس کی خواہش اس وقت کی جائے، جس وقت انسان اس پر قادر نہ ہو۔
حدیث: حدیث کے اجلہ حفاظ میں تھے۔ حافظ ذہبی ان کو امام، عارف سنت، حجت اور حافظ لکھتے ہیں۔ امام مالک اور ابن عیینہ آپ کو امام وقت کہتے ہیں۔

جتنی مرفوع حدیثیں ان کے حافظہ میں محفوظ تھیں اتنی کسی تابعی کے علم میں نہ تھیں۔ ایوب سختیانی کہتے تھے کہ میں جن جن لوگوں سے ملا، ان میں سے کسی کو عمرؓ بن عبدالعزیز سے زیادہ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرنے والا نہیں دیکھا۔

احادیث نبوی کا تحفظ:

حدیث نبوی کی انہوں نے بڑی خدمت کی۔ ہر ممکن طریقہ سے اس کی اشاعت کی اور اس کو محفوظ کیا۔ ان کا سب سے بڑا کارنامہ احادیث نبوی کی تدوین اور اس کا تحفظ ہے۔ اگر آپ نے اس کی طرف توجہ نہ کی ہوتی تو احادیث نبوی ﷺ کا بڑا حصہ ضائع ہو جاتا۔

آپ کے زمانہ میں مرور زمانہ کے ساتھ اکابر علماء اور حفاظ حدیث اُٹھتے جاتے تھے۔ جب آپ نے دیکھا کہ یہ بہار آخری ہو رہی ہے، اگر احادیث کی حفاظت نہ کی گئی تو اس کا بڑا حصہ علماء کے ساتھ دفن ہو جائے گا، تو قاضی ابوبکر بن حزم گورنر مدینہ کو لکھا کہ احادیث نبوی تلاش و جستجو کر کے ان کو لکھ لو کیونکہ مجھے علم کے منہ اور علماء کے فنا ہونے کا خوف ہے۔ لیکن صرف رسول اللہ ﷺ کی احادیث قبول کی جائیں۔

۱۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۰۶ ۲۔ سیرت عمرؓ بن عبدالعزیز۔ ص ۲۸ ۳۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۰۵ ۴۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ص ۱۸ ۵۔ بخاری کتاب العلم باب کیف یقبض العلم

حافظ ابن حجرؒ کی ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ تمام صوبوں کے گورنروں کے نام اسی مضمون کا فرمان بھیجا تھا۔

اس حکم کی تعمیل ہوئی اور جمع شدہ احادیث کے مجموعے تیار کر کے تمام ممالک محروسہ میں بھیجے گئے۔ سعد بن ابراہیم کا بیان ہے کہ ہم کو عمرؓ بن عبدالعزیز نے حدیث جمع کرنے کا حکم دیا۔ ہم نے دفتر کی حدیثیں لکھیں اور انہوں نے ایک ایک مجموعہ جہاں جہاں ان کی حکومت تھی بھیجا۔

فقہ : فقہ میں امامت واجتہاد کا درجہ رکھتے تھے حافظ ذہبی لکھتے ہیں، ”کان اماماً فقیہاً مجتہداً“ انہوں نے حضرت عمرؓ کے ان تمام فقہی فیصلوں کو جو انہوں نے رعایا کے متعلق جمع کئے تھے، جمع کرایا تھا۔

شاعری : حضرت عمرؓ بن عبدالعزیز کو اگرچہ مروجہ رکی شاعری سے ذوق نہ تھا، لیکن اخلاقی اشعار پسند کرتے تھے اور کبھی کبھی خود بھی اس رنگ کے اشعار کہتے تھے۔ ابن جوزیؒ نے سیرت میں ان کے اشعار نقل کئے ہیں۔ ایک راگ بھی جو مدینہ میں بہت مقبول تھا، آپ کی جانب منسوب تھا۔ ممکن ہے مدینہ کی گورنری کے زمانہ میں جب کہ آپ کی طبیعت عیش و تنعم کی طرف راغب تھی یہ راگ ایجاد کیا ہو۔

خطابت : اگرچہ حضرت عمرؓ بن عبدالعزیز نے بحیثیت خطیب کے کوئی شہرت حاصل نہیں کی، لیکن آپ کے خطبات نہایت موثر اور دل پذیر ہوتے تھے۔ ابن جوزیؒ نے آپ کے متعدد خطبات لکھے ہیں۔ جاحظ نے کتاب البیان والتبيين میں جو بلیغ خطبات کا بہترین مجموعہ ہے، آپ کے ایک دو خطبے نمونہ نقل کئے ہیں۔

علماء کی قدردانی : گزشتہ خلفاء کی بزم طرب کی زینت شعراء، خطباء اور ادیبوں سے تھی، لیکن عمرؓ بن عبدالعزیز کا ذوق ان سے مختلف تھا۔ اس لئے ان کے زمانہ میں شعراء کا ہجوم چھٹ گیا اور اس کی جگہ علمائے دین نے لے لی۔

ان کی تخت نشینی کے بعد حسب معمول حجاز اور عراق کے مشہور شعراء میں نصیب جزیر، فرزدق، احوص، کثیر اور اخطل قصیدے لے لے کر پہنچے اور عرصہ تک ٹھہرے رہے۔ لیکن کسی کو باریابی کی اجازت نہیں ملی۔ ان کے بجائے علماء و فقہاء کو بلاتے تھے اور ان کی قدردانی کرتے تھے۔ شعراء کی یہ سہمی دیکھ

۱۔ فتح الباری۔ جلد اول۔ ص ۱۷۴ ۲۔ جامع بیان العلم۔ ص ۳۸ ۳۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۰۵
۴۔ سیرت عمرؓ بن عبدالعزیز ۵۔ ایضاً۔ ص ۲۳۸ ۶۔ کتاب البیان والتبيين۔ جلد اول۔ ص ۱۹۲

کر ایک دن جریر نے عون بن عبد اللہ کے ذریعہ جو ایک ممتاز فقیہ تھے، یہ اشعار کہہ کر حضرت عمرؓ بن عبد العزیز کی خدمت میں بھیجے ۱:

یاہیا القاری المرخی عمامتہ ہذا زمانک انی ندمضی زمنی
اے وہ قاری جس کے عمامہ کا شملہ لٹک رہا ہے یہ تیرا زمانہ ہے، میرا زمانہ گزر گیا
اببلغ خلیفتنا ان کنت لاقیہ انی لدی الباب کالمصور فی قرن
اگر ہم نے خلیفہ سلاطنت، تو میرا یہ پیغام پہنچا دے کہ میں دروازہ پر بیڑیوں میں بکڑا ہوں

عون بن عبد اللہ نے عمرؓ بن عبد العزیز سے کہا کہ جریر سے میری آبرو بچائیے۔ آپ نے جریر کو باریابی کی اجازت دی۔ اس نے قصیدہ سنایا، جس میں اہل مدینہ کے مصائب و مشکلات کا حال تھا۔ حضرت عمرؓ بن عبد العزیز نے ان کے لئے کپڑا، غلہ اور نقد روپیہ بھیجا اور جریر سے پوچھا بتاؤ، ”تم کس جماعت سے ہیں سے ہو، مہاجرین میں، انصار میں۔ ان کے اعزہ میں، مجاہدین میں ہیں۔“ اس نے کہا کسی میں نہیں۔ فرمایا، ”پھر مسلمانوں کے مال میں تمہارا کیا حق ہے۔“

اس نے کہا خدا نے میرا حق مقرر کیا ہے، بشرطیکہ آپ اس کو نہ روکیں، میں ابن سبیل (مسافر) ہوں، دُور دراز کا سفر کر کے آپ کے آستانہ پر ٹھہرا ہوں۔ آپ نے فرمایا، ”اگر تم میرے پاس آئے ہو تو میں اپنی جیب سے تم کو بیس درہم دیتا ہوں، اس حقیر رقم پر خواہ میری تعریف کرو یا مذمت۔“ جریر نے اسے بھی غنیمت سمجھا اور اسے لے کر باہر آیا۔ دوسرے شعراء نے لپک کر پوچھا، کہو ابو حرزہ کیا معاملہ رہا۔ اس نے جواب دیا اپنا اپنا رستہ لو، یہ شخص شاعروں کو نہیں بلکہ گداگروں کو دیتا ہے۔

مگر علماء، فقہاء اور قراء کی بڑی قدردانی تھی۔ ان کو دُور دُور سے بلا کر خواص میں داخل کرتے تھے ۲۔

زمان خلافت ہاتھوں میں لینے کے بعد سالم بن عبد اللہ بن عمر، محمد بن کعب قرظی اور رجا، بن حیوۃ، رباح ابن عبیدہ سے امور خلافت میں مشورہ لیتے تھے ۳۔ میمون بن مہران، رجا، بن حیوۃ، رباح ابن عبیدہ آپ کے ندیم خاص تھے۔ ان کے علاوہ اور متعدد علماء آپ کے ہم جلس تھے ۴۔

فضائل اخلاق : اگرچہ حضرت عمرؓ بن عبد العزیز کے مجددانہ کارناموں کے بعد ان کے فضائل اخلاق لکھنے کی چنداں ضرورت نہیں کہ اس گلستان سے اس بہار کا پورا اندازہ ہو جاتا ہے،

۱۔ سیرت عمرؓ بن عبد العزیز۔ ص ۱۶۷-۱۶۸ ۲۔ ایضاً۔ ص ۱۶۶ ۳۔ سیرت عمرؓ بن عبد العزیز۔ ص ۱۶۶

۴۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۲۹۲

تاہم اس پر بھی ایک سرسری نظر ڈال لینا مناسب ہوگا۔

خلافت سے پہلے آپ فطرۃ صالح اور سعید تھے۔ اس لئے زندگی کے کسی دور میں بھی آپ کا دامن اخلاق داغدار نہ تھا۔ لیکن خلافت سے پہلے آپ کی زندگی بڑے عیش و تنعم اور شان و شکوہ کی تھی۔

ان کا خود بیان ہے کہ مجھے لباس، عیش پرستی اور عطریات کا جب شوق ہوا، تو میں نے اسے اس قدر پورا کیا کہ میرے علم میں میرے خاندان بلکہ دوسرے خاندانوں میں بھی ایسی زندگی کسی کو نصیب نہ ہوئی ہوگی۔^۱

ان کے شوق اور نفاس مزاج کا یہ حال تھا کہ جب ان کے کپڑوں پر ایک مرتبہ دوسروں کی نظر پڑ جاتی تھی تو پھر انہیں وہہرانا سمجھتے تھے۔^۲ ولید کے زمانہ میں ان کو چار چار سو درہم کی قیمت کا کپڑا سخت و کراخت معلوم ہوتا تھا، لیکن پھر چودہ درہم کپڑا بھی نرم و ملیح معلوم ہونے لگا تھا۔^۳ خوشبو کے لئے ڈاڑھی پر عنبر چھڑکتے تھے۔^۴ رجاء بن حیوۃ کا بیان ہے کہ عمر بن عبدالعزیز سب سے زیادہ خوش لباس، سب سے زیادہ معطر اور سب سے زیادہ تبحر کی چال چلنے والے تھے۔^۵

لیکن تخت خلافت پر قدم رکھنے کے بعد زندگی یکسر بدل گئی۔ عیش و تنعم کے سارے سامان چھوٹ گئے اور عیش پروردہ عمر بن عبدالعزیز نے ابوذر غفاریؓ اور حسن بصریؒ کا قالب اختیار کر لیا۔ انہوں نے جس طرح دنیا سے دامن جھاڑا، اس کے کچھ حالات اوپر گزر چکے ہیں۔ ساری املاک بیت المال کو واپس کر دی۔ لونڈی غلام، فرش فروش، لباس و عطریات عیش و تجلل کے جملہ سامانوں کو بیچ کر اس کی قیمت بیت المال میں داخل کر دی۔^۶ بیت المال سے گزارہ کے لئے چار سو دینار سالانہ لیتے تھے اور بعض روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ کچھ نہ لیتے تھے۔^۷ لباس بقدر ستر پوشی اور غذا بقدر لایموت سے زیادہ نہ ہوتی تھی۔

لباس : لباس میں عموماً صرف ایک جوڑا رہتا تھا، اسی کو دھو کر پہنتے تھے۔^۸ مرض الموت میں ایک قمیض کے علاوہ دوسری قمیض نہ تھی۔ آپ کے سارے مسلمہ بن عبد الملک نے اپنی بہن فاطمہ سے کہا کہ قمیض میلی ہو گئی ہے، لوگ عیادت کے لئے آتے ہیں، اس لئے دوسری بدلوا دو۔

۱۔ سیرت عمر بن عبدالعزیز۔ ص ۵۶۶ ۲۔ ایضاً۔ ص ۱۳۶ ۳۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ص ۲۰

۴۔ سیرت عمر بن عبدالعزیز۔ ص ۱۵۱ ۵۔ ایضاً ۶۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ص ۲۱

۷۔ ابن سعد۔ ص ۲۹۶ ۸۔ سیرت عمر بن عبدالعزیز۔ ص ۲۷۲ ۹۔ ایضاً۔ ص ۱۹

وہ خاموش رہیں۔ مسلمہ نے دوبارہ کہا۔ فاطمہ نے جواب دیا، خدا کی قسم اس کے علاوہ دوسرا کپڑا نہیں ہے۔ پھر ایک جوڑا بھی سالم نہ ہوتا تھا، اس میں بھی پیوند لگے ہوتے تھے۔ بچے بھی اسی تنگی سے بسر کرتے تھے۔

ایک مرتبہ آپ کی بچی کے پاس کپڑا نہ تھا۔ آپ نے حکم دیا کہ فرش پھاڑ کر تہ بنادیا جائے۔ آپ کی بہن کو خبر ہوئی تو انہوں نے ایک تھان بھجوا دیا اور منع کر دیا کہ عمر سے نہ مانگنا۔

ایک مرتبہ آپ کے صاحبزادے نے کپڑے مانگے۔ آپ نے فرمایا میرے کپڑے خیار بن ریاح کے پاس رکھے ہیں، ان سے جا کر لے لو۔ وہ ان کے پاس گئے، انہوں نے گاڑھے کے کپڑے نکال کر دیئے۔ عبید اللہ نے کہا یہ تو ہمارے پہننے کے لائق نہیں ہیں۔ خیار نے کہا، میرے پاس تو امیر المومنین کے یہی کپڑے ہیں۔ عبید اللہ نے واپس جا کر حضرت مہربن بن عبد العزیز سے بھی وہی سذر کیا۔ آپ نے فرمایا، میرے پاس تو یہی کپڑے ہیں۔ یہ جواب سن کر وہ لوٹے لگے تو حضرت مہربن بن عبد العزیز نے واپس بلا کر کہا کہ اگر اپنے وظیفہ سے پیشگی لینا چاہو تو لے سکتے ہو۔ چنانچہ سو درہم دلوادے، اور وظیفہ تقسیم ہونے کے وقت کاٹ لئے گئے۔

غذا : غذا نہایت معمولی اور سادہ ہوتی تھی۔ روٹی اور روغن زیتون یا دال روٹی کھاتے تھے۔ آپ کے غلاموں کو بھی یہی ملتا تھا۔ ایک مرتبہ ایک غلام نے شکایت کی کہ روز روز دال روٹی ملتی ہے۔ آپ کی بیوی نے جواب دیا، امیر المومنین کی یہی غذا ہے اور یہ غذا بھی پیٹ بھر کر نہ کھاتے تھے۔ آپ کے غلام کا بیان ہے کہ جب سے آپ خلیفہ ہوئے اس وقت سے وفات تک کبھی شکم سیر ہو کر کھانا نہیں کھایا۔

اگر کبھی کوئی اچھی چیز کھانے کی خواہش بھی ہوتی تھی تو اس کی قدرت نہ تھی۔ ایک مرتبہ انگور کھانے کو دل چاہا۔ بیوی سے پوچھا، تمہارے پاس ایک درہم ہے، میں انگور کھانا چاہتا ہوں۔ انہوں نے جھٹاکر جواب دیا، امیر المومنین ہو کر تم کو ایک درہم کی استطاعت نہیں۔ فرمایا، یہ جہنم کی آگ لہریں سے میرے لئے زیادہ آسان ہے۔

ان کی یہ زندگی دیکھ کر ان کی بیوی فاطمہ نے (جنہوں نے امارت کے گہوارے میں پرورش پائی تھی) بھی اسی رنگ میں اپنے کورنگ لیا تھا اور بناؤ سنگار بالکل ترک کر دیا تھا۔

۱۔ سیرت مہربن بن عبد العزیز۔ ص ۸۰ ۲۔ ایضاً۔ ص ۲۵۵ ۳۔ ایضاً۔ ص ۳۹۸ ۴۔ سیرت مہربن بن عبد العزیز۔ ص ۲۷۳ ۵۔ ابن عبد۔ جلد ۵۔ ص ۲۷۴ ۶۔ سیرت مہربن بن عبد العزیز۔ ص ۲۵۲

ایک مرتبہ ایک دولت مند گھرانے کی خاتون نے اس حالت میں دیکھ کر پوچھا تو انہوں نے کہا کہ میرے شوہر کی یہی پسند ہے۔^۱

ذمہ داری کا احساس اور خشیتِ الہی :

حکومت اور سلطنت دلوں کو سخت اور مواخذہ سے بے خوف بنادیتی ہے، لیکن عمر بن عبد العزیز کے دل کو اس نے خشیتِ الہی سے لبریز کر دیا تھا۔ وہ خلافت کی ذمہ داریوں کے احساس سے لرزہ بر اندام رہتے تھے۔

آپ کا معمول تھا کہ عشا کے بعد تنہائی میں مسجد میں بیٹھ کر رورو کر دعائیں کرتے تھے اور اسی حالت میں آنکھ لگ جاتی تھی۔ آنکھ کھلتی تو پھر یہی مشغلہ جاری ہو جاتا۔ اسی طرح روتے دعائیں کرتے اور جاگتے سوتے ساری رات گزر جاتی تھی۔

یہ مشغلہ کبھی گھر میں بھی تنہائی میں ہوتا تھا۔ ایک دن بیوی نے دیکھ لیا، اس کی وجہ پوچھی۔ آپ نے ٹالنا چاہا، مگر بیوی نے اصرار کیا اور کہا میں بھی اس سے نصیحت حاصل کرنا چاہتی ہوں۔ اس وقت آپ نے بتایا کہ

”میں نے اپنے بارے میں غور کیا تو معلوم ہوا کہ میں اس امت کے چھوٹے بڑے اور سیاہ سپید جملہ امور کا ذمہ دار ہوں، اس لئے جب میں بیکس، غریب محتاج، فقیر، گم شدہ قیدی اور اس قبیل کے دوسرے آدمیوں کو یاد کرتا ہوں جو سارے ملک میں پھیلے ہوئے ہیں، جن کی ذمہ داری مجھ پر ہے اور خدا ان کے بارے میں مجھ سے سوال کرے گا اور رسول اللہ ﷺ ان کے متعلق مجھ پر دعویٰ کریں گے، اگر میں خدا کے سامنے کوئی عذر اور رسول اللہ ﷺ کے سامنے کوئی دلیل نہ پیش کر سکوں گا تو مجھے خوف پیدا ہو جاتا ہے اور میرے آنسو نکل آتے ہیں اور جس قدر میں ان چیزوں پر غور کرتا ہوں اسی قدر میرا دل خوفزدہ ہوتا ہے۔“^۲

بعض لوگ آپ کے گریہ و بکا پر ملامت کرتے۔ آپ جواب دیتے تم لوگ مجھے رونے پر ملامت کرتے ہو، حالانکہ اگر فرات کے کنارے بکری کا ایک بچہ بھی ہلاک ہو جائے تو مرناس کے بدلہ میں پکڑا جائے گا۔^۳

۱۔ یہ ت عمر بن عبد العزیز۔ ص ۱۵۴ ج ۱ ایضاً۔ ص ۱۸۸-۱۸۹ و تاریخ الخلفاء۔ تذکرہ عمر بن عبد العزیز

۲۔ ایضاً۔ ص ۲۹۱-۲۹۲

ایک مرتبہ آپ نے ایک فوجی افسر سلیمان بن ابی کریمہ کو لکھا :

”خدا کی تعظیم و خشیت کا سب سے زیادہ مستحق وہ بندہ ہے، جس کو اس نے اس آزمائش میں ڈالا، جس میں میں ہوں۔ خدا کے نزدیک مجھ سے زیادہ سخت حساب دینے والا اور اگر اس کی نافرمانی کروں تو مجھ سے زیادہ ذلیل کوئی نہیں ہے۔ میں اپنی حالت سے سخت دل گرفتہ ہوں۔ مجھے خوف ہے کہ میرے یہ حالات مجھے ہلاک نہ کر دیں۔ مجھے معلوم ہوا ہے تم جہاد فی سبیل اللہ کے لئے جانے والے ہو، تو برادر من جب تم میدان جہاد میں پہنچ جاؤ تو خدا سے دعا کرو کہ وہ مجھے شہادت عطا فرمائے۔ اس لئے کہ میری حالت نہایت سخت اور میرا خطرہ بہت بڑا ہے۔“^۱

موت اور قیامت کا خوف :

سلاطین کی بزم طرب میں موت اور قیامت کے ذکر اور خوف کا گزر بھی نہیں ہوتا۔ لیکن عمر بن عبدالعزیز کی مجلس بزم عزاء ہوتی تھی۔ رات کو علماء جمع ہو کر موت اور قیامت کا ذکر کر کے اس طرح روتے تھے جیسے ان کے سامنے جنازہ رکھا ہے۔^۲

رات رات بھر جاگ کر موت پر غور و فکر کیا کرتے تھے اور قبر کی ہولناکیوں کا ذکر کر کے بے ہوش ہو جاتے تھے۔ ایک مرتبہ اپنے ایک ہم جلس سے فرمایا، میں رات بھر غور و فکر میں جاگتا رہا۔ اس نے پوچھا کس چیز کے متعلق؟ فرمایا، قبر اور اہل قبر کے متعلق۔ اگر تم مردے کو تین دن بعد قبر میں دیکھو تو انس و محبت کے باوجود اس کے پاس جاتے ہوئے خوفزدہ ہو گے۔ تم ایسا گھر دیکھو گے جس میں خوش لباس اور خوشبو کے بجائے کیڑے رینگ رہے ہوں گے۔ پیپ بہہ رہی ہوگی اور اس میں کیڑے تیر رہے ہوں گے، بد بو پھیلی ہوگی، کفن بوسیدہ ہو چکا ہوگا۔ یہ کہہ کھنکی بندھ گئی اور بے ہوش ہو کر گر پڑے۔ ان کی بیوی پانی چھڑک کر ہوش میں لائیں۔^۳

یزید بن حوشب کا بیان ہے کہ میں نے حسن بصری اور عمر بن عبدالعزیز سے زیادہ کسی شخص کو قیامت سے ڈرنے والا نہیں دیکھا۔ معلوم ہوتا تھا، گویا دوزخ ان ہی کے لئے بنائی گئی ہے۔^۴

آیات قرآنی سے تاثر :

قرآن مجید کی موعظت آیات پڑھ کر بے حال ہو جاتے، ایک شب کو یہ آیت :

۱۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۲۹۲

۲۔ تاریخ الخلفاء۔ ص ۲۳۷

۳۔ سیرت عمر بن عبدالعزیز۔ ص ۱۸۷

۴۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۲۹۲

”یوم یکون الناس کالفراش المبتوث وتکون الجبال کالعہن المنفوش“۔

”جس دن لوگ بکھرے ہوئے پروانوں کے ہوں گے اور پہاڑ مثل دھنکے ہوئے اُدن کے ہوں گے“۔

تلاوت کر کے زور سے چیخے و سوء صبا حاہ اور اُچھل کر اس طرح گرے کہ معلوم ہوتا تھا کہ دم نکل جائے گا، پھر اس طرح ساکن ہو گئے کہ معلوم ہوتا تھا ختم ہو گئے، پھر ہوش میں آ گئے۔^۱

ایک دن نماز میں یہ آیت :

”وفقواہم انہم مسئولون“۔

”ان کو بتادو کہ ان سے باز پرس کی جائے گی“۔

پڑھی تو اتنے متاثر ہوئے کہ اسی کو بار بار دہراتے رہے، اور اس سے آگے نہ بڑھ سکے۔^۲

دیانت : آپ کے فضائل اخلاق میں دیانت کا وصف سب سے زیادہ نمایاں ہے۔ مسلمانوں کے مال کی حفاظت میں آپ نے دیانت کا جو نمونہ پیش کیا، اس کی مثال کسی قوم کی تاریخ میں مشکل سے مل سکتی ہے۔

بیت المال سے کبھی معمولی فائدہ اٹھانا بھی گوارا نہ کیا۔ رات کو جب تک خلافت کے کام انجام دیتے تھے، اس وقت تک بیت المال کی شمع جلاتے تھے، اس کے بعد گل کر کے اپنا ذاتی چراغ جلواتے تھے۔^۳

بیت المال کی جانب سے فقراء اور مسکین کے لئے جو مہمان خانہ تھا، اس کے باورچی خانہ سے اپنے لئے پانی بھی گرم نہ کراتے تھے۔ ایک مرتبہ غفلت میں آپ کا ملازم ایک مہینہ تک اس مطبخ سے آپ کے وضو کا پانی گرم کرتا رہا۔ آپ کو معلوم ہوا تو اتنی لکڑی خرید کر باورچی خانہ میں داخل کرادیں۔^۴

ایک بار غلام کو گوشت کا ٹکڑا بھوننے کا حکم دیا، وہ اسی مطبخ سے لایا آپ نے اسے ہاتھ نہ لگایا، اور غلام سے فرمایا تم ہی کھالو، میری قسمت کا نہ تھا۔^۵

خلافت کے کاموں کے سلسلہ میں جو لوگ آتے تھے وہ اسی مہمان خانہ میں ٹھہرتے تھے۔ حضرت عمرؓ بن عبدالعزیز ان کے ساتھ کھانا نہ کھاتے تھے۔ ایک مرتبہ چند مہمانوں نے کھانے سے

۱۔ سیرت عمرؓ بن عبدالعزیز۔ ص ۱۹۰ ۲۔ ایضاً۔ ۱۹۱ ۳۔ تاریخ الخلفاء۔ ص ۲۳۷ وابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۲۹۵

۴۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۲۹۵ ۵۔ سیرت عمرؓ بن عبدالعزیز۔ ص ۶

انکار کر دیا کہ جب تک آپ نہ کھائیں گے ہم بھی نہ کھائیں گے۔ اس دن مجبور ہو کر مہمانوں کے ساتھ کھانے لگے، مگر اس کا معاوضہ دے دیتے تھے^۱۔

ایک مرتبہ بہت سے سیب آئے۔ آپ انہیں عام مسلمانوں میں تقسیم فرما رہے تھے۔ آپ کا چھوٹا بچہ ایک سیب اٹھا کر کھانے لگا، آپ نے اس کے منہ سے چھین لیا۔ وہ رونے لگا اور جا کر اپنی ماں سے شکایت کی۔ ماں نے بازار سے سیب مزگا کر دیئے۔ عمر بن عبد العزیز گھر آئے تو انہیں سیب کی خوشبو معلوم ہوئی۔ پوچھا فاطمہ کوئی سرکاری سیب تو تمہارے پاس نہیں ہے۔ انہوں نے سارا واقعہ بیان کر دیا۔ آپ نے فرمایا، ”خدا کی قسم اس کے منہ سے نہیں چھینا تھا، اپنے دل سے چھینا تھا۔ لیکن مجھے یہ پسند نہ تھا کہ میں مسلمانوں کے حصہ کے ایک سیب کے بدلہ میں اللہ تعالیٰ کے حضور میں اپنے نفس کو برباد کروں^۲۔“

آپ کو لبنان کا شہد بہت مرغوب تھا۔ ایک مرتبہ آپ نے اس کی خواہش ظاہر کی۔ آپ کی بیوی نے وہاں کے حاکم ابن معدیکرب کے پاس کہلا بھیجا، انہوں نے بہت سا بھجوا دیا۔ فاطمہ نے حضرت عمر بن عبد العزیز کے سامنے پیش کیا۔ آپ نے شہد دیکھ کر فرمایا، معلوم ہوتا ہے تم نے ابن معدیکرب کے پاس کہلا بھیجا تھا، ان ہی نے بھیجا ہے۔ چنانچہ کل شہد بکوا کر اس کی قیمت بیت المال میں داخل کر دی، اور ابن معدیکرب کو لکھ بھیجا کہ تم نے فاطمہ کے کہلانے پر شہد بھیجا ہے، خدا کی قسم اگر آئندہ ایسا کیا تو اپنے عہدے پر نہ رہو گے، اور تمہارے چہرے پر نظر نہ ڈالوں گا^۳۔

ایک مرتبہ آپ کی حاملہ بیوی کے لئے تھوڑے سے دودھ کی ضرورت تھی۔ لونڈی مہمان خانہ سے ایک پیالہ دودھ لے آئی۔ آپ نے پوچھا یہ کیا ہے؟ اس نے کہا بی بی کے لئے دودھ کی ضرورت تھی، اگر اس وقت دودھ نہ دیا جائے گا تو اسقاط کا اندیشہ ہے۔ اس لئے یہ دودھ داراضیانہ سے لے آئی ہوں۔ یہ سن کر لونڈی کا ہاتھ پکڑا اور چلاتے ہوئے بیوی کے پاس لائے اور کہا، اگر حمل فقراء و مساکین کے کھانے کے علاوہ اور کسی چیز سے قائم نہیں رہ سکتا تو خدا اس کو قائم نہ رکھے۔ یہ برہمی دیکھ کر بیوی نے دودھ واپس کر دیا^۴۔

احتیاط کا آخری نمونہ یہ ہے کہ ایک مرتبہ بیت المال کا مشک آپ کے سامنے لایا گیا۔ آپ نے ناک بند کر لی کہ اس کی خوشبو نہ آنے پائے۔ لوگوں نے عرض کیا امیر المؤمنین اس کی خوشبو سونگھ لینے میں کیا ہرج ہے۔ فرمایا، مشک کا انتفاع یہی ہے^۵۔

۱۔ سیرت عمر بن عبد العزیز۔ ص ۱۶۲ ۲۔ ایضاً ۳۔ ایضاً۔ ص ۵۸ ۴۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۲۷۹

۵۔ سیرت عمر بن عبد العزیز۔ ص ۱۶۰

تخت خلافت پر قدم رکھنے کے بعد ہدایا و تحائف کا سلسلہ بند کر دیا تھا۔ ایک مرتبہ کسی شخص نے آپ کو سب اور دوسرے میوے ہدیہ میں بھیجے۔ آپ نے واپس کر دیئے۔ بھیجنے والے نے آپ سے کہا ہدیہ تو رسول اللہ ﷺ قبول فرماتے تھے۔ آپ نے جواب دیا، لیکن ہمارے لئے اور ہمارے بعد والوں کے لئے وہ رشوت ہے۔ ابن جوزی نے اس قبیل کے اور بہت سے واقعات لکھے ہیں۔

توکل : توکل اور اعتماد علی اللہ نے تمام خطرات سے بے پرواہ کر دیا تھا۔ جس زمانہ سے امیر معاویہ پر حملہ ہوا تھا، اس زمانہ سے خلفاء کی حفاظت کا بڑا اہتمام رہتا تھا۔ سینکڑوں سپاہی پہرہ پر متعین رہتے تھے۔ عمر بن عبدالعزیز نے دوسرے سامان تجل اس کو بھی ختم کر دیا۔^۱

ایک مرتبہ بعض ہوا خواہوں نے عرض کیا کہ گذشتہ خلفاء کی طرح آپ بھی دیکھ بھال کر کھایا کیجئے اور حملہ کی حفاظت کے لئے نماز میں پہرہ کا انتظام رکھا کیجئے۔ طاعون میں ہٹ جایا کریں۔ یہ سن کر فرمایا، اس حفاظت کے باوجود آخر وہ لوگ کیا ہوئے۔ جب لوگوں نے زیادہ اصرار کیا تو فرمایا، خدایا اگر میں تیرے علم میں روز قیامت کے علاوہ اور کسی دن سے ڈروں تو تو میرے خوف کو اطمینان نہ دلانا۔^۲

تواضع و مساوات :

ترفع، کبر، خود نمائی اور عدم مساوات وغیرہ امارت کے لوازم میں ہیں۔ خود حضرت عمر بن عبد العزیز میں خلافت سے پہلے بڑی تمکنت تھی۔ لیکن خلافت کے بعد سراپا بجز وانکساری اور مساوات کا نمونہ بن گئے تھے۔

اوپر گزر چکا ہے کہ خلافت کے بعد انہوں نے تمام شاہی امتیازات مٹا دیئے تھے اور فرمایا تھا کہ، ”میں بھی عام مسلمانوں کی طرح ایک مسلمان ہوں۔“ سرکاری پہرہ داروں کو تعظیم کے لئے اٹھنے کی ممانعت کر دی اور خود ان کے ساتھ برابر بیٹھتے تھے۔^۳

لوٹڈی غلاموں کے ساتھ برتاؤ اتنا مساویانہ تھا کہ کبھی کبھی آپ خود بھی ملازمین کی خدمت کرتے تھے۔ ایک مرتبہ پنکھا جھلتے جھلتے ایک لوٹڈی کی آنکھ لگ گئی۔ آپ نے پنکھا لے کر اس کو جھلنا شروع کر دیا۔

اس کی آنکھ کھلی تو گھبرا کر چلائی۔ آپ نے فرمایا، آخر تم بھی میری طرح انسان ہو، تم کو بھی گرمی لگتی ہوگی، جس طرح تم مجھے پنکھا جھل رہی تھیں، میں نے تم کو جھلنا مناسب سمجھا۔^۴

۱۔ سیرت عمر بن عبدالعزیز، ص ۱۶۰ ۲۔ ابن سعد، جلد ۵، ص ۲۹۴ ۳۔ سیرت عمر بن عبدالعزیز، ص ۵۷ ایضاً۔ ص ۵۷

جنازہ میں شرکت کے وقت خلفاء کے لئے علیحدہ چادر بچھائی جاتی تھی۔ چنانچہ حسب معمول جب آپ کے لئے پہلی مرتبہ بچھائی گئی تو آپ نے اس کو پیروں سے ہٹا دیا۔^۱

ملازموں کے آرام میں خلل نہ ڈالتے تھے اور ان کے آرام کے اوقات میں خود اپنے ہاتھ سے کام کر لیتے تھے۔ ایک مرتبہ رجا، بن حیوہ سے گفتگو میں رات گزر گئی اور چراغ جھلکانے لگا۔ پاس ہی ملازم سویا ہوا تھا۔ رجا نے کہا اسے جگا دوں۔ فرمایا سونے دو۔

رجا نے خود چراغ درست کرنے کا ارادہ کیا۔ آپ نے روک دیا کہ مہمان سے کام لینا مروت کے خلاف ہے اور خود اٹھ کر زیتون کا تیل لیا اور چراغ ٹھیک کر کے پلٹ کر فرمایا، جب میں اٹھا تھا، تب بھی عمر بن عبدالعزیز تھا اور اب بھی عمر بن عبدالعزیز ہوں۔^۲

اس تواضع اور مساوات کی وجہ سے ان لوگوں کو جو خلیفہ میں جاہ و جلال دیکھنے کے عادی تھے، آپ کے پہچاننے میں دقت ہوتی تھی۔ حکم بن عمرو الرعینی کا بیان ہے کہ عمر بن عبدالعزیز ایک حلقہ سے اٹھ کر دوسرے حلقہ میں بیٹھ جاتے تھے اور وہ اجنبی جو آپ کو پہچانتے نہ تھے، انہیں جب تک اشارہ سے بتایا نہ جاتا، اس وقت تک وہ پہچان نہ سکتے تھے۔^۳

اس مختصر تذکرہ میں ان کے اخلاق کمال کا احاطہ مشکل ہے۔ اس لئے صرف چند نمونے پیش لئے گئے ہیں۔

(۵۳) عمرو بن مرہ

نام و نسب : عمرو نام ہے۔ ابو عبد اللہ کنیت۔ نسب نامہ یہ ہے : عمرو بن مرہ بن عبد اللہ بن طارق بن الحارث ابن سلمہ بن کعب بن وائل بن جہل بن کنانہ بن نعلبہ بن مراد جہل مرادی۔

فضل و کمال : علمی اعتبار سے کوفہ کے ممتاز علماء میں تھے۔ حافظ ذہبی لکھتے ہیں، کسان ثقہ ثبتا اماما مسر کہتے ہیں کہ میں نے ان سے افضل کسی کو نہیں پایا۔^۴

حدیث : حفظ حدیث کے لئے یہ سند کافی ہے کہ حافظ ذہبی ان کو حافظ کا لقب دیتے ہیں۔ عبد الرحمن بن مہدی انہیں حافظ کوفہ میں شمار کرتے تھے۔^۵

۱۔ سیرت عمر بن عبدالعزیز۔ ص ۱۷۲

۲۔ ایضاً۔ ص ۱۷۳

۳۔ ایضاً۔ ص ۱۷۳

۴۔ ایضاً

۵۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۰۸

حفص بن غیاث کا بیان ہے کہ میں نے اعمش سے عمرو بن مروہ کے علاوہ کسی کی تعریف نہیں سنی۔ وہ کہتے تھے کہ ابن مروہ اپنی روایات میں مامون تھے۔ شعبہ کہتے تھے کہ تمام راویان حدیث سے حدیثوں میں کچھ نہ کچھ رد و بدل ہو جاتا ہے۔ صرف ابن عون اور عمرو بن مروہ اس سے مستثنیٰ ہیں۔ مسعر کہتے ہیں کہ وہ صدق کی کان ہیں۔^۱

حدیث میں انہوں نے عبد اللہ بن اوفی، ابو وائل، مرۃ الطیب، سعید بن مسیب، عبد الرحمن ابن ابی لیلیٰ، عبد اللہ بن حارث نجرانی، عمرو بن میمون ادوی، عبد اللہ بن سلمہ، حسن بن مسلم، خثیمہ بن عبد الرحمن، سعد بن عبیدہ، سعید بن جبیر اور ابراہیم نخعی جیسے علماء سے استفادہ کیا تھا۔ ابو اسحق سمیعی اعمش، منصور، زید بن ابی انیسہ، مسعر، علاء بن مسیب، اوزاعی، ابن ابی لیلیٰ، ثوری، شعبہ وغیرہ آپ کے زمرہ تلامذہ میں تھے۔^۲

نماز میں اخلاص :

اس علم کے ساتھ وہ عمل کے زیور سے آراستہ تھے۔ نماز اس خضوع سے پڑھتے تھے کہ معلوم ہوتا تھا پڑھتے ہی مغفرت ہو جائے گی۔ شعبہ بیان کرتے ہیں کہ جب جب میں نے عمرو بن مروہ کو نماز پڑھتے دیکھا، ہمیشہ یہی خیال ہوا کہ نماز سے لوٹنے سے قبل ہی ان کی قبولیت ہو جائے گی۔^۳ ایک روایت میں ہے کہ ان کی مغفرت ہو جائے گی۔^۴

وفات : ۱۱۶ھ میں وفات پائی۔ جنازہ میں عبد الملک بن مسیرہ کی زبان پر یہ کلمہ تھا کہ وہ خیر البشر تھے۔^۵

(۵۴) علقمہ بن قیسؓ

نام و نسب : علقمہ نام ہے۔ ابو ثعلبی کنیت، مشہور محدث ابراہیم نخعی کے ماموں اور اسود بن یزید کے چچا تھے۔ نسب نامہ یہ ہے : علقمہ بن قیس بن عبد اللہ بن مالک بن علقمہ بن سلمان بن کہیل بن بکر بن عوف بن نخع نخعی۔

پیدائش : آنحضرت ﷺ کے عہد میں پیدا ہوئے۔

۱ ابن سعد جلد ۶۔ ص ۲۲۰

۲ ایضاً ص ۱۰۲

۳ تہذیب المعاد جلد ۸۔ ص ۱۲-۱۳

۴ ابن سعد جلد ۶۔ ص ۲۲۰

۵ تذکرۃ الحفاظ جلد اول۔ ص ۱۰۸

فضل و کمال : فضل و کمال اور زبد و دورع کے لحاظ سے ممتاز تابعین میں تھے۔

انہوں نے زمانہ ایسا پایا کہ بہت سے اکابر صحابہ سے استفادہ کا موقع ملا۔ حضرت عمر فاروقؓ، حضرت علی مرتضیٰؓ، عبد اللہ بن مسعودؓ، حذیفہ بن یمانؓ، سلمان فارسیؓ، ابی مسعود بدریؓ، ابو درداء انصاریؓ وغیرہ اکابر صحابہؓ موجود تھے۔ ان سے انہوں نے روایتیں کی ہیں۔ لیکن فقیہ الامت عبد اللہ بن مسعودؓ کے سرچشمہ فیض سے خصوصیت کے ساتھ زیادہ مستفید ہوئے تھے۔ انہوں نے ان کو ابتداء سے انتہا تک تعلیم دی۔

اسود کا بیان ہے کہ عبد اللہ بن مسعودؓ علقمہ کو جس طرح قرآن کی تعلیم دیتے تھے، اسی طرح تشہد کی تعلیم دیتے تھے۔ ان کی اس توجہ اور فیض بخشی سے علقمہ، ابن مسعودؓ کا مثنیٰ بن گئے تھے۔ ابن مسعودؓ خود فرمایا کرتے تھے کہ میں جو کچھ پڑھتا اور جانتا ہوں وہ سب علقمہ پڑھتے اور جانتے ہیں۔ ان کے علمی کمالات پر تمام علماء و محدثین کا اتفاق ہے۔ حافظ ذہبی لکھتے ہیں کہ وہ فقیہ اور امام بارع تھے۔ علامہ نووی لکھتے ہیں کہ علقمہ بلند مرتبہ جلیل القدر اور صاحب کمال فقیہ تھے۔^۵

قرآن : علقمہ کو قرآن، حدیث اور فقہ جملہ علوم میں یکساں کمال حاصل تھا۔ قرآن کی تعلیم مسعودؓ سے حاصل کی تھی۔ کان جود القرآن علی مسعودؓ ابن مسعودؓ کبھی کبھی اپنے قرأت کی صحت کے لئے خود علقمہ کو قرآن پڑھ کر سنا تے تھے۔

علقمہ کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ ابن مسعودؓ نے مجھ سے کہا کہ تم سورہ بقرہ میں میری گرفت کرو، چنانچہ اسے سنا کر مجھ سے پوچھا، میں نے کچھ چھوڑا تو نہیں۔ میں نے کہا ایک حرف چھوٹ گیا ہے۔ انہوں نے خود ہی کہا فلاں حرف، میں نے کہا، ہاں۔

نہایت خوش گلو اور شیریں آواز تھے۔ اس لئے ابن مسعودؓ انہیں ترتیل کے ساتھ قرآن پڑھنے کی ہدایت کرتے تھے۔ ان کا خود بیان ہے کہ خدا نے مجھے خوش آوازی عطا فرمائی ہے۔ عبد اللہ بن مسعودؓ مجھ سے قرآن پڑھوا کر سنتے اور فرماتے، میرے ماں باپ تم پر فدا ہوں، خوش آوازی کے ساتھ پڑھا کرو۔ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے۔ آپ فرماتے تھے کہ حسن صوت قرآن کی زینت ہے۔^۶

۱۔ سیرت عمر بن عبد العزیز۔ ۱۷۳-۱۷۴ ۲۔ طبقات ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۵۹ ۳۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۳۱

۴۔ ایضاً ص ۱۳۲ ۵۔ تہذیب الاما۔ جلد اول۔ ص ۳۴۲ ۶۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۳۱

حدیث : حدیث کے وہ نہایت ممتاز حفاظ میں تھے۔ حافظہ نہایت قوی تھا۔ جو چیز ایک دفعہ یاد کر لی وہ گویا کتاب میں محفوظ ہو گئی۔ ان کا بیان ہے کہ میں نے جو چیز جوانی کے زمانہ میں یاد کی اس کو اس طرح پڑھتا ہوں گویا ورق میں لکھی ہوئی تحریر کو پڑھتا ہوں۔ اس حافظہ کے ساتھ انہیں حضرت عمر فاروقؓ، حضرت عثمان غنیؓ، حضرت علی مرتضیٰؓ، سعدؓ، حذیفہ بن یمانؓ، ابودرداءؓ، حضرت عائشہ صدیقہؓ اور عبد اللہ بن مسعودؓ جیسے اکابر اور علماء صحابہ سے استفادہ کا موقع ملا^۱۔

ان بزرگوں کے فیض نے انہیں حدیث کا بڑا حافظ بنادیا۔ علامہ ابن سعد ان کو کثیر الحدیث^۲ اور حافظ ذہبی امام بارع لکھتے ہیں^۳۔ عبد اللہ بن مسعودؓ کی احادیث کو بیشتر حصہ بلکہ قریب قریب کل علقمہ کے سینہ میں محفوظ تھا^۴۔

روایت حدیث میں احتیاط :

لیکن اس وسعت علم کے باوجود وہ محدث بننا اور اس کے ذریعہ عظمت و جاہ حاصل کرنا پسند نہ کرتے تھے۔ ابن مسعودؓ کے انتقال کے بعد لوگوں نے ان سے درخواست کی کہ اب آپ سنت کی تعلیم کے لئے بیٹھئے۔ انہوں نے جواب دیا کہ تم لوگ چاہتے ہو کہ لوگ میرے پیچھے چلیں^۵۔

تلامذہ : حدیث میں ان کے تلامذہ کا دائرہ بہت وسیع تھا۔ عبد الرحمن بن یزید، ابراہیم ابن سعد، امام شعبی، ابو قاضی، شقیق بن سلمہ بن کہیل، قیس رومی، قاسم بن خمیرہ، ابوالخنی سبعی وغیرہ ان کے تلامذہ میں ہیں۔ ان میں ان کے بھانجے ابراہیم خنی اور بھتیجے اسود بن یزید خصوصیت کے ساتھ لائق ذکر ہیں^۶۔

فقہ : فقہ کافن بھی انہوں نے فقیہ الامت ابن مسعودؓ سے حاصل کیا تھا۔ اس لئے اس میں امامت و اجتہاد کا درجہ رکھتے تھے۔ کان فقیہا اما ما بارعاً^۷۔ امام نووی صاحب کمال فقیہ لکھتے ہیں^۸۔ وسعت علم : وسعت علم کے اعتبار سے علقمہ ابن مسعودؓ کے ممتاز اصحاب میں سے تھے۔ ابن بدائی کا بیان ہے کہ عبد اللہ بن مسعودؓ کے علم کے بڑے حاملین علقمہ، اسود عبیدہ اور حارث تھے^۹۔ ان میں علقمہ سب پر فائق تھے۔ ابراہیم کا بیان ہے کہ ابن مسعود کے چھ اصحاب لوگوں کو درس اور

۱۔ ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۶۲ ۲۔ ایضا ۳۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۳۱ ۴۔ ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۶۰

۵۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۷۔ ص ۲۷۷ ۶۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۳۱ ۷۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۷۔ ص ۲۷۷

۸۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۷۔ ص ۲۷۷ ۹۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۳۱

سنت کی تعلیم دیتے تھے۔ ان میں دو علقمہ اور اسود تھے۔ ابوالہذیل نے پوچھا، ان دونوں میں کون افضل تھا۔ انہوں نے علقمہ کا نام لیا^۱۔ عبد اللہ بن مسعود^۲ کی یہ سند کہ جو کچھ میں پڑھتا ہوں اور جانتا ہوں، وہ سب علقمہ پڑھتے اور جانتے ہیں۔ ان کے وسعتِ علم کے لئے کافی ہے۔

صحابہ کا استفادہ :

ان کا علمی کمال اتنا مسلم تھا کہ صحابہ رسول ﷺ تک ان سے استفادہ کرتے تھے۔ جو ایک تابعی کے لئے بہت بڑا طغراء امتیاز ہے^۳۔ ابو ظبیان کا بیان ہے کہ میں نے متعدد صحابہ رسول ﷺ کو دیکھا ہے کہ وہ علقمہ سے مسائل پوچھتے تھے اور استفادہ کرتے تھے^۴۔

فضائل اخلاق :

عادات و خصال اور اخلاق میں علقمہ ذاتِ نبوی کا نمونہ تھے۔ ابراہیم کا بیان ہے کہ عبد اللہ بن مسعود^۵ طور طریق اور عادات و خصال میں نبی کریم ﷺ کے مشابہ تھے، اور علقمہ عبد اللہ بن مسعود کے مشابہ تھے۔ اس طرح گویا علقمہ رسول اللہ ﷺ کے مشابہ تھے^۶۔ علقمہ عادت و خصال میں ابن مسعود سے اس درجہ مشابہ تھے کہ جن لوگوں نے ان کو نہیں دیکھا تھا وہ علقمہ کو آئینہ عمل میں ان کی تصویر دیکھ سکتے تھے^۷۔

زہد و عبادت : یہ مشابہت محض علم اور ظاہری خصال تک محدود نہ تھی۔ بلکہ عمل میں بھی وہ ابن مسعود کے ساتھ کامل مشابہت رکھتے تھے۔ ان کا شمار علمائے ربانین میں تھا^۸۔ حافظ ذہبی لکھتے ہیں کہ وہ صاحبِ خیر و دورِ ع تھے^۹۔

تلاوتِ قرآن : قرآن کے ساتھ ان کو غیر معمولی شغف و انہماک تھا۔ معمولاً چھ دن میں ایک قرآن ختم کرتے تھے^{۱۰}۔ کبھی کبھی ایک رات میں پورا قرآن پڑھ ڈالتے تھے۔

ابراہیم کا بیان ہے کہ علقمہ ایک مرتبہ مکہ گئے۔ شب کے وقت انہوں نے طواف شروع کیا۔ پہلے سات پھیروں میں انہوں نے طواف ختم کیں، دوسرے سات پھیروں میں میٹن، تیسرے سات پھیروں میں مثنیٰ اور چوتھے میں بقیہ سورتیں ختم کیں۔ اس طرح انہوں نے ایک شب میں طواف کی حالت میں پورا قرآن تمام کر دیا^{۱۱}۔

۱۔ تہذیب التہذیب - جلد ۷ - ص ۲۷۷ ۲۔ تذکرۃ الحفاظ - جلد اول ص ۳۱ ۳۔ تہذیب التہذیب -

جلد ۷ - ص ۲۷۸ ۴۔ ابن سعد - جلد ۶ - ص ۵۸ ۵۔ تہذیب التہذیب - جلد ۷ - ص ۲۷۷ ۶۔ ابن سعد -

جلد ۶ - ص ۶۱ ۷۔ تذکرۃ الحفاظ - جلد اول - ص ۳۲ ۸۔ ابن سعد - جلد ۶ - ص ۶۰ ۹۔ ایضاً - ص ۵۹

قرآن کے ساتھ اس شیفگی کا یہ نتیجہ تھا کہ آیات قرآنی ان کی زبان پر اس قدر جاری ہو گئی تھیں کہ عموماً ہر کام آیت قرآنی کے اشارے سے شروع کرتے تھے۔ کھانے کے وقت قرآن کی اس آیت فان طبن لکم عن شیء منہ نفساً فکلوه ہنیناً مرنیاً کی طرف اشارہ کر کے بیوی سے کھانا مانگتے کہ مجھے ان لذیذ اور خوشگوار کھانوں میں سے کھلاؤ^۱۔

رکاب پر پاؤں رکھتے ہوئے پڑھتے، الحمد للہ سبحان الذی سخر لنا هذا وما کننا له مقرنین و انا الی ربنا لمنقلبون^۲۔

جہاد فی سبیل اللہ :

اس علم کے ساتھ جہاد کا بھی ولولہ رکھتے تھے۔ چنانچہ ۳۲ھ میں امیر معاویہؓ کے ساتھ قسطنطنیہ کی مہم میں شریک ہوئے۔ اس مہم کے اکثر شرکاء آنحضرت ﷺ کی ایک پٹن گونی کا مصداق بننے کے لئے جذبہ شہادت سے مخمور تھے۔ ایک مجاہد معہد نے ایک برج پر حملہ کرتے وقت سر پر باندھنے کے لئے علقمہ سے چادر مستعار لی تھی۔ وہ خلعت شہادت سے سرفراز ہوئے۔ علقمہ کی چادر ان کے خون سے تر ہو گئی۔ اس چادر کو بہت متبرک سمجھتے تھے اور اس کو اوڑھ کر جمعہ میں جاتے تھے اور کہتے تھے کہ میں نے اس کو اس لئے اوڑھتا ہوں کہ اس میں معہد کا خون ہے^۳۔

شہرت سے نفرت : شہرت سے بہت گھبراتے تھے۔ اس سے بچنے کے لئے تعلیم و تعلم کے سلسلے میں کسی خاص مقام میں بیٹھنا پسند نہ کرتے تھے۔ عبدالرحمن بن زبیر کا بیان ہے کہ ہم لوگوں نے علقمہ سے درخواست کی کہ آپ مسجد میں نماز پڑھتے اور بعد نماز وہاں بیٹھتے، تاکہ لوگ آپ سے مسائل پوچھا کرتے۔ فرمایا، میں یہ پسند نہیں کرتا کہ لوگ اشارہ کریں کہ یہ علقمہ ہے^۴۔

امراء دولت سے دامن کشی :

امراء اور ارباب دول سے نہ صرف بے نیاز تھے اور ان سے دامن بچاتے تھے۔ بلکہ ان سے میل جول اور آمد و رفت رکھنا، اخلاقی نقصان تصور کرتے تھے۔ ایک مرتبہ لوگوں نے کہا کہ آپ امراء کے یہاں جایا کیجئے کہ وہ آپ کی حقیقت سے آگاہ ہوں اور آپ کا مرتبہ پہچانیں۔ فرمایا میں ان سے جتنی باتیں دور کروں گا اور جتنی چیزیں کم کروں گا، اس سے زیادہ چیزیں وہ مجھ سے گھٹا دیں گے^۵۔ یعنی میں جتنی ان کی بُرائیاں دور کروں گا، اتنی وہ میری بھلائیاں دور

۱۔ ابن سعد۔ ایضاً۔ ص ۵۸

۲۔ ابن اثیر۔ جلد ۲ ص ۱۰۳

۳۔ ایضاً۔ ص ۵۹

۴۔ ابن سعد۔ جلد ۶ ص ۵۹

۵۔ ایضاً

کر دیں گے۔ وہ نہ صرف خود امراء سے نہیں ملتے تھے، بلکہ دوسروں کو بھی اس سے روکتے تھے۔
ابو وائل کا بیان ہے کہ جب کوفہ اور بصرہ دونوں کی ولایت ابن زیاد سے متعلق ہوئی تو اس نے مجھ سے کہا کہ تم بھی میرے ساتھ چلنا۔ میں نے جا کر علقمہ سے پوچھا، انہوں نے کہا، ان لوگوں (امراء) سے تم کو جو حاصل ہوگا، اس سے زیادہ بہتر چیز وہ تم سے لیں گیں۔ وفود وغیرہ کے سلسلے میں بھی وہ امراء کے دربار میں جانا پسند نہ کرتے تھے۔ ایک مرتبہ ایک وفد میں جو امیر معاویہ کے پاس جانے والا تھا، ان کا نام لکھ دیا گیا۔ انہیں معلوم ہوا تو فوراً ابو بردہ کو لکھا کہ میرا نام کاٹ دو۔^۱

وفات : ۶۲ھ میں کوفہ میں وفات پائی۔ مرض الموت میں وصیت کی تھی کہ دم آخر کلمہ طیبہ کی تلقین کی جائے تاکہ میری زبان سے آخر کلمہ لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ نکلے۔ کسی کو موت کی خبر نہ دی جائے، ورنہ وہ زمانہ جاہلیت کا اشتہار بن جائے گی۔ دفن کرنے میں جلدی کی جائے۔ بین کرنے کو نہ کرانے والی عورتیں ساتھ نہ ہوں۔^۲

(۵۵) قاسم بن محمد بن ابی بکرؓ

نام و نسب : قاسم نام ہے۔ ابو محمد کنیت۔ حضرت ابو بکر صدیقؓ کے صاحبزادے محمد بن ابی بکرؓ کے فرزند ہیں۔ ان کی ماں سودہ ام ولد تھیں۔ قاسم اپنے علمی اور اخلاقی لحاظ سے مدینہ کے ممتاز ترین بزرگوں میں تھے۔

قیسی اور پھوپھی کی آغوش میں پرورش :

حضرت عثمان غنیؓ ان منائت اور شہادت کے سلسلہ میں محمد بن ابی بکرؓ کا نام تاریخ اسلام میں بڑی شہرت رکھتا ہے۔ وہ حضرت عثمان غنیؓ کے شدید ترین مخالفین میں سے تھے۔ بلکہ قاتلین عثمان کے سلسلہ میں ان کا نام لیا جاتا ہے۔

حضرت عثمان غنیؓ کی شہادت کے بعد حضرت علی مرتضیٰؓ کے ساتھ ہو گئے، اور ان کے اوامیر معاویہؓ کے اختلافات میں حضرت علی مرتضیٰؓ کے پرجوش حامیوں میں رہے۔ ان کی ان خدمات کے صلہ میں حضرت علیؓ نے ان کو صدارتی بنا دیا۔ جب امیر معاویہؓ کی جانب سے مرو بن الحاضر نے سر پٹنج کشی کی، اس وقت محمد بن ابی بکرؓ کام آگئے۔

قاسم اس وقت بہت کم سن تھے۔ اس لئے ان کی پھوپھی ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہؓ نے ان کو اپنے آغوشِ شفقت میں لے لیا اور بڑے لاڈ پیار سے پالا۔ قاسم اس زمانہ کے بعض واقعات جو ان کے حافظہ میں رہ گئے تھے بیان کرتے تھے۔ چنانچہ کہتے تھے کہ ہماری پھوپھی عائشہؓ عرفہ کی شب کو ہم لوگوں کے سر منڈواتی تھیں اور ہمیں ٹوپی پہنا کر مسجد بھیجتی تھیں اور دوسرے دن صبح کو ہم لوگوں کی طرف سے قربانی کرتی تھیں۔^۱

فضل و کمال : حضرت عائشہ صدیقہؓ وہ مخدومہ علم تھیں، جن کے ادنیٰ ترین خدام مسند علم و عمل کے وارث ہوئے، قاسم تو گویا محبوب فرزند تھے۔ ان کی تربیت نے ان کو علم و عمل کا مجمع البحرین بنا دیا تھا۔ علامہ ابن سعد لکھتے ہیں کہ وہ رفیع المنزلت و عالی مرتبت فقیہ، امام اور بڑے حافظ حدیث اور متورع تھے۔^۲ امام نووی لکھتے ہیں کہ وہ بڑے جلیل القدر تابعی ہیں۔ ان کی جلالت و شوق اور امامت پر سب کا اتفاق ہے۔^۳

تفسیر : انہیں جملہ علوم میں پورا درک تھا، لیکن کلام الہی کی تفسیر میں بڑے محتاط تھے۔ اس لئے انہوں نے بحیثیت مفسر کے کوئی شہرت حاصل نہیں کی۔ وہ غایت احتیاط میں تفسیر ہی نہ بیان کرتے تھے۔^۴

حدیث : حضرت عائشہ صدیقہؓ کی ذات سرچشمہ حدیث تھی۔ قاسم زیادہ تر اسی سرچشمہ سے سیراب ہوئے تھے۔ ان کے علاوہ انہوں نے دوسرے سامعین حدیث میں ابن عباسؓ، ابن عمرؓ اور ابو ہریرہؓ سے بھی پورا استفادہ کیا تھا۔ ان کا خود بیان ہے کہ میں بحر ابن عباسؓ کے پاس بیٹھتا تھا۔ ابن عمرؓ اور ابو ہریرہؓ کے پاس بیٹھتا تھا اور ان سے زیادہ سے زیادہ فائدہ اٹھایا۔ ابن عمرؓ کے پاس ایسا علم و ورع تھا اور ایسی نادر معلومات تھیں جو اور کہیں نہیں حاصل ہو سکتی تھیں۔^۵

ان بزرگوں کے علاوہ ابن عمرو بن العاصؓ، عبد اللہ بن جعفرؓ، معاویہؓ، عبد اللہ بن جنابؓ، رافع بن خدیجؓ، اسلم مولیٰ عمرو وغیرہ سے بھی سماع حدیث کیا تھا۔^۶ ان بزرگوں کے فیض نے ان کو ممتاز حافظ حدیث بنا دیا تھا۔ ابن سعد لکھتے ہیں کہ وہ کثیر الحدیث تھے۔^۷ حافظ ذہبی انہیں حفاظ حدیث میں امام اور قدوة لکھتے ہیں۔^۸ ابوالزناد کہتے تھے کہ میں نے قاسم سے زیادہ سنت کا عالم نہیں دیکھا۔^۹

۱۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۱۳۹ ۲۔ ایضاً ۳۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ص ۵۵ ۴۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۱۳۹
۵۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ص ۵۵ ۶۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۸۔ ص ۳۳۳ ۷۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۱۳۹
۸۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۸۳ ۹۔ تذکرۃ الحفاظ، جلد اول۔ ص ۸۴

حضرت عائشہ صدیقہؓ کی احادیث کے خصوصیت کے ساتھ بڑے حافظ تھے۔ خالد بن بزاز کا بیان ہے کہ حضرت عائشہؓ کی احادیث کے تین بڑے واقف کار تھے۔ قاسم، عروہ اور عمرہ^۱۔

ان کی روایات کا درجہ :

محدثین اور ارباب فن کے نزدیک حضرت عائشہ صدیقہؓ سے ان کی روایات طوائف خالص کا حکم رکھتی ہیں۔ ابن معین کا بیان ہے کہ عبید اللہ بن عمر عن قاسم عن عائشہؓ کا سلسلہ روایت طوائف خالص ہے^۲۔

مذاکرہ حدیث :

روزانہ شب کو بعد عشاء وہ اور ان کے ساتھی مل کر حدیث خوانی کرتے تھے^۳۔

روایت حدیث میں احتیاط :

روایت حدیث کے باب میں اتنے محتاط تھے کہ روایت میں الفاظ کی پابندی ضروری سمجھتے تھے۔ اسی احتیاط کی بناء پر وہ حدیثوں کو قلم بند کرنا پسند نہ کرتے تھے^۴۔

تلامذہ : حدیث میں ان کے تلامذہ میں بڑے بڑے ممتاز آئمہ تھے۔ ان میں سے بعض کے نام یہ ہیں : عبد الرحمن بن قاسم، امام شعبی، سالم بن عبد اللہ بن عمر، سعید انصاری کے لڑکے یحییٰ سعید بن ابی ملیکہ، نافع مولیٰ ابن عمر، امام زہری، عبید اللہ بن عمر، ایوب ابن جون اور مالک بن دینار وغیرہ^۵۔

فقہ : قاسم کا خاص فن فقہ تھا۔ اس میں ان کو درجہ امامت و اجتہاد حاصل تھا۔ ان کے فقہی کمال کی سب سے بڑی سند ہے کہ وہ مدینہ کے سات مشہور اور ممتاز فقہاء میں سے ایک تھے^۶۔

فقہ بھی انہوں نے اپنی پھوپھی حضرت عائشہ صدیقہؓ، ابن عمرؓ، اور ابن عباسؓ سے حاصل کی تھی۔ فرماتے تھے کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ و حضرت عمر فاروقؓ کے زمانہ میں حضرت عائشہ صدیقہؓ مستقل فتویٰ دیتی تھیں اور میں ان کے ساتھ رہتا تھا^۷۔ اس عہد کے تمام علماء ان کے تفقہ کے معترف تھے۔ ابی الزناد کہتے تھے کہ میں نے قاسم سے بڑا فقیہ نہیں دیکھا۔ امام مالک فرماتے تھے کہ قاسم اس امت کے فقہاء میں تھے^۸۔

۱۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۸۔ ص ۳۲۲ ۲۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ص ۵۵ ۳۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۱۴۰
۴۔ ایضاً ۵۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۸۔ ص ۳۳۳ ۶۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ص ۵۵
۷۔ ایضاً۔ جلد اول۔ ق ۲۔ ص ۵۵ ۸۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۸۵

فتاویٰ میں احتیاط :

اس فقہی کمال کے باوجود وہ حدیث کی طرح فقہ میں بھی بڑے محتاط تھے اور بغیر علم کے کوئی بات کہنا یا کسی مسئلہ کا جواب دینا نہایت بُرا سمجھتے تھے۔ فرماتے تھے کہ خدا کے فرض احکام جان لینے کے بعد انسان کا جاہل رہنا، اس سے بہتر ہے کہ وہ بغیر علم کے کوئی بات کہے۔ جو مسئلہ ان کے علم میں نہ ہوتا اس کے جواب میں بلا تکلف لاعلمی ظاہر کر دیتے۔

ایک مرتبہ ان سے کوئی مسئلہ پوچھا گیا۔ انہوں نے جواب دیا، مجھے اس کے متعلق کوئی واقفیت نہیں ہے۔ صرف عیان اور کھلے ہوئے مسائل کا جواب دیتے تھے۔ جن مسائل کا اپنی رائے سے جواب دیتے، اس میں یہ صراحت کر دیتے کہ یہ میری رائے ہے۔ یہ نہیں کہتا کہ یہ حق ہے۔^۱

حلقہ درس : مسجد نبوی میں قاسم کا حلقہ درس تھا۔ ان کی اور سالم بن عبد اللہ بن عمر کی مجلس ایک ہی تھی۔ ان کے بعد ان کے لڑکے عبدالرحمن سالم کے بھائی عبید اللہ بن عمر اس مجلس میں بیٹھتے تھے۔ پھر ان دونوں کے بعد اس مقام پر امام مالک کی مسند پہنچتی۔ یہ جگہ روضہ نبوی اور منبر نبوی کے درمیان خود عمر کے سامنے تھی۔^۲ قاسم صبح سویرے درس و افتاء کے لئے مسجد میں آ جاتے تھے اور دو رکعتیں پڑھ کر مجلس میں بیٹھتے تھے، اس وقت لوگوں کو جو کچھ پوچھنا ہوتا پیش کرتے۔^۳

معاصرین کا اعتراف کمال :

اس عہد کے تمام علماء اور ارباب کمال قاسم کے کمالات علمی کے معترف تھے۔ یحییٰ بن سعید انصاری کہتے تھے کہ ہم نے مدینہ میں کسی ایسے شخص کو نہیں پایا، جس کو قاسم پر فضیلت دی جاسکے۔ ابوالزناد کہتے تھے کہ قاسم اپنے زمانہ کے سب سے بڑے جاننے والے تھے۔ ایوب سختیانی کہتے تھے کہ میں نے قاسم سے افضل آدمی کسی کو نہیں دیکھا۔^۴

علمی انکساری اور معاصرین کا احترام :

اس عملی علوئے مرتبت کے باوجود انہیں اپنی برتری کا مطلق احساس نہ تھا۔ وہ اپنے سے کم پایہ معاصرین کا اتنا لحاظ رکھتے تھے کہ کسی موقع پر بھی ان کی زبان سے کوئی کلمہ ایسا نہ نکلے پاتا جس سے ان کے کسی معاصر کی خفیف سی سبکی کا بھی احتمال ہو سکتا ہو۔ اس احتیاط کی وجہ سے وہ بعض مواقع پر عجب نازک صورت حال میں پھنس جاتے تھے۔

۱۔ تہذیب و تمدن، جلد ۸، ص ۳۳۳

۲۔ ابن سعد، جلد ۵، ص ۱۳۹

۳۔ ابن سعد، جلد ۵، ص ۱۳۰

۴۔ تذکرۃ الحفاظ، جلد اول، ص ۱۸۵

۵۔ ایضاً، ص ۱۳۱

ایک مرتبہ ایک اعرابی نے ان سے سوال کیا، آپ بڑے عالم ہیں یا سالم۔ اس سوال کے جواب دینے میں بڑی کشمکش پیش آئی۔ اگر اظہار واقعہ کرتے تھے تو اپنی زبان سے اپنی تعریف ہوتی تھی اور اگر سالم کو کہتے تو جھوٹ ہوتا تھا۔ اس لئے پہلے تو انہوں نے سبحان اللہ کہہ کر ٹالا۔ لیکن جب اعرابی نے دوبارہ پوچھا تو آپ نے کہا سالم موجود ہیں ان سے جا کر پوچھ لو۔

فضائل اخلاق : قاسم میں جس پایہ کا علم تھا، اسی درجہ کا عمل بھی تھا۔ اُن کی ذات جملہ فضائل کی جامع تھی۔ وہ اپنے جدِ بزرگوار حضرت ابوبکر صدیقؓ کا شفیق تھے۔ زیر کہتے تھے کہ ابوبکرؓ کی اولاد میں میں نے اس نوجوان (قاسم) سے زیادہ ان سے مشابہ کسی کو نہیں پایا۔

حضرت عمرؓ بن عبدالعزیز ان کے علمی اور اخلاقی کمالات کے اتنے معترف تھے کہ فرماتے تھے، کاش خلافت قاسم کے لئے ہوتی۔ ایک دوسری روایت میں ہے کہ اگر خلافت کا فیصلہ میرے اختیار میں ہوتا تو میں قاسم کو خلیفہ بنا دیتا۔ عمرؓ بن عبدالعزیز کے ساتھ ان کے تعلقات بڑے دوستانہ اور بے تکلفانہ تھے۔ قاسم بہت کم گو، کم سخن اور خاموش طبیعت تھے۔ جب عمرؓ بن عبدالعزیز خلیفہ ہوئے تو اہل مدینہ نے کہا اب کنواری (قاسم) بولے گی۔

زہد و ورع : زہد و ورع کے اعتبار سے بھی ممتاز ترین تابعین میں تھے۔ علامہ ابن سعد ان کو ورع عجبی خیار تابعین میں اور رجل صالح لکھتے ہیں۔ ابن حبان ان کو سادات تابعین میں اور افضل زمانہ میں شمار کرتے ہیں۔

عالم پیری میں بھی رمی جمار کے لئے پایادہ جاتے تھے۔ ربیعہ بن ابی عبدالرحمن کا بیان ہے کہ قاسم جب زیادہ ضعیف ہو گئے تھے، اس وقت وہ اپنی اقامت گاہ سے منیٰ تک سواری پر آتے، پھر یہاں سے جمار تک پایادہ جاتے تھے۔ رمی کرنے کے بعد مسجد تک پیدل واپس آتے تھے، پھر یہاں سے سوار ہو کر گھر واپس جاتے۔

دولت سے بے نیازی :

دولت دنیا سے وہ اتنے بے نیاز تھے کہ اس کے لئے کسی عزیز کا احسان بھی لینا گوارا نہ کرتے تھے۔ سلیمان بن قتیبہ کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ عمر بن عبید اللہ نے عبد اللہ بن عمرؓ اور قاسم بن محمد کے پاس میرے ہاتھ ایک ہزار دینار بھیجے۔ ابن عمرؓ نے لے لئے اور شکریہ ادا کیا کہ عمر بن عبید نے

۱۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۸۔ ص ۳۳۴ ۲۔ ایضاً ۳۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۸۵
۴۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۸۔ ص ۳۳۵ ۵۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۱۴۱ ۶۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۸۔ ص ۳۳۵
۷۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ص ۵۵

صلہ جم سے کام لیا۔ اس وقت مجھ کو اس کی ضرورت تھی۔ لیکن قاسم نے قبول کرنے سے انکار کر دیا۔ ان کی بیوی کو معلوم ہوا تو انہوں نے کہا کہ عمر بن عبد اللہ کے ساتھ ہم دونوں کا رشتہ برابر کا ہے، اگر قاسم ان کے چچیرے بھائی ہیں تو میں ان کی پھوپھی سہیلی بہن ہوں، ان کے اس کہنے پر میں نے ان کو روپیہ دے دیا۔

اعترافِ حق : حق پرست ایسے تھے کہ اپنے باپ کی غلطی کو بھی غلطی سمجھتے تھے اور ان کی مغفرت کے لئے خدا سے دعا کرتے تھے۔ یہ اوپر معلوم ہو چکا ہے کہ ان کے والد محمد بن ابی بکرؓ حضرت عثمان غنیؓ کے شدید مخالفین میں تھے اور باغیوں کے ساتھ کاشانہ خلافت میں گھس گئے تھے۔ قاسم ان کی اس غلطی کو مانتے تھے اور ان کے لئے سجدہ میں بارگاہِ الہی میں دعا کرتے تھے کہ خدایا عثمان کے معاملہ میں میرے والد کے گناہ بخش دے۔

وفات : باختلاف روایت ۶۰ھ یا ۶۸ھ میں انتقال کیا۔ مرض الموت میں کاتب کا بلا کر وصیت لکھنے کو کہا۔ اس نے بغیر بتائے ہوئے لکھ دیا کہ قاسم بن محمد وصیت کرتے ہیں کہ ”سوائے خدا کوئی معبود نہیں“۔ قاسم نے سنا تو کہا کہ اگر آج کے دن سے پہلے ہم نے اس کی شہادت نہیں دی تو کتنے بد قسمت ہیں۔ کفن کے متعلق وصیت کی کہ میں جن کپڑوں میں نماز پڑھتا ہوں، اسی میں کفنایا جاؤں۔ اس میں قمیض، ازار بند اور چادر وغیرہ کفن کے تمام کپڑے ہیں۔ آپ کے صاحبزادے نے کہا کیا آپ اور دو نئے کپڑے پسند نہیں کرتے۔ فرمایا، ابو بکرؓ ”بھی تین کپڑوں میں کفنائے گئے تھے۔ مردوں کے مقابلہ میں زندوں کو نئے کپڑوں کی زیادہ ضرورت ہے۔ ان وصایا کے بعد قدید میں انتقال کیا اور اس سے تین میل فاصلہ پر مقام مثلث میں سپرد خاک کئے گئے۔ انتقال کے وقت ستر یا بہتر سال کی عمر تھی۔

ترکہ : وفات کے وقت ایک لاکھ نقد چھوڑا۔ جس میں ناجائز آمدنی کا ایک حصہ بھی نہ تھا۔

حلیہ ولباس : آخر عمر میں آنکھوں سے معذور ہو گئے تھے۔ سر اور ڈاڑھی میں حنا کا خضاب کرتے تھے۔ چاندی کی انگٹھی پہنتے تھے، جس پر ان کا نام کندہ تھا۔ لباس نفیس اور خوش رنگ استعمال کرتے تھے۔ جبہ، عمامہ اور رداء وغیرہ سارے کپڑے عموماً خز کے ہوتے تھے۔ خز کے علاوہ قیمتی کپڑے استعمال کرتے تھے۔ چادر بونے دار اور رنگین ہوتی تھی۔ عمامہ سپید ہوتا تھا۔ زعفرانی رنگ زیادہ پسند خاطر تھا۔ کبھی کبھی سبز بھی استعمال کرتے تھے۔

(۵۶) قبیسہ بن ذویب^۲

نام و نسب : قبیسہ نام ہے۔ ابواسحق کنیت۔ نسب نامہ یہ ہے : قبیسہ بن ذویب بن حنظلہ بن عمرو ابن کلیب بن حرام بن عبد اللہ بن قمر بن حبشہ بن سلول بن کعب بن عمرو خراعی۔

پیدائش : فتح مکہ کے سال پیدا ہوئے۔ ایک روایت یہ بھی ہے کہ ہجرت کے سال ولادت ہوئی، لیکن پہلی روایت زیادہ مشہور ہے۔^۱

عبدالملک کا عہد : شروع میں مدینہ میں رہتے تھے، پھر شام میں سکونت اختیار کر لی تھی۔ عبدالملک کے زمانہ میں ان کو بڑا عروج حاصل ہوا۔ خاتم برداری اور برید دو^۲ دو^۲ عہدے ان سے متعلق تھے۔ ممالک محروسہ سے جو خطوط اور خبریں موصول ہوتی تھیں، ان کو پڑھ کر عبدالملک کے سامنے پیش کرتے تھے۔^۳

فضل و کمال : قبیسہ مدتوں مدینہ میں رہے تھے۔ ان کے زمانہ میں وہاں صحابہ کی بڑی جماعت موجود تھی۔ اس کے فیض سے محروم نہ رہے۔ ان کا شمار علمائے تابعین میں ہے۔

علامہ نووی لکھتے ہیں کہ ان کی توثیق اور علمی جلالت پر سب کا اتفاق ہے۔^۴ بڑے بڑے ہمعصر علماء ان کے علمی کمالات کے معترف تھے۔ مکحول شامی کہتے تھے کہ میں نے قبیسہ سے بڑا جاننے والا نہیں دیکھا۔^۵ ابن شہاب زہری کہتے تھے کہ وہ اس امت کے علماء میں تھے۔^۵

حدیث : حدیث میں علامہ ابن سعد ثقة مامون اور کثیر الحدیث لکھتے ہیں۔^۱ حدیث میں انہوں نے بلالؓ، عثمانؓ، بن عفان، حذیفہ بن یمانؓ، عبدالرحمن بن عوفؓ، زید بن ثابتؓ، عبادہ بن صامتؓ، عمرو بن العاصؓ، محمد بن سلمہؓ، تمیم داریؓ، ابودرداءؓ، انصاریؓ، مغیرہ بن شعبہؓ، ابو ہریرہؓ، ام المومنین عائشہ صدیقہؓ اور ام سلمہؓ وغیرہ سے استفادہ کیا تھا۔

ان سے استفادہ کرنے والوں میں امام زہریؒ، رجاء بن حیوۃؒ، عبد اللہ بن ابی مریمؒ، مکحول اور ابو قلابہ جرمی وغیرہ لائق ذکر ہیں۔^۶

۱۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ص ۶۵ ۲۔ ابن سعد، جلد ۵۔ ص ۱۳۱ ۳۔ تہذیب الاسماء۔ جلد ۵۔ ص ۱۳۱

۴۔ ایضاً ۵۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۸۔ ص ۳۲۶ ۶۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۱۳۱

۷۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۸۔ ص ۳۲۶

فقہ : فقہ میں بھی درک رکھتے تھے۔ ابن حبان لکھتے ہیں کہ وہ مدینہ کے فقہاء اور صالحین میں تھے^۱۔ ابو الزناد انہیں فقہاء میں شمار کرتے تھے^۲۔ زید بن ثابتؓ کے فیصلوں کے بڑے عالم تھے، شععی کا بیان ہے، کہ وہ زید بن ثابتؓ کے سب سے بڑے عالم تھے^۳۔

وفات : ابن سعد کے بیان کے مطابق ۸۶ھ میں وفات پائی^۴۔

(۵۷) قتادہ بن دعامہ سدوسی

نام و نسب : قتادہ نام ہے۔ ابو الخطاب کنیت۔ نسب نامہ یہ ہے : قتادہ بن دعامہ بن قتادہ بن عزیز بن عمرو بن ربیعہ بن عمرو بن حارث بن سدوس سدوسی۔

قتادہ علمی اعتبار سے اہلہ تابعین میں تھے۔

پیدائش : ۶۱ھ میں پیدا ہوئے^۵۔

ذوقِ علم : قتادہ کو علم کے ساتھ فطری مناسبت تھی۔ حصولِ علوم کا ذوق بچپن سے لے کر بڑھاپے تک یکساں رہا۔ مطر الوراق کا بیان ہے کہ قتادہ مرتے دم تک طالبِ العلم رہے۔

قوتِ حافظہ : اس ذوق و شوق کے ساتھ انہوں نے حافظہ نہایت قوی پایا تھا۔ ایک مرتبہ جو چیز سن لیتے تھے، وہ ہمیشہ کے لئے محفوظ ہو جاتی تھی۔ ایک مرتبہ حدیث سننے کے بعد کبھی کسی محدث سے دوبارہ اس کو سننے کی خواہش نہیں کی۔ ایک مرتبہ جو بات کانوں میں پڑ گئی، وہ ہمیشہ کے لئے قلب کے خزانہ میں محفوظ ہو گئی۔ ان کے حافظہ کی نہایت حیرت انگیز واقعات کتابوں میں مذکور ہیں۔ ان میں سے ایک واقعہ لائق ذکر ہے۔

عمران بن عبد اللہ کا بیان ہے کہ قتادہ ایک مرتبہ سعید بن مسیب کے پاس آئے اور چند دنوں قیام کر کے ان سے دل کھول کر اچھی طرح حدیثیں پوچھتے اور بکثرت سوالات کرتے رہے۔ ایک دن ابن مسیب نے ان سے پوچھا کہ تم نے جو باتیں مجھ سے پوچھیں ہیں کیا وہ سب تم کو یاد ہیں۔ انہوں نے اثبات میں جواب دیا اور پوچھے ہوئے مسائل کو دہرائی شروع کیا کہ میں نے آپ سے یہ پوچھا تھا، آپ نے یہ جواب دیا تھا۔ میں نے یہ سوال کیا تھا، آپ نے یہ بتایا تھا

۱۔ تہذیبِ احمدیہ۔ جلد ۸۔ ص ۲۳۷ ۲۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۵۲ ۳۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۱۳۱

۴۔ تہذیبِ احمدیہ۔ جلد ۸۔ ص ۲۵۰ ۵۔ ایضاً۔ ص ۲۵۳ ۶۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۰۹

اور حسن بصری نے یہ جواب دیا تھا۔ اس طریقہ سے انہوں نے ان حدیثوں کا بیشتر حصہ جو ان سے سنا تھا ہر ادا کیا۔ ابن مسیب کو اس وقت قوتِ حافظہ پر سخت حیرت ہوئی۔ فرمایا میں نہیں گمان کر سکتا تھا کہ خدا نے تمہارے جیسا شخص بھی پیدا کیا ہے۔

فضل و کمال : اس ذوق و شوق، تلاش و جستجو اور قوتِ حافظہ نے ان کو قرآن، حدیث فقہ، زبانِ لغت، ایامِ عرب اور نسب و غیرہ، اس عہد کے جملہ مذہبی اور غیر مذہبی علوم کا دریا بنا دیا تھا۔^۱ علامہ نووی لکھتے ہیں کہ ان کی جلالتِ شان اور فضیلت علمی پر سب کا اتفاق ہے۔

قرآن : قرآن کے حافظ تھے اور نہایت اچھا یاد تھا۔ بڑی بڑی سورتوں میں ایک لفظ کی غلطی نہ ہوتی تھی۔ معمر کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ قتادہ نے سعد بن ابی عروبہ کو قرآن دے کر سورہ بقرہ سنائی اور اس میں ایک حرف کی غلطی نہیں کی۔ سنانے کے بعد ان سے پوچھا، کیوں میں نے ٹھیک یاد کیا۔ انہوں نے کہا۔ ہاں۔^۲

تفسیر : تفسیر قرآن کے وہ بہت بڑے عالم تھے۔ آیات قرآنی کی تفسیر و تاویل میں ان کی نظر نہایت وسیع تھی۔^۳ وہ خود کہتے تھے کہ قرآن میں کوئی آیت ایسی نہیں ہے، جس کے متعلق میں نے کچھ نہ کچھ نہ سنا ہو۔ امام احمد بن حنبل فرماتے تھے کہ قتادہ تفسیر کے بڑے عالم تھے۔^۴ ابن حبان کا بیان ہے کہ وہ قرآن کے سب سے بڑے جاننے والے تھے۔^۵ ابن ناصر الدین ان کو مفسر الکتاب لکھتے ہیں۔^۶

حدیث : قتادہ کا اصل فن حدیث تھا۔ اس میں وہ نہایت بلند پایہ رکھتے تھے۔ علامہ ابن سعد لکھتے ہیں کہ حدیث میں وہ ثقہ مامون اور حجت تھے۔^۷ حافظ ذہبی انہیں حافظ و علامہ کے نام سے یاد کرتے ہیں۔^۸ عراق کے سب سے بڑے حافظ مانے جاتے تھے۔

ابن مسیب کہتے تھے کہ ہمارے ہاں قتادہ سے بڑا عراق کا کوئی حافظ نہیں آیا۔ سفیان کہتے تھے کہ دنیا میں قتادہ کا مثل نہ تھا۔ بکر بن عبد اللہ کہتے تھے کہ جو شخص سب سے بڑے حافظ اور ایسے شخص کو دیکھنا چاہے جو حدیث کو بعینہ اسی طرح جس طرح اس نے سنا ہے، روایت کرتا ہو تو اسے قتادہ دیکھنا چاہئے۔

۱۔ ابن سعد جلد ۶۔ ق ۲۔ ص ۲ ۲۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۰۹ ۳۔ ابن سعد، جلد ۷۔ ق ۲۔ ص ۱
۴۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۰۹ ۵۔ ایضاً ۶۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۸۔ ص ۳۵۵ ۷۔ شذرات الذہب۔ جلد اول۔ ص ۱۵۳
۸۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق ۲۔ ص ۱ ۹۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۰۹

عبدالرحمن بن مہدی کہتے تھے کہ قتادہ حمید کے جیسے پچاس آدمیوں سے زیادہ بڑے حافظ ہیں^۱۔ امام احمد بن حنبل فرماتے تھے کہ قتادہ باشندہ گانِ بصرہ میں سب سے بڑے حافظ تھے جو چیز بھی سنتے تھے، اس کو یاد کر لیتے تھے۔

ایک مرتبہ ان کے سامنے جابر کا صحیفہ پڑھا گیا۔ ایک ہی مرتبہ سن کر اس کو یاد کر لیا^۲۔ ابن حبان ان کو ان کے عہد کا سب سے بڑا حافظ حدیث شمار کرتے ہیں۔ سلیمان تیمی اور ایوب سختیانی جیسے محدثین ان کی احادیث کے محتاج تھے، اور ان سے پوچھا کرتے تھے^۳۔ شیوخ: قتادہ کے اصل شیخ حسن بصری تھے۔ زیادہ تر وہ انہیں کے سرچشمہ فیض سے سیراب ہوئے تھے۔ بارہ سال تک ان کی خدمت میں رہے۔ خود ان کا بیان ہے کہ میں بارہ برس تک حسن بصری کی خدمت میں بیٹھا اور تین برس تک نماز فجر ان کے ساتھ پڑھی۔ میرے جیسے شخص نے ان کے جیسے شخص سے علم حاصل کیا^۴۔ حسب بصری کے سب سے ممتاز تلامذہ میں یہی تھے۔ ابو حاتم کہتے تھے کہ حسن کے سب سے بڑے اصحاب میں قتادہ تھے^۵۔

حضرت حسن بصری کے علاوہ اس عہد کے تمام ممتاز محدثین انس بن مالک، ابوسعید خدری، عمران ابن حصین، سعید بن مسیب، عکرمہ، ابو بردہ بن ابی موسیٰ، شعبی، عبداللہ بن عتبہ بن مسعود، مطرف بن ثخیرہ وغیرہ صحابہ اور تابعین کی ایک کثیر جماعت سے سماع حدیث کیا تھا^۶۔

ان کا یہ خاص کمال تھا کہ جس محدث کے پاس پہنچ جاتے تھے، چند ہی دنوں میں اس کا علم پی لے لیتے تھے۔ ایک مرتبہ سعید بن مسیب کے پاس جا کر چند دنوں کے لئے قیام کیا اور ان سے اس قدر سوالات کئے کہ انہوں نے آٹھ ہی دن کے اندر گھبرا کر ان سے کہا کہ اب جاؤ تم نے میرا سارا علم خالی کر لیا^۷۔

تلامذہ: ان کے کمالات کی وجہ سے ان کی ذات مرجع خلافت بن گئی تھی۔ سینکڑوں تشنگانِ علم ان کے حلقہ درس سے سیراب ہوئے۔ ان کی فہرست نہایت طویل ہے۔ بعض قابل ذکر نام یہ ہیں: ایوب سختیانی، سلیمان تیمی، جریر بن حازم، شعبہ، مسعر، ابوبلال راسبی، مطر الوراق، ہمام بن یحییٰ، عمرو بن حارث الحمصری، شیبان نحوی، سلام بن ابی الطیغ، سعید بن ابی عروبہ ابان، ابن یزید العطار، حصین بن ذکوان، حماد بن سلمہ، اوزاعی، عمرو بن ابراہیم عبدی اور عمران القطان وغیرہ^۸۔

۱۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ق ۲۔ ص ۵۷-۵۸ ۲۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۱ ۳۔ تہذیب التہذیب۔

جلد ۸۔ ص ۵۵۳ ۴۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق ۲۔ ص ۱ ۵۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۸۔ ص ۲۵۱

۶۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق ۲۔ ص ۲ ۷۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۸۔ ص ۲۵۲

فقہ : فقہ میں بھی امتیازی پایہ رکھتے تھے۔ ابن حبان لکھتے ہیں کہ وہ قرآن اور فقہ کے بڑے علماء میں تھے۔ امام احمد بن حنبلؒ ان کے تفسیر و حدیث کے کمال کے ساتھ ان کے فقہی کمال کے بھی معترف تھے۔ بصرہ کی جماعت افتاء کے ایک معزز رکن تھے۔

رائے سے احترام : ان کے کمالات کے باوجود فتویٰ دینے میں بڑے محتاط تھے۔ جو مسئلہ نہ معلوم ہوتا نہایت صفائی کے ساتھ اپنی لاعلمی ظاہر کر دیتے۔ اپنی رائے سے کبھی جواب نہ دیتے۔ ابو ہلال کا بیان ہے کہ میں نے ایک مرتبہ قتادہ سے ایک مسئلہ پوچھا۔ انہوں نے کہا اپنی رائے بتا دیجئے، جواب دیا کہ ”میں نے چالیس سال سے اپنی رائے سے کوئی جواب نہیں دیا ہے۔“

جامعیت : قتادہ کی جیسی جامعیت کم تابعین میں تھی۔ وہ تہذیبی علوم کے عالم نہ تھے بلکہ اس عہد کے دوسرے مروجہ فنون مثلاً عربی، لغت، ایام عرب اور نسابی کے بھی بڑے ماہر تھے۔ ابو عمر کا بیان ہے کہ وہ بڑے نساب تھے۔ ابو عبیدہ کا بیان ہے کہ بنی امیہ کے پاس سے روزانہ کوئی نہ کوئی آدمی قتادہ کے پاس خبر، نسب یا شعر کے متعلق کچھ نہ کچھ پوچھنے کے لئے آتا تھا۔ ابن ناصر الدین ان الفاظ میں ان کی جامعیت پر تبصرہ کرتے تھے۔

”ابو الخطاب الضریر الا کمہ مفسر الكتاب اية في الحفظ اما ما

في النسب راسا في العربية واللغة وایام العرب“

وفات : باختلاف روایت ۱۱۸ھ یا ۱۱۹ھ میں وفات پائی۔

(۵۸) کعب احبارؒ

نام و نسب : کعب نام ہے۔ ابو اطلق کنیت۔ نسابین کے مشہور حمیری خاندان کی شاخ آل ذی روین سے تھے۔ نسب نامہ یہ ہے: کعب بن مانع بن ہدیوع بن قیس معن بن حشم بن عبد شمس بن وائل بن عوف بن جمہر بن عوف بن زبیر بن ایمن بن حمیر بن سبا حمیری۔

اسلام اور ورودِ مدینہ : کعب مشہور تابعی ہیں۔ قبولِ اسلام سے پہلے وہ یہود کے جید علماء میں تھے۔ عہد رسالت میں موجود تھے۔ بروایت صحیح اس زمانہ میں اسلام کی سعادت سے محروم رہے۔

۱۔ تہذیبِ اجتہاد۔ جلد ۸۔ ص ۳۵۵ ۲۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۰۹ ۳۔ ایضاً

۴۔ اعلام الموقعین۔ جلد اول۔ ص ۲۷ ۵۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ص ۱ ۶۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۰۹

۷۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ص ۲۳ ۸۔ شذرات الذہب۔ جلد اول۔ ص ۱۹۳

ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ اسی عہد میں مشرف باسلام ہو گئے تھے۔ بروایت کعب شاطبی کا بیان ہے کہ حضرت علیؓ جب یمن آئے تو میں نے ان کے پاس جا کر رسول اللہ ﷺ کے اوصاف پوچھے۔ انہوں نے بتائے۔ میں سن کر مسکرایا۔ علیؓ نے مجھ سے مسکرانے کا سبب پوچھا۔ میں نے کہا، ہمارے یہاں (نبی آخر الزمان کے) جو علامات بتائے گئے ہیں (رسول اللہ ﷺ) کے ساتھ اس کی مطابقت پر مسکرایا۔ یہ سننے کے بعد میں مسلمان ہو گیا اور لوگوں کو اسلام کی دعوت دینے لگا۔ لیکن قیام یمن ہی میں رہا۔ حضرت عمر فاروقؓ کے عہد میں ہجرت کر کے مدینہ گیا۔ کاش میں نے اس سے پہلے ہجرت کی ہوتی۔ ایک روایت یہ ہے کہ وہ حضرت ابوبکر صدیقؓ کے زمانہ میں اسلام کے شرف سے مشرف ہوئے۔^۱

لیکن دونوں روایتیں نہایت کمزور ہیں۔ اس باب میں صحیح ترین روایت وہ ہے جو ابن سعد میں کعب کے حلیف حضرت عباسؓ سے مروی ہے۔ جس سے خود کعب کی زبان سے عہد فاروقی میں ان کا اسلام لانا ثابت ہے۔

سعد بن مسیب کا بیان ہے کہ حضرت عباسؓ نے کعب کے اسلام کے بعد ان سے پوچھا کہ رسول اللہ ﷺ اور ابوبکر صدیقؓ کے زمانہ میں قبول اسلام سے تمہارے لئے کیا چیز مانع تھی کہ اب عمر فاروقؓ کے زمانہ میں اسلام لائے؟ انہوں نے جواب دیا، میرے والد نے مجھ کو تورات سے ایک تحریر لکھ کر دی تھی اور ہدایت کر دی تھی کہ اس پر عمل کرنا، اور اپنی جملہ مذہبی کتابوں پر مہر لگا کر حق ابوت کا واسطہ دلا کر مجھ سے وعدہ لیا تھا کہ مہر کو کبھی نہ توڑوں۔ اس لئے میں نے اُن کو نہیں توڑا اور والد جو تحریر دے گئے تھے اس کے مطابق عمل کرتا رہا۔

جب اسلام کی اشاعت اور اس کا غلبہ ہونے لگا اور کسی قسم کا خوف باقی نہیں رہ گیا، اس وقت میں نے دل میں خیال کیا کہ معلوم ہوتا ہے کہ مجھ سے والد نے کچھ علم چھپایا ہے۔ مجھے ان کتابوں کو کھول کر دیکھنا چاہئے۔ چنانچہ مہر توڑ کر کتابیں پڑھیں تو اُن میں (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) اور اُن کی اُمت کے اوصاف نظر آئے۔ اُس وقت مجھ پر اصل حقیقت روشن ہوئی۔ اس لئے اب آ کر میں مسلمان ہوا۔^۲

قبول اسلام کے بعد وہ آنحضرت ﷺ کے چچا حضرت عباسؓ کے خلیف بن گئے تھے۔

فضل و کمال : کعب یہود کے بڑے ممتاز اور نامور علماء میں تھے۔ یہودی مذہب کے متعلق ان کی معلومات نہایت وسیع تھیں۔ حافظ ذہبی لکھتے ہیں کہ وہ علم کا ظرف اور اہل کتاب کے علمائے کبار میں تھے۔^۱ امام نووی لکھتے ہیں کہ ان کے وفور علم اور توشیح پر سب کا اتفاق ہے۔ وہ اپنی وسعت علم کی وجہ سے ”کعب الحمر“ کہے جاتے تھے۔ ان کے مناقب بکثرت ہیں اور ان کے اقوال و حکمت بہت مشہور ہیں۔^۲ اکابر صحابہ ان کی وسعت نظری کے معترف تھے۔

حضرت ابو درداء انصاریؓ جن کا حص میں کعب کا بڑا ساتھ رہا تھا، فرماتے تھے کہ ابن حمیرہ کے پاس بڑا علم ہے۔ امیر معاویہ کہتے تھے کہ ابو درداء حکماء میں ہیں اور کعب علماء میں ان کے پاس سمندر جیسا بے تھاہ علم تھا۔^۳

چونکہ ایک مذہب کے وہ بڑے عالم تھے۔ اس لئے اسلامی علوم کے ساتھ بھی انہیں خاص مناسبت تھی۔ انہوں نے کتاب و سنت کی تعلیم صحابہ سے مدینہ میں حاصل کی تھی اور صحابہ نے ان سے اہل کتاب کے علوم سیکھے تھے۔^۴

کتاب و سنت میں انہوں نے حضرت عمر فاروقؓ، حضرت صہیبؓ اور حضرت عائشہ صدیقہؓ سے استفادہ کیا تھا، اور اسرائیلیات میں صحابہ میں ابو ہریرہؓ، معاویہؓ، ابن عباسؓ اور تابعین میں مالک بن ابی عامر الجحی، عطاء بن ابی رباح، عبد اللہ بن رباح انصاری، عبد اللہ بن حمزہ سلول، ابو رافع، صالح، عبد الرحمن بن شعیب ایک کثیر جماعت ان سے فیضیاب ہوئی تھی۔^۵

علم و علماء اور زوالِ علم :

ایک مرتبہ عبد اللہ بن سلام نے ان سے پوچھا کہ کعب، علماء کون لوگ ہیں؟ جواب دیا جو علم جانتے ہیں۔ ابن سلام نے پوچھا کہ کون سی شے علماء کے دلوں سے علم زائل کر دے گی؟ فرمایا، طمع حرص اور لوگوں کے سامنے اپنی حاجت پیش کرنا۔ عبد اللہ بن سلام نے کہا تم نے سچ کہا۔

شام کا قیام : کعب کا آبائی مذہب یہود تھا۔ اس لئے پہلے سے ان کو ارض شام کے ساتھ دلی لگاؤ تھا۔ اسلام کے نزدیک بھی یہ سرزمین مقدس و محترم ہے۔ اس لئے چند دنوں مدینہ میں قیام کرنے کے بعد شام چلے گئے تھے اور حمص میں سکونت اختیار کر لی تھی۔^۶

۱۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۳۵ ۲۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ص ۹ ۳۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق ۲۔ ص ۱۵۶

۴۔ اصابع۔ جلد ۵۔ ص ۳۳۳ ۵۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۳۵ ۶۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۵۔ ص ۴۳۸

۷۔ اصابع۔ ص ۳۲۳ ۸۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق ۲۔ ص ۱۵۶

مواعظ: شام کے زمانہ قیام میں ان کا مشغلہ زیادہ تر اسرائیلی قصص کے مواعظ تھے۔ ایک مرتبہ عوف بن مالک نے دورانِ وعظ میں ان سے کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ امیر مامور اور مکلف کے علاوہ لوگوں کے سامنے اور کسی کو مواعظ و قصص نہ بیان کرنے چاہئیں، یہ سن کر کعب نے وعظ چھوڑ دیا۔ لیکن پھر امیر کے حکم سے کہنے لگے۔

اسلامی روایات میں اسرائیلیات کا شمول:

کعب کی علمی جلالت میں کوئی شک نہیں۔ وہ یہودی مذہب کے بڑے نامور عالم تھے، لیکن خود یہودیوں کا سرمایہ علم زیادہ تر قصص و حکایات تھیں۔ اس لئے کعب کا سرمایہ معلومات بھی اسی پر مشتمل تھا۔ اس سے ایک نقصان یہ ہوا کہ بہت سی بے سرو پا اسرائیلی روایات اسلامی لٹریچر میں بھی سرایت کر گئیں۔ اسی بناء پر بعض آئمہ کعب کی روایات ساقط الاعتبار سمجھتے ہیں۔

وفات: حضرت عثمان غنیؓ کے عہد خلافت ۳۲ھ میں شام میں وفات پائی۔

(۵۹) کعب بن ثورؓ

نام و نسب: کعب نام ہے۔ نسب نامہ یہ ہے: کعب بن سور بن بکر بن عبد بن ثعلبہ بن سلیم ابن ذبل بن لقیط بن حارث بن مالک بن فہیم بن غنم بن اوس بن عدنان بن عبد اللہ ابن زہران بن کعب بن عبد اللہ بن مالک بن نصر۔

قضاءت بصرہ: کعب سے کوئی حدیث مروی نہیں ہے۔ اس لئے ارباب رجال نے ان کے حالات نہیں لکھے ہیں۔ لیکن وہ ایک ممتاز تابعی ہیں۔ حضرت عمر فاروقؓ کے ہم صحبت و ہم جلیس اور نہایت ذہین اور طباع تھے۔ ان کی ذہانت اور طباعی کی وجہ سے حضرت عمر فاروقؓ نے ان کو عہدہ قضاء پر مامور کیا تھا۔

ان کے تقرر کا واقعہ یہ ہے کہ کعب ایک مرتبہ حضرت عمر فاروقؓ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے کہ ایک عورت آپ کے پاس حاضر ہوئی اور کہا کہ میں آپ کے پاس دنیا کے ایک بہترین آدمی کی شکایت لے کر حاضر ہوئی ہوں۔ کوئی آدمی عمل میں اس پر سبقت نہیں لے جاسکتا، اور اس کے جیسا عمل نہیں کر سکتا۔ وہ قیام لیل میں صبح کر دیتا ہے۔ روزے میں سارا دن گزار دیتا ہے۔ اتنا کہنے کے بعد اس

عورت کو شرم دامنگیر ہوئی، اور اس کے آگے وہ اس کے سوا اور کچھ نہ کہہ سکی کہ امیر المومنین مجھے معاف فرمائیے۔ آپ نے فرمایا، خدا تم کو جزائے خیر دے۔ تم نے اچھی تعریف کی، میں نے تم کو معاف کیا اس کے بعد وہ عورت چلی گئی۔

اس کے واپس جانے کے بعد کعب نے حضرت عمرؓ سے کہا کہ امیر المومنین، اس عورت نے آپ کے سامنے نہایت بلیغ پیرایہ میں شکایت پیش کی ہے۔ فرمایا، کیسی شکایت۔ کعب نے کہا اپنے شوہر کی (یعنی وہ رات دن عبادت میں مشغول رہتا ہے، اور اس کی طرف ملتفت نہیں ہوتا) یہ سن کر حضرت عمرؓ نے عورت کو بلوا کر کعب سے کہا، تم دونوں کا فیصلہ کر دو۔

کعب نے عرض کیا آپ کی موجودگی میں فیصلہ کروں؟ فرمایا، جس چیز کو تم نے سمجھ لیا میں نہ سمجھ سکا، اس کا فیصلہ بھی تم ہی کو کرنا چاہئے۔ چنانچہ کعب نے کلام پاک کی اس آیت،
”فانکحوا ما طاب لکم من النساء“

”تم کو جو عورتیں پسند ہوں ان سے نکاح کرو دو تین ۳ اور چار ۴ تک۔“

سے اس استدلال پر کہ جب قرآن میں چار بیویوں کی اجازت ہے تو اس کے یہ معنی ہوئے کہ ہر چار شبانہ یوم میں ایک شبانہ یوم ہر بیوی کا حق ہوا، تو تنہا ایک بیوی کا کم سے کم یہی حق ہوگا۔ اس عورت کے شوہر کو تین دن روزہ رکھنے اور ایک دن بیوی کے لئے افطار کرنے، اور تین رات عبادت کرنے اور ایک رات بیوی کے پاس رہنے کا حکم دیا۔

حضرت عمر فاروقؓ یہ استدلال سن کر بہت مسرور ہوئے، اور فرمایا کہ یہ (استدلال) میرے لئے پہلے (ذہانت) سے بھی زیادہ تعجب انگیز ہے۔ چنانچہ اسی وقت ان کو بصرہ کا قاضی بنا کر بھیج دیا۔

فتنہ سے اجتناب :

کعب بصرہ جانے کے بعد حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ کے زمانہ میں نہایت خوش اسلوبی کے ساتھ اپنے فرائض انجام دیتے رہے۔ حضرت عثمانؓ کی شہادت کے بعد جب حضرت عائشہؓ اور حضرت علیؓ میں اختلاف رونما ہوئے، اور حضرت عائشہؓ حضرت علیؓ سے مقابلہ کی تیاری کے لئے طلحہ اور زبیرؓ کے ساتھ بصرہ آئیں، تو کعب اس خانہ جنگی سے اپنے کو محفوظ رکھنے کے لئے ایک گھر میں خلوت نشین ہو گئے، اور کھانے پینے کا سامان لینے کے لئے اس میں ایک سوراخ بنا لیا، لوگوں نے حضرت عائشہؓ سے عرض کیا کہ اگر کعب آپ کے ساتھ ہو جائیں تو پورا قبیلہ ازدا آپ کے ساتھ ہو جائے گا۔ یہ سن کر آپ

کعب کے پاس تشریف لے گئیں، اور باہر سے پکار کر کعب سے گفتگو کرنی چاہی، انہوں نے کوئی جواب نہیں دیا۔ آخر میں حضرت عائشہؓ نے فرمایا، کعب کیا میں تمہاری ماں نہیں ہوں اور تم پر میرا حق نہیں ہے یہ سن کر کعب جواب دینے پر مجبور ہو گئے، اور حضرت عائشہؓ سے گفتگو کی۔ انہوں نے فرمایا، میں چاہتی ہوں کہ تم لوگوں کو سمجھا کر اصلاح کی کوشش کرو۔ اس حکم کی تعمیل میں کعب کو کیا عذر ہو سکتا تھا۔ چنانچہ وہ قرآن لے کر لوگوں کو سمجھانے کے لئے نکلے، اور جب دونوں فوجیں بالمقابل ہوئیں تو وہ صفوں کے درمیان گھس کر قرآن کھول کر فریقین کو سمجھاتے تھے اور قرآن کی طرف بلاتے تھے۔

شہادت : لیکن یہ معاملہ افہام و تفہیم کے حدود سے بہت آگے بڑھ چکا تھا۔ اس لئے ان کی کوششیں بے کار ثابت ہوئیں، اور جنگ شروع ہو گئی، اور یہ اپنا فرض ادا کرتے ہوئے کسی شقی کے تیر سے ہلاک ہو گئے۔

فضائل و اخلاق : ان کے حالات کتابوں میں بہت کم ہیں۔ صرف اتنا معلوم ہوتا ہے کہ وہ بڑے نیک سیرت اور نیکوکار لوگوں میں تھے۔ علامہ ابن سعدؒ لکھتے ہیں کہ وہ خیر اور صلاح میں مشہور تھے۔

(۶۰) مجاہد بن جبر

نام و نسب : مجاہد نام ہے۔ ابو الحجاج کنیت۔ قیس بن مخزومی کے غلام تھے۔

فضل و کمال : اگرچہ مجاہد غلام تھے، لیکن اقلیم علم کے تاجدار تھے۔ علمی اعتبار سے وہ امام وقت تھے۔ علامہ ابن سعدؒ لکھتے ہیں۔ کان فقیہا عالما ثقة کثیر الحدیث۔ حافظ ذہبی کا بیان ہے کہ وہ علم کا ظرف تھے۔ امام نوویؒ لکھتے ہیں کہ ان کی جلالت اور امامت پر سب کا اتفاق ہے۔ ان کو تفسیر، حدیث اور فقہ جملہ علوم میں درجہ امامت حاصل تھا۔

قرأت و تفسیر : قرأت اور تفسیر کے اس عہد کے نہایت نامور عالم تھے۔ تفسیر انہوں نے حبر الامة ابن عباسؓ سے حاصل کی تھی، اور پورے تیس مرتبہ ان سے قرآن کا دورہ کیا تھا۔ اور اس محنت اور تحقیق کے ساتھ کہ ہر ایک سورہ پر رک کر اس کی شان نزول اور اس کے جملہ متعلقات پوچھتے جاتے تھے۔

۱۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق۔ اول۔ ص ۶۲ و ۶۵ ۲۔ ایضاً۔ ص ۶۶ ۳۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۸۰

۴۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ق۔ ۲۔ ص ۸۳ ۵۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۳۲۳

۶۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۱۰۔ ص ۲۳

اس محنت اور ابن عباسؓ جیسے مفسر قرآن کی تعلیم نے ان کو بہت بڑا مفسر بنا دیا۔ نصیف کا بیان ہے کہ مجاہد تفسیر کے سب سے بڑے عالم تھے۔ قتادہ کہتے تھے کہ اس وقت کے باقیات صالحات میں مجاہد تفسیر کے سب سے بڑے عالم ہیں۔ قرآن کے قاری بھی تھے۔

حدیث: حدیث کے بھی وہ نہایت مشہور حافظ تھے۔ امام ذہبی ان کو مفسر اور حافظ حدیث، ابن سعد کثیر الحدیث اور امام نووی انام حدیث لکھتے ہیں۔ حبر الامۃ عبداللہ بن عمرؓ ان کے حفظ کے اتنے معترف تھے کہ فرماتے تھے کہ کاش نافع کا حفظ بھی تمہاری طرح ہوتا۔

اکابر صحابہ میں انہوں نے حضرت علیؓ، ابن عمرؓ، ابن عباسؓ، عبداللہ بن زبیرؓ، عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ، ابوسعید خدریؓ، ابو ہریرہؓ، سعد بن ابی وقاصؓ، رافع بن خدیجؓ، عائشہ صدیقہ جویریہ بنت حارثؓ، ام ہانیؓ اور تابعین میں عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ، طاؤس، عبداللہ بن سائب، عبداللہ بن سجرہ، عبدالرحمن بن صفوان، عمر بن اسود، مروق العجلی، ابو عیاش الزرقی اور ابو عبیدہ ابن عبداللہ بن مسعود وغیرہ سے استفادہ کیا تھا۔

ان کے تلامذہ کا دائرہ بھی خاصہ وسیع تھا۔ ایوب سختیانی، عطاء، عکرمہ بن عون، عمرو بن دینار، ابو اسحق سبعی، ابو الزبیری، قتادہ حبیب بن ابی ثابت، حسن بن عمرو، سلمہ بن کہیل، سلیمان الاحول، سلیمان الاعمش، مسلم البطین، طلحہ بن مصرف اور عبداللہ بن کثیر قاری وغیرہ لائق ذکر ہیں۔

فقہ: فقہ میں انہیں امامت و اجتہاد کا درجہ حاصل تھا۔ حافظ ذہبی، ابن حجر اور امام نووی سب ان کے تفقہ پر متفق البیان ہیں۔ ان کے فقہی کمال کے لئے یہ سند کافی ہے کہ مخزن علوم مکہ کی جماعت افتاء کے ایک معزز رکن تھے۔

اخلاص فی العلم:

علم کا مقصد کسی نہ کسی دنیاوی منفعت سے کم خالی ہوتا ہے لیکن مجاہد کا دامن ان تمام آمیزشوں سے بالکل پاک تھا۔ سلمہ بن کہیل کا بیان ہے کہ عطاء طاؤس اور مجاہد کے علاوہ میں نے کسی کو نہیں پایا، جس کا مقصد علم سے خالصۃً لوجہ اللہ رہا ہو۔

۱۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ق ۲۔ ص ۸۳ ۲۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۸۰ ۳۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۱۰۔ ص ۴۴

۴۔ دیکھو مکتب مذکور حالات مجاہد ۵۔ شذرات الذہب۔ جلد اول۔ ص ۱۲۵ ۶۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۱۰۔ ص ۴۴

۷۔ ایضاً ۸۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ق ۲۔ ص ۸۳ ۹۔ اعلام الموقعین۔ جلد اول۔ ص ۲۶

۱۰۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۱۰۔ ص ۴۴

زہد و ورع : علم کے ساتھ ان میں زہد و ورع بھی اسی درجہ کا تھا۔ ابن حبانؒ لکھتے ہیں کہ مجاہد فقہ متورع اور عابد و زاہد تھے^۱۔

دنیا سے بے تعلق :

وہ دنیا سے ہمیشہ بے تعلق اور بیگانہ رہے۔ اس سے ان کا دل اس قدر برداشتہ تھا کہ کسی دنیاوی چیز سے دلچسپی نہ لیتے تھے۔ ہمیشہ مغموم رہا کرتے۔ اعمش کا بیان ہے کہ مجاہد کو جب ہم دیکھتے مغموم پاتے۔ ان سے کسی نے اس کا سبب پوچھا، جواب دیا کہ عبد اللہ بن عباسؓ نے میرا ہاتھ پکڑ کر کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے میرا ہاتھ پکڑ کر فرمایا تھا کہ عبد اللہ دنیا میں اس طرح رہو کہ معلوم ہو کہ مسافر یا راہ رو ہو^۲۔

سادگی : ظاہری زیب و زینت سے اتنے بے پرواہ تھے کہ ان میں اور ادنیٰ درجہ کے آدمیوں میں امتیاز مشکل تھا۔ اعمشؒ کا بیان ہے کہ جب میں مجاہد کو دیکھتا تھا تو (ان کی ظاہری حالت سے) ان کو نہایت حقیر سمجھتا تھا۔ وہ اپنی ظاہری وضع سے سائیس معلوم ہوتے تھے، جس کا گدھا گم ہو گیا ہو، اور وہ حالت پریشانی میں اس کو تلاش کر رہا ہو^۳۔ لیکن اس سے ان کی علمی عظمت میں کوئی فرق نہ آتا تھا۔ جب وہ بولتے تھے تو منہ سے موتی ٹپکتے تھے^۴۔ بڑے بڑے صحابہ ان کی عظمت و وقعت کرتے تھے۔ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ جیسے بزرگ ان کی سواری کی رکاب تھام لیتے تھے^۵۔

سیر و سیاحت : مجاہد کو سیر و سیاحت اور عجائبات عالم دیکھنے کا بہت شوق تھا۔ انہوں نے آس پاس کے تمام عجائبات دیکھے تھے^۶۔

وفات : سنہ وفات کے بارے میں روایت مختلف ہیں۔ باختلاف روایت ۱۰۲ھ یا ۱۰۳ھ میں وفات پائی۔ عین سجدہ کی حالت میں سفر آخرت کیا۔ وفات کے وقت ستر اسی سال کی عمر تھی^۷۔

(۶۱) محمد بن اسحاقؒ

نام و نسب : محمد نام ہے۔ ابو عبد اللہ کنیت۔ والد کا نام اسحاق تھا۔ ان کے دادا یسار عین اتمر کے قیدیوں میں تھے اور غالباً اسی تعلق سے ابن اسحاق بھی غلامی کے سلسلہ میں منسلک تھے۔ چنانچہ وہ قیس بن مخزوم بن مطلب بن عبد مناف کے غلام تھے۔

۱۔ تہذیب المتہذیب۔ جلد ۱۰۔ ص ۴۴

۲۔ شذرات الذهب۔ جلد اول ص ۱۲۵

۳۔ ایضاً

۴۔ ایضاً

۵۔ ایضاً

۶۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۸۰

فضل و کمال : علمی اعتبار سے ابن اسحاق ممتاز تابعین میں تھے۔ خصوصاً فن مغازی اور سیرت کے امام تھے۔

حدیث میں ان کا پایہ :

حدیث کے اکابر حفاظ میں تھے۔ اگرچہ امام مالک اور بعض دوسرے علماء نے ان پر جرح کی ہے، لیکن ایک دو کے علاوہ اور باقی تمام آئمہ اور ارباب کمال کا ان کے حفظ پر اتفاق ہے۔ ابو زرہ عبد الرحمن بن عمرو النصری روایت کرتے ہیں کہ محمد بن اسحاق ایسے شخص ہیں، جن سے اخذ حدیث میں تمام بڑے بڑے اہل علم سفیان ثوری، شعبہ، ابن عیینہ، حماد بن زید، حماد بن سلمہ، ابن مبارک اور ابراہیم بن سعد وغیرہ کا اتفاق ہے۔ اکابر میں یزید بن ابی حبیب نے ان سے روایت کی ہے۔ اہل حدیث نے ان کا امتحان لیا تو انہیں سچا اور خیر پایا۔^۱

علماء کا اعتراف : شعبہ ان کو ”امیر المؤمنین فی الحدیث“ اور امیر المحدثین کہتے تھے۔ لوگوں نے پوچھا کیوں؟ جواب دیا ان کے حفظ کی وجہ سے^۲۔ یزید بن ہارون کہتے ہیں کہ میرے ہاتھوں میں حکومت ہوتی تو محمد بن اسحاق کو محدثین کا سردار بناتا۔ ابو معاویہ انہیں حفظ الناس اور یحییٰ بن معین انہیں ثقہ اور حسن الحدیث کہتے تھے^۳۔ علی بن مدائن کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی احادیث کا مدار چھ شخصوں پر تھا۔ پھر ان چھ آدمیوں کا علم بارہ میں منتقل ہو گیا تھا، ان میں ایک ابن اسحاق تھے^۴۔

امام زہری کا طرز عمل :

خود ان کے استاد امام زہری کو ان کے علم پر اس قدر اعتماد تھا کہ فرماتے تھے، جب تک محمد بن اسحاق موجود ہیں، اس وقت تک اہل مدینہ میں علم رہے گا^۵۔ چنانچہ جب وہ مدینہ کے باہر جاتے تھے، تو ان کو اپنا قائم مقام بنا جاتے تھے۔ ایک مرتبہ باہر جا رہے تھے، بعض شائقین علم نے بھی ساتھ جانا چاہا۔ زہری نے ان سے کہا کہ احول غلام، (ابن اسحاق) کو تم میں چھوڑے جاتا ہوں^۶۔ ان کی یہ جانشینی زہری کے تلامذہ میں مسلم تھی۔ چنانچہ ان کے بعد وہ لوگ ان کی روایات کی تصدیق کے لئے ابن اسحاق کی طرف رجوع کرتے تھے^۷۔

امام زہری انہیں اس قدر مانتے تھے کہ دربانوں کو خاص ہدایت دے رکھی تھی کہ ابن اسحاق جس وقت بھی آئیں آنے دیا جائے۔ ایک مرتبہ ابن اسحاق نے آنے میں معمول سے دیر کی۔ زہری نے پوچھا

۱۔ تاریخ خطیب بغدادی۔ جلد اول۔ ص ۲۲۴ ۲۔ ایضاً۔ ص ۲۲۸ ۳۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۵۶

۴۔ تاریخ خطیب بغدادی۔ جلد اول۔ ص ۲۱۸ و ص ۲۲ ۵۔ ایضاً۔ ص ۲۱۹ ۶۔ ایضاً

۷۔ ابن خلکان۔ جلد اول۔ ص ۲۸۴

کہاں تھے؟ انہوں نے کہا، حاجیوں اور دربانوں کی وجہ سے کوئی شخص آپ تک پہنچ سکتا ہے؟ زہری نے اسی وقت دربان کو بلا کر حکم دیا کہ ابن اخطیج جس وقت بھی آئیں، انہیں روکا نہ جائے۔^۱

مالک اور ہشام کی جرح اور اس کے اسباب :

ان محامد اور کمالات کے ساتھ ابن اخطیج پر امام مالک اور ہشام کی جرح بھی ملتی ہے۔ خصوصاً امام مالک کی رائے ان کے بارے میں زیادہ سخت تھی، اور وہ ان کے متعلق ناملائم الفاظ تک استعمال کر جاتے تھے۔

حضرت ہشام بھی انہیں لائق اعتماد نہ سمجھتے تھے۔ لیکن محدثین نے خود ان دونوں کی جرح کے اسباب بیان کر دیئے ہیں۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ امام مالک اتنے متشدد تھے اور ان کا معیار اتنا بلند تھا کہ اگر کسی میں ادنیٰ خامی بھی ہوتی تھی تو وہ اس کے متعلق سخت الفاظ استعمال کرنے میں دریغ نہ کرتے تھے۔ خطیب بغدادی لکھتے ہیں کہ بعض علماء کا بیان ہے کہ امام مالک کے ہمعصر علماء نے ان لوگوں پر جو صلاح، تقویٰ، دینداری، ثقاہت اور امامت میں مشہور تھے امام مالک کی درشتی زبان پر نکتہ چینی کی ہے۔^۲

دوسری وجہ یہ تھی کہ ابن اخطیج خود امام مالک پر طعن کیا کرتے تھے اور لوگوں سے کہتے تھے کہ مالک کی حدیثیں مجھے سنایا کرو، میں ان کے امراض کا طبیب ہوں۔^۳ ایسی حالت میں اگر امام مالک نے ان کے متعلق درشت الفاظ استعمال کئے تو اس سے ابن اخطیج کی ثقاہت مجروح نہیں ہو سکتی۔

تیسرا سبب یہ تھا کہ ابن اخطیج غزوات کی روایت قبول کرنے میں محتاط نہ تھے۔ اس لئے امام مالک ان کے مغازی پر طعن کرتے تھے۔ ان کی احادیث کو اس جرح سے کوئی تعلق نہ تھا۔

علامہ ابن حبان لکھتے ہیں کہ مالک نے صرف ایک مرتبہ محمد بن اخطیج کے بارے میں کہا تھا، پھر ان کے رتبہ کے مطابق ان سے برتاؤ کرتے تھے۔ مالک ان کی احادیث کی وجہ سے نہیں، بلکہ مغازی کی وجہ سے ان پر جرح کرتے تھے۔ کیونکہ ابن اخطیج غزوہ خیبر وغیرہ کے حالات یہودیوں کی نو مسلم اولادوں سے سنتے تھے، جن کو وہ اپنے بزرگوں سے سن کر بیان کرتے تھے۔ گواہ ابن اخطیج ان بیانات سے حجت نہیں لاتے تھے، لیکن امام مالک متقن کے علاوہ کسی دوسرے سے روایت لینا جائز ہی نہ سمجھتے تھے۔^۴

۱۔ تاریخ خطیب بغدادی۔ جلد اول۔ ص ۲۱۹ ۲۔ ایضاً۔ ص ۲۲۳ ۳۔ ابن خاکان۔ جلد اول۔ ص ۲۸۴

۴۔ تہذیب المعجم۔ جلد ۹۔ ص ۴۵

بعض علماء کا بیان ہے کہ مالک کی جرح مغازی کی بناء پر بھی نہ تھی بلکہ بعض عقائد کی بناء پر تھی۔ عبد الرحمن بن عمرو النصری کا بیان ہے کہ میں نے وحیم کے سامنے ابن اہلق کے بارے میں مالک کی جرح کا تذکرہ کیا تو انہوں نے کہا، یہ احادیث کی وجہ سے نہ تھی بلکہ اس لئے تھی کہ امام مالک انہیں قدر کے عقیدے سے متہم سمجھتے تھے۔^۱

بہر حال ان تمام روایات سے اتنا معلوم ہو گیا کہ امام مالک کی جرح کا سبب ابن اہلق کی بے اعتباری اور ان کا ضعف نہ تھا، بلکہ اس کے اسباب دوسرے تھے۔ اس لئے اس جرح سے ان کی مرویہ احادیث پر کوئی اثر نہیں پڑ سکتا۔ اسی لئے امام مالک کے علاوہ اور آئمہ اور علماء ان کی روایت قبول کرتے تھے۔ خود امام ابن حنبل جو عقیدہ کے تشدد میں امام مالک سے کم نہ تھے، ابن اہلق کی روایات قبول کرتے تھے۔ امام احمد بن حنبل کے صاحبزادے عبد اللہ نے ایک شخص کے جواب میں جس نے ابن اہلق کے بارے میں ان سے پوچھا تھا کہ میرے والد ان کی روایات جانچ کر قبول کرتے تھے اور مسند میں لیتے تھے۔ لیکن سنن میں ان سے احتجاج نہیں کرتے تھے۔^۲

امام مالک کے بعد ابن اہلق پر جرح کرنے والوں میں دوسرا نام ابن ہشام کا ہے۔ اس کی حقیقت یہ ہے کہ ہشام کو محض اس لئے لائق اعتماد نہ سمجھتے تھے کہ انہوں نے ان کی بیوی فاطمہ بنت منذر سے بعض روایتیں کی ہیں۔ ہشام کہتے تھے کہ انہوں نے میرے بیوی سے جو ایک پردہ نشین خاتون تھیں اور جن پر نو سال کی عمر سے موت تک کسی مرد کی نظر نہیں پڑی، کیسے احادیث سنیں۔ لیکن جیسا کہ بعض محدثین نے لکھا ہے کہ محض اس دلیل پر ابن اہلق کی روایات کو غلط کہنا صحیح نہیں ہے، کیونکہ وہ پردہ کی آڑ سے سن سکتے تھے۔

ابن حبان لکھتے ہیں کہ محمد بن اہلق کے بارے میں ہشام اور مالک دو آدمیوں نے کلام کیا ہے۔ لیکن ہشام کے قول سے کوئی انسان بھی مجروح نہیں ہو سکتا۔ تابعین بغیر چہرے پر نظر ڈالے ہوئے حضرت عائشہ صدیقہؓ سے احادیث سنا کرتے تھے۔ اسی طریقہ سے ابن اہلق نے فاطمہ سے سنا ہوگا۔ درمیان میں پردہ حائل رہا ہوگا۔^۳

شیوخ : ابن اہلق خاص شاگرد دو امام زہری کے تھے، لیکن ان کے علاوہ بھی انہوں نے بہت سے شیوخ سے استفادہ کیا تھا۔ چنانچہ ان کے شیوخ میں عبید اللہ بن عبد اللہ بن عمرو ابن مالک، محمد بن ابراہیم تیمی، قاسم بن محمد بن ابی بکر، محمد بن جعفر بن زبیر، عاصم بن عمرو بن قتادہ، عباس بن سہل بن سعد،

ابن منکدر، مکنول، ابراہیم بن عقبہ، حمید الطویل، سالم ابی النضر، سعید مقبری، سعید بن ابی ہند، ابی الزناد، عبدالرحمن بن اسودخنی، عطاء بن ابی رباح، عکرمہ ابن خالد، علاء بن عبدالرحمن وغیرہ جیسے اکابر علماء تھے^۱۔

تلامذہ : خود ابن الخلق سے فیض اٹھانے والوں کی فہرست نہایت طویل ہے۔ ان میں بعض ممتاز تلامذہ کے نام یہ ہیں، جریر بن حازم، عبداللہ بن سعید، ابن عون، ابراہیم بن سعد شعبہ سفیان، زہیر بن معاویہ، ابن ادریس، ابو عوانہ، عبدالاعلیٰ، عبدہ بن سلیمان، جریر بن عبد الحمید اور زیاد البرکائی وغیرہ^۲۔

سیرت و مغازی : ابن الخلق کا اصل فن مغازی و سیرت تھا۔ اس کے وہ امام تھے۔ حافظ ذہبی لکھتے ہیں کہ وہ مغازی اور سیرت کی معرفت میں حبر تھے^۳۔

امام شافعی کہتے تھے کہ جو شخص مغازی میں تبحر حاصل کرنا چاہتا ہے، وہ ابن الخلق کا دست نگر ہے^۴۔ خطیب بغدادی لکھتے ہیں کہ وہ پہلے شخص ہیں جنہوں نے اس علم کی طرف توجہ کی اور اس کو اتنا بڑھایا کہ ان کے بعد پھر کوئی اس پر اضافہ نہ کر سکا اور سلاطین اور امراء کی توجہ بے نتیجہ اور لایعنی قصص و حکایت سے تاریخ کی طرف پھیر دی۔

اس طرح انہوں نے سب سے پہلے تاریخ کا مذاق پیدا کیا۔ ابن عدی کا بیان ہے کہ اگر اس فضیلت کے علاوہ ابن الخلق میں اور کوئی فضیلت نہ ہوتی کہ انہوں نے سلاطین کا مذاق بدل کر ان کی توجہ اور مشغولیت لا حاصل کتابوں سے رسول اللہ ﷺ کے مغازی آپ کی سنت اور آغازِ عالم کی تاریخ کی جانب پھیر دی، تو تنہا ہی کارنامہ اور اولیت کا یہ فخر ہی ان کی فضیلت کے لئے کافی تھا۔

ان کے بعد بہت سے لوگوں نے اس فن پر کتابیں لکھیں، لیکن کوئی ان کے درجہ کو نہ پہنچ سکا^۵۔ خود امام زہری جن سے انہوں نے اس فن کو حاصل کیا، اس میں ان کی وسعتِ علم کے معترف تھے^۶۔

تاریخ : اگرچہ مغازی اور سیرت تاریخ ہی کی ایک شاخ ہے، لیکن اس کے علاوہ ابن الخلق تاریخ عام کے بھی عالم تھے۔ خطیب لکھتے ہیں کہ وہ سیرت، مغازی، ایام ناس، آغازِ خلق اور قصص انبیاء کے عالم تھے^۷۔

۱۔ تہذیب و تہذیب۔ جلد ۹۔ ص ۲۸
 ۲۔ ایضاً۔ ص ۳۹
 ۳۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۵۶
 ۴۔ تہذیب و تہذیب۔ جلد ۹۔ ص ۳۲
 ۵۔ تاریخ خطیب۔ جلد اول۔ ص ۲۱۹
 ۶۔ ایضاً۔ ص ۲۵
 ۷۔ جلد اول۔ ص ۲۱۹

تصانیف : انہوں نے تاریخ اور سیرت پر متعدد مستقل تصانیف کی تھیں۔ ابن ندیم لکھتے ہیں :
 "وله من الكتب الخلفاء رواه عنه الامري كتاب السيرة والمبتداء والمغازي"^۱۔

ان کی سب سے مشہور اور قدیم ترین کتاب سیرت ابن اہلق ہے۔ یہ کتاب صدیوں سے ناپید ہو گئی ہے، لیکن اس لحاظ سے اس کی روایات اب تک محفوظ ہیں کہ ابن ہشام کی سیرت کا سب سے بڑا ماخذ یہی ہے۔ اس لئے اس کی تمام روایتیں اس میں محفوظ ہو گئی ہیں۔ موجودہ سیرت ابن ہشام درحقیقت ابن اہلق کی سیرت کا شنی ہے۔

علامہ ابن اہلق نے یہ کتاب خلیفہ مہدی عباسی کے کسی لڑکے کے لئے لکھی تھی۔ اس کی تالیف کا واقعہ یہ ہے کہ ایک مرتبہ مہدی کے دربار میں گئے۔ اس وقت مہدی کا لڑکا بھی موجود تھا۔ مہدی نے ابن اہلق سے پوچھا، اس کو جانتے ہو؟ انہوں نے کہا امیر المؤمنین کے صاحبزادے ہیں۔ مہدی نے فرمائش کی کہ ان کے لئے ایک ایسی کتاب لکھو جس میں خلق آدم سے لے کر اس وقت تک کے حالات ہوں۔ اس حکم کے مطابق انہوں نے کتاب لکھ کر پیش کی۔ مہدی نے دیکھ کر کہا یہ تو بہت طویل ہے۔ اس کو مختصر کرو، چنانچہ انہوں نے دوبارہ اس کو مختصر کیا اور پہلی کتاب مہدی کے کتب خانہ میں رکھ دی۔^۲

عقیدہ قدر : بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ ابن اہلق قدری تھے، لیکن کچھ روایات اس کے خلاف بھی ہیں۔ محمد بن عبد اللہ بن نمیر کا بیان ہے کہ ابن اہلق قدر سے متہم کئے جاتے تھے۔ حالانکہ ان کو اس سے دور کا لگاؤ بھی نہ تھا۔^۳

وفات : ابتداء میں وہ مدینہ میں رہتے تھے، پھر یہاں کا قیام ترک کر کے کوفہ، جزیرہ اور رے وغیرہ مختلف مقامات میں پھرتے رہے۔ آخر میں بغداد چلے گئے تھے اور یہیں ۱۵۶ھ میں وفات پائی اور ہارون رشید کی ماں خیزران کے قبرستان میں دفن ہوئے۔^۴

(۶۲) محمد بن حنفیہؒ

نام و نسب : محمد نام ہے۔ ابو القاسم کنیت۔ حضرت علی مرتضیٰؑ کے فرزند اور حضرت حسینؑ کے سوتیلے بھائی تھے۔ حضرت علی مرتضیٰؑ نے حضرت فاطمہؑ الزہرہ کے انتقال کے بعد کئی شادیاں کیں۔

۱۔ فہرست ابن ندیم۔ ص ۱۳۶ طبع مصر ۲۔ تاریخ خطیب۔ جلد اول۔ ص ۲۲۱ ۳۔ ایضاً۔ ص ۲۲۲

۴۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق ۲۔ ص ۲۷

ان بیویوں میں ایک خاتون خولہ المعروف بہ خنیفہ تھیں۔ خولہ کے نسب کے بارے میں مورخین کے بیانات مختلف ہیں۔ بعض انہیں جنگ یمامہ کے قیدیوں میں لکھتے ہیں، بعض سندھی النسل بتاتے ہیں، بعض بنی حنیفہ کی لونڈی بتاتے ہیں، لیکن صحیح یہ ہے کہ وہ بنی حنیفہ کی معزز خاتون تھیں۔ محمد انہی کے لطن سے پیدا ہوئے۔ خولہ کا نسب نامہ یہ ہے، خولہ بنت جعفر بن قیس بن سلمہ بن ثعلبہ ابن ربیع بن ثعلبہ بن الادول بن حنیفہ بن یحیم بن صعب بن علی بن بکر بن وائل، محمد بن حنیفہ، علم تقویٰ کے اعتبار سے کبار تالبعین میں تھے۔

پیدائش : عہد فاروقی کے اختتام کے دو سال پہلے پیدا ہوئے^۱۔ اس لحاظ سے ان کی پیدائش ۲۱ھ کے آخر یا ۲۲ھ کے شروع میں ہوئی ہوگی۔

جنگ جمل : ان کے بچپن کے حالات پردہ اخفا میں ہیں۔ جنگ جمل سے ان کا پتہ چلتا ہے۔ شجاعت و بہادری پدر بزرگوار سے ورثہ ملی تھی۔ اس لئے وہ بچپن ہی سے نہایت جری بہادر اور شجاع تھے۔ جنگ جمل میں جب ان کی عمر مشکل سے پندرہ سولہ سال کی تھی، حضرت علی مرتضیٰؓ نے ان کو فوج کا نشان مرحمت فرمایا تھا^۲۔

جنگ کے ابتدائی انتظامات کے بعد حضرت علیؓ نے انہیں آگے بڑھنے کا حکم دیا۔ انہوں نے حکم کی تعمیل کی اور بے محابہ علم لے کر آگے بڑھے۔ اہل بصرہ نیزے اور تلواریں سنبھال کر ان کی طرف لپکے، ابھی وہ کم سن تھے، اس لئے زیادہ بڑھنے کی ہمت نہ ہوئی۔ حضرت علیؓ نے ان کے ہاتھوں سے علم لے کر خود حملہ کیا۔ دوسرے سرفروشنوں نے بھی آپ کا ساتھ دیا اور جنگ شروع ہو گئی۔ آغاز جنگ کے بعد حضرت علیؓ نے پھر محمد بن حنیفہ کو علم دے دیا^۳۔

یہ واقعہ خود محمد بن حنیفہ کی زبانی بھی منقول ہے۔ ان کا بیان ہے کہ جنگ جمل میں ہماری فوجیں صف آراء ہوئیں تو والد نے علم مجھے مرحمت فرمایا، پھر جب دونوں فوجیں بالمقابل ہوئیں اور ایک دوسرے کی طرف بڑھیں اور والد نے مجھ میں پسپائی کے آثار دیکھے تو علم میرے ہاتھ سے لے کر جنگ شروع کر دی۔ میں نے بڑھ کر ایک بھری پر حملہ کیا۔ جب وہ زہر دہرا گیا تو پکارا کہ میں ابی طالب کے مذہب پر ہوں۔ یہ سن کر میں رُک گیا۔ ان لوگوں کے شکست کھانے کے بعد والد نے منادی کرادی کہ کوئی شخص زخمیوں کو پامال نہ کرے، میدان چھوڑنے والوں کا تعاقب نہ کیا جائے۔ اختتام جنگ کے بعد وہ گھوڑے اور اسلحہ جو دشمنوں نے جنگ میں استعمال کئے تھے، والد نے بطور غنیمت کے تقسیم کر دیئے^۴۔

۱۔ ابن خلکان۔ جلد اول۔ ص ۳۵۰ ۲۔ اخبار الطوال۔ ص ۱۵۶ ۳۔ ایضاً۔ ص ۱۵۸ ۴۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۶۷

جنگ صفین : جنگ جمل کے بعد ہی جنگ صفین کے مقدمات شروع ہو گئے تھے۔ محمد بن حنفیہ اس جنگ میں شروع سے آخر تک اپنے والد بزرگوار کے ساتھ رہے۔ چنانچہ صفین کے ابتدائی حالات ان سے اس طرح منقول ہیں کہ میرے والد معاویہ اور اہل شام سے جنگ کرنے کا ارادہ کرتے تھے، اور جنگی علم تیار کر کے قسم کھاتے کہ جب تک یہ میدان جنگ میں نہ آئے گا، اس وقت تک اس کو نہ کھولوں گا۔ لیکن ان کے آدمی ان کی مخالفت کرتے تھے۔ ان کی رائیں مختلف ہو جاتی تھیں، اور وہ جنگ سے پہلو تہی کرنے لگتے۔ ان کی مخالفت دیکھ کر والد علم کھول دیتے اور قسم کا کفارہ ادا کرتے۔

اس طریقہ سے انہوں نے چار مرتبہ علم تیار کیا اور چار مرتبہ کھولا۔ مجھے یہ بات پسند نہ آئی۔ میں نے مسور بن مخرمہ سے کہا کہ آپ والد سے کہتے ہیں کہ ان حالات میں وہ کہاں کا قصد کر رہے ہیں۔ خدا کی قسم مجھے ان لوگوں سے کسی فائدہ کی امید نظر نہیں آتی۔ مسور نے کہا، انہوں نے جس کام کا ارادہ کر لیا ہے، وہ یقینی اور طے شدہ ہے۔ میں نے ان سے گفتگو کی تھی، وہ جانے کا تہیہ کر چکے ہیں۔

بہر حال جب جنگ کسی طرح نہ ٹلی اور حضرت علی مرتضیٰ امیر معاویہؓ سے لڑنے کے لئے صفین روانہ ہوئے تو محمد بھی ان کے ہمراہ تھے، اور حضرت علیؓ نے جنگ جمل کی طرح صفین میں بھی علم مرحمت فرمایا۔

جنگ صفین کا سلسلہ مدتوں قائم رہا تھا۔ ابتداء میں تو عرصہ تک متحدہ اور فیصلہ کن جنگ کے بجائے فریقین کے ایک ایک دودو سے میدان میں آتے تھے۔ ایک دن محمد بن حنفیہ ایک دستہ کو لے کر نکلے۔ شامی فوج سے عبید اللہ بن عمر ان کے مقابلہ میں آئے اور محمد بن حنفیہ کو لاکارا۔ انہوں نے کہا گھوڑے سے اترو۔ اس لاکار پر دونوں گھوڑے سے اتر پڑے۔

حضرت علیؓ نے دیکھا تو گھوڑا بڑھا کر ابن حنفیہ کے پاس پہنچے اور گھوڑا انہیں دے کر خود عبید اللہ کے مقابلہ کے لئے بڑھے۔ وہ انہیں دیکھ کر ہٹ گئے اور کہا، میں آپ سے نہیں بلکہ آپ کے لڑکے سے مقابلہ کرنا چاہتا تھا۔

عبید اللہ کے چلے جانے کے بعد ابن حنفیہ نے حضرت علیؓ سے کہا کہ اگر آپ نے مجھے مقابلہ کرنے دیا ہوتا تو مجھے امید تھی کہ میں ان کو قتل کر دیتا۔ حضرت علیؓ نے فرمایا، امید تو مجھے بھی یہی تھی، لیکن خطرہ سے خالی نہ تھی۔ مجھے خوف تھا کہ تمہاری جان کو کوئی صدمہ نہ پہنچ جائے۔ اس کے بعد فریقین کے سوار دو پہر تک لڑتے رہے، لیکن کوئی ایک دوسرے کو مغلوب نہ کر سکا۔

ایک موقع پر حضرت علیؓ نے ان کو شامیوں کے ایک دستہ کی طرف بڑھنے کا حکم دیا اور ہدایت کی کہ ان کے سینوں میں نیزے پیوست کرنے کے بعد ہاتھ روک لینا اور میرے دوسرے حکم کا انتظار کرنا۔ انہوں نے اس حکم کی تعمیل کی۔ حضرت علیؓ نے ایک اور دستہ ان کی مدد کے لئے بھیجا۔ اس نے ابن حنفیہ کی قیادت میں شامی دستے کو مار کر اس کی جگہ سے ہٹا دیا۔^۱

جنگ صفین میں بہت سے نازک مواقع پر ابن حنفیہ اپنے والد بزرگوار کی حفاظت میں اپنے برادرانِ محترم (حسن و حسین) کے دوش بدوش سینہ سپر ہوئے۔ چنانچہ جب حضرت علیؓ پر ہر طرف سے تیروں کی بارش ہو رہی تھی اور تیر آپ کے کانوں اور شانے کے پاس سے اڑتے ہوئے گزر جاتے تھے، محمد بن حنفیہ اور حسنینؓ ان تیروں کو اپنے جسم سے روکتے تھے۔^۲

ابن حنفیہ کے متعلق حضرت علیؓ کی آخری وصیت :

جنگ صفین کے تھوڑے ہی عرصہ کے بعد حضرت علیؓ کی شہادت کا حادثہ پیش آ گیا۔ دم آخر آپ نے جب حضرت حسنینؓ کو وصیتیں فرمائیں تو محمد بن حنفیہ سے ارشاد ہوا کہ میں نے تمہارے بھائیوں کو جو وصیتیں کی ہیں وہی تمہارے لئے بھی ہیں۔ میرے بعد تم دونوں بھائیوں کی جن کا تم پر بڑا حق ہے۔ پوری عظمت و توقیر کرنا، ان کے کاموں کو سنوارنا، ان کے مشورے کے بغیر کوئی کام نہ کرنا۔ پھر حسنینؓ سے فرمایا کہ ان کے (محمد بن حنفیہ) بارے میں میری یہ وصیت ہے کہ وہ تمہارے حقیقی بھائی کے برابر اور تمہارے باپ کے لڑکے ہیں۔ اس کو ہمیشہ یاد رکھنا کہ تمہارے باپ ان سے محبت کرتے تھے۔^۳

حضرت حسنینؓ کی وصیت :

حضرت حسنینؓ نے اس وصیت کو پورے طور پر ملحوظ رکھا، اور کسی موقع پر بھی ابن حنفیہ کو نظر انداز نہ ہونے دیا۔ چنانچہ جب حضرت حسنؓ کا وقت آخر ہوا تو حضرت حسنینؓ سے فرمایا کہ میں تم کو تمہارے بھائی محمد کے ساتھ حسن سلوک کی وصیت کرتا ہوں۔ وہ دونوں آنکھوں کے درمیان چمڑے کی طرح عزیز ہیں۔ پھر محمد بن حنفیہ سے فرمایا کہ تم کو بھی یہ وصیت کرتا ہوں کہ ضرورت کے وقت حسنینؓ کے گرد جمع ہو کر ان کی مدد کرنا۔^۴

یزید کے مطالبہ بیت پر حضرت حسینؑ کو مشورہ :

حضرت حسینؑ کے بعد محمد بن حنفیہ حضرت حسینؑ کو اپنا بڑا بھائی سمجھتے رہے، اور ان کی مشکلات میں ایک وفادار بھائی کی حیثیت سے ان کے مخلص و غمگسار رہے۔ امیر معاویہ کی وفات کے بعد یزید کے حکم پر ولید حاکم مدینہ نے حضرت حسینؑ سے بیعت کا مطالبہ کیا، اور اس کے رد و قبول کے بارے میں کشمکش میں مبتلا ہوئے، اور اس سے چھٹکارا حاصل کرنے کے لئے مدینہ چھوڑ دینا چاہا تو اس بنت محمد بن حنفیہ نے آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ بھائی آپ مجھ کو سب سے زیادہ محبوب و عزیز ہیں۔ دنیا میں کوئی ایسا شخص نہیں ہے، جس کا میں آپ سے زیادہ خیر خواہ ہوں۔ میرا مشورہ یہ ہے کہ اس موقع پر جہاں تک آپ سے ہو سکے یزید کی بیعت اور کسی خالص شہر میں جانے کے ارادہ سے بالکل الگ رہنے اور اپنے دُعاۃ بھیج کر لوگوں کو اپنی خلافت کی دعوت دیجئے۔

اگر وہ بیعت کر لیں تو ہمارے لئے موجب شکر ہوگا اور اگر آپ کے علاوہ کسی اور شخص پر مسلمانوں کا اتفاق ہو جائے تو اس سے آپ کے مذہب اور آپ کی عقل میں کوئی کمی نہ آئے گی اور آپ کے فضائل پر اس کا کوئی اثر نہ پڑے گا اور اگر آپ کسی متعین شہر اور متعین مقام پر جائیں گے تو مجھے ڈر ہے کہ وہاں کے لوگوں میں اختلاف ہو جائے گا۔

ان میں ایک جماعت تو آپ کا ساتھ دے گی، لیکن ایک جماعت آپ کے خلاف ہو جائے گی۔ پھر یہ کہ دونوں جماعتیں باہم لڑیں گی اور درمیان میں آپ کی ذات ان کے نیزوں کا نشانہ بنے گی۔ اگر یہ صورت پیدا ہوگئی تو نسب اور ذاتی اوصاف کے اعتبار سے اس اُمت کا معزز اور بلند ترین شخص سب سے زیادہ ذلیل اور پست ہو جائے گا اور اس کا خون سب سے زیادہ ارزاں ہوگا۔

یہ مشورہ سن کر حضرت حسینؑ نے فرمایا، پھر کہاں جاؤں؟ ابن حنفیہ نے کہا مکہ جائیے، اگر وہاں آپ کو اطمینان سے بیٹھنے کا موقع مل جائے تو خود ہی کوئی سبیل نکل آئے گی اور اگر حالات خلاف ہوئے تو ریگستان اور پہاڑی علاقوں میں نکل جائیے گا اور جب تک ملک کوئی فیصلہ نہ کر لے اس وقت تک برابر ایک شہر سے دوسرے شہر منتقل ہوتے رہئے۔ اس دوران میں آپ کی کوئی نہ کوئی رائے قائم ہو جائے گی اور آپ کسی نہ کسی نتیجہ پر پہنچ جائیں گے۔ کیونکہ جب حالات کا سامنا ہو جاتا ہے، اس وقت آپ کی رائے نہایت صائب اور آپ کا عمل نہایت محتاط ہو جاتا ہے۔ یہ باتیں سن کر حضرت حسینؑ نے فرمایا تم نے بہت محبت آمیز نصیحت کی ہے۔ مجھ کو امید ہے کہ تمہاری رائے صائب ہوگی!

حضرت حسینؑ نے ایک حد تک ان کے مشورہ پر عمل بھی کیا۔ چنانچہ مدینہ سے مکہ چلے گئے، پھر کوفیوں کی پیہم دعوت پر چند دنوں کے بعد کوفہ روانہ ہو گئے۔ لیکن تقدیر الہی کچھ اور ہی تھی۔ اس لئے آپ کی شہادت کا حادثہ عظمیٰ پیش آ گیا۔ محمد بن حنفیہ اس حادثہ میں آپ کے ساتھ نہ تھے۔

مختار بن ابی عبید ثقفی کا خروج اور ابن حنفیہ کی سرپرستی :

حضرت امام حسینؑ کی شہادت کے بعد حضرت عبداللہ بن زبیرؓ نے بنی اُمیہ کے مقابلہ میں خلافت کا دعویٰ کیا اور اس سلسلہ میں برسوں دونوں میں جنگ جاری رہی۔

عین اسی زمانہ میں بنی ثقیف کا ایک نہایت معمولی اور گمنام شخص مختار بن ابی عبید جو کسی وقت اُموی عمال کے ہاتھوں سزایاب ہو چکا تھا۔ وجاہت دنیاوی کی طمع میں ابن زبیرؓ کے ساتھ ہو گیا اور چند دنوں تک ان کے ساتھ رہا، لیکن جب اس کو یہاں امید پوری ہوتی ہوئی نظر نہ آئی تو اس نے ان سے الگ ہو کر قسمت آزمائی کا ارادہ کیا۔ لیکن اس کے جیسے فرد مایہ شخص کے لئے بغیر کسی امداد و سہارے کے اپنے ارادہ میں کامیاب ہونا مشکل تھا۔ اس لئے اس نے حضرت حسینؑ کے خون بے گناہی کے انتقام کو آڑ بنایا۔ چونکہ یہ حادثہ ابھی تازہ تھا۔ مسلمانوں کی ایک بڑی جماعت اس سے متاثر تھی۔ اس لئے بہت سے لوگ اس کے دام میں آ گئے۔

اس دعوت کے ساتھ ہی اس نے حضرت امام حسینؑ کے جانشین امام زین العابدینؑ کے پاس نذرانہ بھیج کر ان سے سرپرستی کی درخواست کی کہ آپ ہمارے امام ہیں۔ ہم سے بیعت لے کر ہماری سرپرستی قبول فرمائیے۔ لیکن امام موصوف اس کی حقیقت سے آگاہ تھے۔ اس لئے اس کے فریب میں نہ آئے اور نہایت حقارت سے اس کی درخواست ٹھکرا دی اور مسجد نبوی ﷺ میں علی الاعلان اس کے فسق و فجور کا پردہ چاک کر کے فرمایا کہ یہ شخص محض لوگوں کو دھوکا دینے کے لئے اہل بیت کو آڑ بنانا چاہتا ہے۔ حقیقت میں اس کو اس سے کوئی تعلق نہیں ہے۔

یہ وہ زمانہ تھا جب مطالبہ بیعت کے سلسلہ میں ابن زبیرؓ اور محمد بن حنفیہ میں ناخوشگوار پیڑا ہو چکی تھی۔ مختار نے اس سے فائدہ اٹھایا اور امام زین العابدینؑ سے مایوس ہو کر ابن حنفیہ کے پاس پہنچا۔ امام زین العابدینؑ کو معلوم ہوا تو انہوں نے ان کو بھی روکا اور فرمایا کہ مختار اہل بیت کی محبت کا دعویٰ محض لوگوں کو اپنی طرف مائل کرنے کے لئے کرتا ہے، حقیقت میں اس کو اس سے کوئی تعلق نہیں۔ بلکہ وہ ان کا دشمن ہے۔ میری طرح آپ کو بھی اس کا پردہ فاش کرنا چاہئے۔ محمد بن حنفیہ نے ابن عباسؓ سے اس کا

تذکرہ کیا۔ ان کو ابن زبیرؓ کی جانب سے خطرہ تھا۔ اس لئے انہوں نے ابن حنفیہ سے کہا کہ اس معاملہ میں تم زین العابدین کا کہنا نہ مانو^۱۔

محمد بن حنفیہ بھی مختار کو اچھا آدمی نہ سمجھتے تھے اور انہیں اس پر مطلق اعتماد نہ تھا، لیکن ابن زبیرؓ کے مقابلہ میں اس کی امداد و اعانت حاصل کرنے کے لئے (ابن زبیرؓ محمد بن حنفیہ کو اپنی بیعت کے لئے مجبور کر رہے تھے) اس کی سرپرستی قبول کر لی۔

محبان اہل بیعت کا اصل مرکز عراق تھا۔ اس لئے محمد بن حنفیہ کو سرپرست بنانے کے بعد مختاران سے اجازت لے کر عراق روانہ ہو گیا، لیکن چونکہ ابن حنفیہ کو اس پر اعتماد نہ تھا اور وہ اس کے متعلق اچھی رائے نہ رکھتے تھے، اس لئے انہوں نے اپنا ایک آدمی عبداللہ بن کامل ہمدانی اس کے ساتھ کر دیا اور اس کو حنفیہ ہدایت کر دی کہ مختار زیادہ لائق اعتماد نہیں ہے اس سے بچتے رہنا۔ اب تک ابن زبیرؓ کو اس ساز باز کا علم نہ ہوا تھا اور وہ بدستور مختار کو اپنا خیر خواہ سمجھ رہے تھے۔ اس نے جا کر ان سے کہا کہ میرا قیام مکہ سے زیادہ آپ کے لئے عراق میں مفید ہوگا۔ اس لئے میں وہاں جا رہا ہوں۔ ابن زبیرؓ نے بخوشی اجازت دے دی اور مختار، عبداللہ بن کامل کے ساتھ عراق روانہ ہو گیا۔ مقام غدیب میں ایک شخص سے ملاقات ہوئی۔ اس سے مختار نے پوچھا، عراق میں لوگوں کا کیا حال ہے۔ اس نے کہا وہ بغیر ملّاح کی کشتی کی طرح جھکولے لے رہے ہیں۔ مختار نے کہا میں ان کا ملّاح بنوں گا^۲۔

عراق میں ورود اور ابن حنفیہ کی دعوت :

محبان اہل بیت کی سب سے بڑی تعداد کوفہ میں تھی۔ اس لئے مختار سیدھا کوفہ پہنچا اور اپنے کو محمد بن حنفیہ کا داعی ظاہر کر کے ان کے زہد و ورع کی تبلیغ اور ابن زبیرؓ کی مذمت اور ان کی تشہیر شروع کر دی کہ ابن زبیرؓ درحقیقت محمد بن حنفیہ کے کارکن تھے اور ابتداء میں وہ ان ہی کے لئے کوشش کرتے تھے، لیکن پھر خود اس پر غاصبانہ قابض ہو گئے۔ اس لئے ابن حنفیہ نے مجھے اپنا داعی بنا کر بھیجا ہے۔ ان کے دست و قلم کی لکھی ہوئی سند بھی میرے پاس موجود ہے۔ جن لوگوں پر اسے اعتماد ہوتا تھا، انہیں یہ تحریر پڑھ کر بھی سنا دیتا تھا۔

غرض اس چالاک کی بہت سے محبان اہل بیت اس کے فریب میں آ گئے اور ایک اچھی خاصی جماعت نے اس کے ہاتھوں پر بیعت کر لی، لیکن کچھ لوگوں کو شک ہوا۔ وہ ابن حنفیہ کے پاس مکہ پہنچے اور ان سے مختار کے بیانات کی تصدیق چاہی۔ یہ نہ صاف اقرار ہی کر سکتے تھے اور نہ انکار۔

اقرار اس لئے نہیں کر سکتے تھے کہ مختار کے بیانات بہت کچھ مبالغہ آمیز بلکہ جھوٹ تھے، لیکن اس حد تک صحیح تھا کہ ابن حنفیہ نے اس کی سرپرستی قبول کر لی تھی، لیکن ان کو اس کی صداقت پر خود اعتماد نہ تھا۔ اس لئے جواب دیا کہ ”تم لوگ خود دیکھتے ہو کہ ہم لوگ (اہل بیعت) صابر و شاکر بیٹھے ہیں۔ میں کسی مسلمان کا خون گرا کر دنیاوی حکومت نہیں چاہتا، لیکن اسے ہم پسند کرتے ہیں کہ اللہ نے جس بندے سے چاہا ہماری مدد کی۔ البتہ تم لوگ کذاہین سے ڈرتے رہو اور اپنی جان اور دین کی حفاظت کرو۔“ یہ سن کر یہ لوگ عراق لوٹ گئے۔ کوفہ میں ابراہیم بن اشتر نخعی بڑے با اثر مہبان اہل بیت میں تھے۔ مختار نے محمد بن حنفیہ کی جانب سے ان کو ایک فرضی خط دے کر انہیں اپنا حامی و مددگار بنالیا۔^۱

کوفہ پر قبضہ اور قاتلین حسین کا قتل :

ابراہیم نخعی کی حمایت سے مختار کی قوت بہت بڑھ گئی اور وہ اعلانیہ میدان میں آ گیا۔ ابن زبیرؓ کے پولیس افسر یاس بن فزار نے روک ٹوک شروع کی تو ابراہیم بن اشتر نے اُسے قتل کر دیا۔ عبد اللہ بن مطیع کو جو ابن زبیر کی جانب سے کوفہ کے والی تھے، خبر ہوئی تو انہوں نے مختار کا مقابلہ کرنے کی کوشش کی۔ مگر ناکام رہے اور مختار اور ابراہیم دونوں نے اس کو نہایت فاش شکست دی۔ ابن مطیع نے ان سے اپنی جان بخشی کر اُسے کوفہ چھوڑ دیا۔ اور یہاں مختار کی حکومت قائم ہو گئی۔^۲

کوفہ پر قابض ہونے کے بعد مختار کی وقعت بڑھ گئی۔ اس وقت اسے اپنی کارگزاری دکھانے کا موقع ملا۔ چنانچہ اس نے حضرت حسینؓ کے قاتلوں اور ان کے معاونوں کو قتل کرنا شروع کیا اور چند دنوں کے اندر ان سب کا صفایا کر دیا۔ ابن زیاد کا سر قلم کر کے محمد بن حنفیہ اور امام زین العابدینؑ کی خدمت میں بھیجا۔ مختار کے مکر و فریب کے باوجود اس کی یہ کارگزاری ایسی تھی کہ قدرۃً یہ بزرگوار اس سے متاثر ہوئے بغیر نہ رہ سکے اور ان کی زبان نے بے ساختہ اس کی خدمات کا اعتراف کیا۔^۳

ابن حنفیہ کی قید و رہائی :

ابن زبیرؓ نے ابتداء میں ابن حنفیہ پر اپنی بیعت کے لئے زیادہ زور نہ ڈالا تھا۔ مگر جب کوفہ وغیرہ پر مختار کا قبضہ ہو گیا اور اس کی قوت میں اضافہ کے ساتھ عراق میں ابن حنفیہ کے بیعت کرنے والوں کا دائرہ زیادہ وسیع ہو گیا تو ابن زبیرؓ کو ان کی جانب سے خطرات بڑھ گئے۔ اس وقت انہوں نے ابن حنفیہ اور ان کے ساتھ ابن عباسؓ پر بھی دباؤ ڈالنا شروع کیا۔ لیکن یہ لوگ بیعت کے لئے آمادہ نہ ہوئے۔ آخر میں

انہوں نے ان کے تمام اہل خاندان کو مکہ کی ایک گھاٹی میں نظر بند کر دیا۔ ایک روایت یہ ہے کہ ابن حنفیہ کو چاہ زمزم کی چار دیواری میں قید کر کے لکڑیوں کا انبار لگوادیا اور دھمکی دی کہ اگر وہ بیعت نہ کریں گے تو انہیں پھونک دیا جائے گا۔

یہ نازک صورت پیدا ہونے کے بعد ابن حنفیہ نے ابن عباسؓ سے پوچھا کہ اب کیا رائے ہے۔ انہوں نے کہلا بھیجا کہ ہرگز ہرگز اطاعت نہ کرنا، اپنی بات پر قائم رہنا۔ لیکن مکہ میں رہتے ہوئے انکار پر قائم رہنا مشکل تھا۔ اس لئے ابن حنفیہ نے مکہ چھوڑ کر کوفہ چلے جانے کا ارادہ کیا۔

مختار کو اس ارادہ کی اطلاع ہوئی تو اسے بہت گراں گزرا کہ ابن حنفیہ کے عراق پہنچ جانے کے بعد اس کی ہستی ختم ہوئی جاتی تھی۔ کیونکہ وہ محض آپ کا نام استعمال کرنا چاہتا تھا۔ چنانچہ اس نے ان کو روکنے کے لئے اہل کوفہ سے کہنا شروع کیا کہ مہدی کی نشانی یہ ہے کہ جب وہ تمہارے یہاں آئیں گے تو ایک شخص بازار میں ان پر وار کرے گا۔ لیکن اس سے مہدی کو کوئی صدمہ نہیں پہنچے گا۔ ابن حنفیہ کو اپنے متعلق اس کرامت کی خبر ہوئی تو انہوں نے کوفہ جانے کا عزم ترک کر دیا اور ابو الطفیل عامر بن واثلہ کی زبانی اپنے عراقی تابعین کے پاس اپنے حالات کہلا بھیجے۔ عامر نے وہاں پہنچ کر تفصیلی حالات سنائے۔ یہ حالات سن کر مختار نے ابو عبد اللہ دجلی کو چار ہزار فوج کے ساتھ محمد بن حنفیہ کو چھڑانے کے لئے بھیجا اور ہدایت کردی کہ اگر بنی ہاشم زندہ مل جائیں تو ان کی ہر قسم کی مدد اور ان کے احکام کی تعمیل کرنا اور اگر قتل کئے جا چکے ہوں تو جس طرح بھی ممکن ہو آل زبیرؓ کا خاتمہ کر دینا۔

حضرت ابن زبیرؓ میں مختار کے فرستادہ دستہ کے مقابلہ کی طاقت نہ تھی۔ اس لئے ایک بیان یہ ہے کہ اس کے ورود مکہ کے وقت وہ دارالندوہ چلے گئے اور دوسری روایت یہ ہے کہ انہوں نے خانہ کعبہ میں پناہ لی اور عراقی دستہ نے مکہ پہنچ کر ابن حنفیہ اور ابن عباسؓ کو لکڑیوں کے انبار سے نکالا۔ اس دوران میں ابن زبیرؓ کے آدمی پہنچ گئے، لیکن جنگ کی نوبت نہیں آئی۔ عراقیوں نے ابن عباسؓ سے کہا اگر اجازت ملے تو ہم ابن زبیرؓ کا خاتمہ کر کے لوگوں کو ان کی مصیبت سے نجات دلا دیں۔ لیکن ابن عباسؓ نے کہا نہیں اس شہر کو خدا نے حرمت دی ہے۔ صرف نبی ﷺ کی خاطر چند ساعتوں کے لئے اس کی حرمت اٹھ گئی تھی ورنہ نہ اس سے پہلے کسی کے لئے اٹھی تھی نہ اس کے بعد اٹھے گی۔ بس اتنا کافی ہے کہ ہمیں بچا کر نکال لے چلو۔ چنانچہ عراقی ان لوگوں کو قید سے نکال کر منی لے آئے۔ چند دن یہاں ٹھہرنے کے بعد یہ لوگ ابن زبیرؓ کے جبر سے بچنے کے لئے طائف چلے گئے۔

امارت حج : یہ طوائف اہلو کی کا دور تھا۔ متعدد اشخاص خلافت کے مدعی تھے۔ چنانچہ اس سال حج چار امراء کے زیر امارت ہوا۔

محمد بن حنفیہ اہل طائف کے ساتھ۔ ابن زبیر اپنے قبیعین کے ساتھ، نجدہ بن عامر حروری خوارج کے ساتھ اور بنی امیہ اہل شام کے ساتھ حج کے لئے آئے۔ ایک ساتھ چاروں کا اجتماع خطرہ سے خالی نہ تھا اور ارض حرم میں خونریزی کا اندیشہ تھا۔ اس لئے محمد بن جبیر نے چاروں جتھوں کے امراء کے پاس جا کر انہیں سمجھایا۔

سب سے پہلے ابن حنفیہ کے پاس گئے اور ان سے کہا، ”ابوالقاسم خدا کا خوف کرو۔ ہم لوگ مشعر حرام اور بلد حرام میں ہیں۔ حجاج خانہ کعبہ میں خدا کے فود اور اس کے مہمان ہیں۔ اس لئے ان کا حج نہ خراب کرو۔“ انہوں نے کہا، ”خدا کی قسم میں خود یہ نہیں چاہتا اور میں کسی مسلمان کو بیت اللہ سے نہ روکوں گا اور نہ میری جماعت کا کوئی حاجی جائے گا۔ میں تو اپنی مدافعت کرتا ہوں، اور صرف اس صورت میں خلافت کا خواہاں ہوں، جب دو آدمیوں کو بھی میری خلافت سے اختلاف نہ ہو۔ میری طرف سے پورا اطمینان رکھئے۔ میرے بجائے ابن زبیر اور نجدہ حروری سے جا کر گفتگو کیجئے۔“

ان کا جواب سننے کے بعد ابن جبیر ابن زبیر کے پاس گئے اور ان سے بھی وہی کہا جو ابن حنفیہ سے کہہ چکے تھے۔ انہوں نے جواب دیا، ”میری خلافت پر مسلمانوں کا اجماع ہو گیا ہے۔ سب نے میری بیعت کر لی ہے۔ صرف یہ لوگ (بنی ہاشم) میری مخالفت کر رہے ہیں۔“ ابن جبیر نے کہا جو کچھ بھی ہو، ہر حال میں اس وقت آپ کے لئے ہاتھ روکے رکھنا مناسب ہے۔ انہوں نے کہا بہتر ہے، میں اس پر عمل کروں گا۔

ان کے بعد وہ نجدہ حروری کے پاس پہنچے۔ اس نے کہا، ”میں اپنی جانب سے ابتداء نہ کروں گا۔ لیکن جو شخص ہم لوگوں سے لڑے گا ہم بھی اس کا مقابلہ کریں گے۔“

اس کے بعد ابن جبیر بنی امیہ کے پاس گئے۔ انہوں نے بھی یہی جواب دیا کہ ”ہم تو اپنے علم کے پاس ہیں۔ جب تک خود کوئی ہم سے نہ لڑے گا اس وقت تک ہم ابتداء نہ کریں گے۔“

حضرت ابن جبیر کا بیان ہے کہ ان چاروں جماعتوں کے پرچموں میں سب سے زیادہ ہراسن و پراسکون پرچم ابن حنفیہ کا تھا^۱۔ اس طرح ابن جبیر کی کوششوں سے ایک بڑا خطرہ ٹل گیا۔

مختار کا خاتمہ اور ابن حنفیہ کے پاس ابن زبیرؓ کا پیام :

اسی سنہ یعنی ۶۸ھ میں ابن زبیرؓ کے بھائی معصب نے بڑی معرکہ آرائیوں کے بعد مختار کا خاتمہ کر دیا۔ ان تمام معرکوں میں ابن حنفیہ نے عملاً کوئی حصہ نہیں لیا اور نہ ان کو اس سے کسی قسم کا تعلق تھا۔ اس لئے ان کی تفصیلات کی ضرورت نہیں۔

مختار کے خاتمہ کے بعد ابن حنفیہ کا کوئی سہارا باقی نہ رہ گیا اور وہ بے یار و مددگار ہو گئے۔ اس لئے ابن زبیرؓ نے پھر ان سے بیعت کا مطالبہ شروع کیا اور اپنے بھائی عروہ کو ان کے پاس بھیجا۔ انہوں نے جا کر ان کی جانب سے ابن حنفیہ کو یہ پیام دیا کہ میں تم کو بغیر بیعت لئے ہوئے چھوڑنے والا نہیں ہوں۔ اگر بیعت نہ کرو گے تو پھر قید کر دوں گا۔ جس کذاب کی امداد و اعانت کا تم کو سہارا تھا، اس کو خدا نے قتل کر دیا اور اب عرب و عراق کا میری خلافت پر اتفاق ہو گیا ہے۔ اس لئے تم بھی میری بیعت کر لو۔ ورنہ جنگ کے لئے تیار ہو جاؤ۔

ابن حنفیہ نے اس تہدید کی پیام کا یہ جواب دیا کہ تمہارے بھائی (ابن زبیرؓ) قطع رحم اور استحقاق حق میں کتنے تیز اور خدا کی عقوبت سے کتنے غافل ہیں۔ وہ سمجھتے ہیں کہ انہیں دنیا میں ہمیشہ رہنا ہے۔ ابھی تھوڑے دنوں پیشتر (جب تک مختار ان کا حامی تھا) وہ مختار اور اس کی روش کے مجھ سے زیادہ مداح و معترف تھے۔ خدا کی قسم نہ مختار کو میں نے اپنا داعی بنایا تھا اور نہ مددگار۔ ابھی کچھ ہی دنوں کا ذکر ہے کہ وہ مجھ سے زیادہ خود ان کی طرف مائل تھا اور ان کے ساتھ تھا۔ اس لئے اگر وہ کذاب تھا تو انہوں نے مدتوں تک اس کذاب کو اپنے ساتھ رکھا اور اگر وہ کذاب نہیں تھا تو ابن زبیرؓ مجھ سے زیادہ اس سے واقف ہیں کہ میں ان کا (ابن زبیرؓ) کا مخالف نہیں ہوں۔ اگر مخالف ہوتا تو ان کے قریب نہ رہتا اور جو لوگ مجھے بلاتے ہیں ان کے یہاں چلا جاتا، لیکن میں نے کسی کی دعوت قبول نہیں کی۔

تمہارے بھائی کا ایک اور حریف عبدالملک ہے، جو تمہارے بھائی کی طرح دنیا کا طالب ہے۔ اس نے اپنی قوتوں سے تمہارے بھائی کی گردن پکڑ لی ہے۔ میرے نزدیک عبدالملک کا جوار تمہارے بھائی کے جوار سے میرے لئے زیادہ بہتر ہے۔ عبدالملک نے مجھے خط لکھ کر اپنے یہاں آنے کی دعوت دی ہے۔ یہ سن کر عروہ نے کہا، پھر اس کے پاس جانے سے کون امر مانع ہے۔ ابن حنفیہ نے جواب دیا، میں اس بارہ میں عنقریب خدا سے استخارہ کروں گا۔ یہ صورت (یعنی میرا یہاں سے چلا جانا) تمہارے بھائی کے لئے زیادہ پسندیدہ اور خوش آئند ہوگا۔ عروہ نے کہا، میں بھائی سے اس کا تذکرہ کروں گا۔ اس گفتگو کے بعد عروہ لوٹ گئے۔

ابن حنفیہ کے بعض آدمی عروہ کو قتل کرنا چاہتے تھے۔ لیکن انہوں نے ان کو روک دیا تھا۔ عروہ کے واپس جانے کے بعد ان لوگوں کو بڑا فسوس ہوا۔ انہوں نے ابن حنفیہ سے کہا، اگر آپ نے ہمارا کہنا مانا ہوتا تو ہم ان کی گردن اڑا دیے ہوتے۔ ابن حنفیہ نے کہا۔

آخر کس قصور میں، وہ تو محض اپنے بھائی کے قاصد بن کر آئے تھے اور ہمارے جوار میں تھے۔ ہمارے اور ان کے درمیان میں گفتگو ہوئی، گفتگو کے بعد ان کو ان کے بھائی کے پاس واپس کر دیا۔ تم لوگ جو کچھ کہتے ہو، وہ فریب ہے اور فریب میں کوئی بھلائی نہیں ہے۔ اگر میں تمہارے کہنے پر عمل کرتا تو مکہ میں خون ریزی ہوتی اور اس بارے میں تم لوگ میرے خیالات سے واقف ہو۔ اگر سارے مسلمان میری خلافت پر متفق ہو جائیں اور صرف ایک شخص کا اختلاف باقی رہے تو بھی میں اس ایک شخص سے لڑنا پسند نہ کروں گا۔

حضرت عروہ نے واپس جا کر اپنے بھائی کو ابن حنفیہ کا جواب سنایا اور انہیں مشورہ دیا کہ میری رائے میں آپ ان سے کوئی تعرض نہ کیجئے۔ ان کو آزاد کر دیجئے۔ تاکہ وہ ہمارے یہاں سے نکل جائیں۔ اور ہم سے دور ہو جائیں۔ عبدالملک بغیر ان سے بیعت لئے ہوئے کبھی ان کو شام میں نکلنے نہ دے گا اور وہ جب تک عبدالملک پر اجماع نہ ہو جائے کبھی اس کی بیعت نہ کریں گے۔ ایسی صورت میں عبدالملک یا انہیں قتل کر دے گا یا قید کر لے گا، اس طرح آپ کا کام اس کے ہاتھوں میں انجام پا جائے گا اور آپ کا دامن بالکل محفوظ رہے گا۔ ابن زبیرؓ نے عروہ کا مشورہ قبول کر لیا، اور پھر محمد بن حنفیہ سے کوئی تعرض نہیں کیا۔

عبدالملک کی دعوت اور ابن حنفیہ کا سفر شام اور واپسی :

عبدالملک ابن زبیرؓ کے مقابلہ میں ابن حنفیہ کی حمایت حاصل کرنے کے لئے عرصہ سے ان کو اپنے یہاں شام چلے آنے کی دعوت دے رہا تھا۔ محمد بن حنفیہ کے یہاں سے عروہ واپسی کے بعد پھر ابن حنفیہ کے پاس عبدالملک کا بلاوے کا خط پہنچا کہ مجھے معلوم ہوا کہ ابن زبیرؓ بیعت لینے کے لئے آپ کو تنگ اور پاس عزیز داری کو چھوڑ کر آپ کے حقوق پامال کر رہے ہیں۔ آپ نے جو کچھ کیا وہ اپنی جان اور اپنے مذہب کو ملحوظ رکھ کر کیا ہے۔ شام کا ملک آپ کے لئے موجود ہے۔ یہاں آپ جس جگہ چاہیں قیام فرمائیں، ہم لوگ آپ کی بزرگداشت اور عزیز داری کا پورا خیال رکھیں گے اور آپ کے حقوق ادا کریں گے۔

یہ خط پا کر ابن حنفیہ شام روانہ ہو گئے اور شب سے پہلے ایلمہ میں اترے۔ یہاں کے باشندوں نے ان کے ہمراہیوں کا بڑے جوش سے استقبال کیا اور ابن حنفیہ کے ساتھ بڑی عقیدت ظاہر کی وہ نہایت عزت و توقیر کے ساتھ یہاں ٹھہر گئے اور دو ہی چار دن میں امیر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی تبلیغ و اشاعت شروع کر دی کہ ان کے لواحقین پر اور ان کی نگاہوں کے سامنے کسی پر ظلم نہ کیا جائے۔

عبدالملک کو محمد بن حنفیہ کی پذیرائی اور مقبولیت کی خبر ہوئی اور اس پر سخت گراں گزرا، اور اس نے اپنے اہل الرائے مشیر کار قبیسہ بن ذویب اور روع بن زباع جذافی سے اس کا تذکرہ کیا۔ ان دونوں نے کہا کہ بغیر بیعت لئے ہوئے انہیں اتنے قریب اس طرح آزاد نہ چھوڑنا چاہئے، یا تو وہ بیعت کریں، ورنہ حجاز واپس کر دیجئے۔

اس مشورہ کے بعد عبدالملک نے ابن حنفیہ کو پھر خط لکھا کہ آپ ہمارے ملک میں آکر ٹھہرے ہیں۔ ہم میں اور ابن زبیرؓ میں جنگ چھڑی ہوئی ہے۔ آپ کا ایک خاص مرتبہ اور اعزاز ہے، اس لئے میرے ملک میں بغیر میری بیعت کے آپ کا قیام میرے مصالح کے خلاف ہے۔ اگر آپ بیعت کے لئے تیار ہیں تو آپ کی خدمت میں سو کشتیاں مع ساز و سامان کے جو ابھی بحر قلزم سے آئی ہیں اور بیس لاکھ درہم نذر کئے جاتے ہیں۔ ان میں سے پانچ لاکھ فوراً پیش کر دیئے جائیں گے اور پندرہ لاکھ بعد میں بھجوا دیئے جائیں گے۔ اس نذرانے کے علاوہ آپ جس قدر فرمائیں گے، آپ کی اولاد، آپ کے اعزہ اور آپ کے موالیٰ اور آپ کے ساتھیوں کا وظیفہ مقرر کر دیا جائے گا۔ اور اگر بیعت نہیں کرتے تو فوراً میرا ملک چھوڑ دیجئے اور میری حدود و حکومت سے نکل جائیے۔

ابن حنفیہ نے اس تحریر کا یہ جواب دیا :

بسم الله الرحمن الرحيم

محمد بن علی مرتضیٰؓ کی جانب سے عبدالملک کو سلام پہنچے !

میں اس خدا کی جس کے سوا کوئی معبود نہیں، حمد کرتا ہوں، ابا بعد

”تم کو خلافت کے بارے میں میرے خیالات معلوم ہیں۔ اس معاملہ میں کسی کو بیوقوف بنا کر دھوکہ نہیں دیتا۔ خدا کی قسم اگر ساری امت اسلامیہ میری خلافت پر متفق ہو جائے اور صرف اہل زرقاء باقی رہ جائیں تو بھی میں اس سے جنگ نہ کروں گا، اور نہ انہیں چھوڑ کر علیحدہ ہوں گا نا آنکہ وہ سب متفق ہو جائیں۔ مدینہ کے پر آشوب حالات کی وجہ سے

مکہ چلا آیا تھا اور ابن زبیرؓ کے جوار میں ٹھہرا تھا۔ لیکن انہوں نے میرے ساتھ بدسلوکی کی، مجھ سے بیعت لینی چاہی۔ میں نے انکار کیا کہ جب تک تمہارے اور ان کے اختلافات میں عام مسلمانوں کا کوئی متفقہ فیصلہ نہ ہو جائے اس وقت تک میں بیعت نہ کروں گا۔ وہ جو فیصلہ کریں گے، میں بھی ان کے ساتھ ہوں گا۔ ان حالات اور کشمکش میں تم نے مجھے اپنے یہاں آنے کی دعوت دی۔ میں نے قبول کر لی اور تمہارے ملک کے ایک گوشہ میں اتر گیا۔ خدا کی قسم مجھ میں مخالفت کا کوئی جذبہ نہیں ہے۔ میرے تمام آدمی میرے ساتھ تھے، میں نے دیکھا کہ یہ مقام ارزاں زندگی کا ہے، اس لئے خیال کیا کہ اچھا ہے تمہارے جوار میں قیام کر کے تمہارے تعلقات سے فائدہ اٹھاؤں۔ لیکن اب تم وہ لکھتے ہو جو تم کو نہ لکھنا چاہئے۔ اس لئے ہم انشاء اللہ لوٹ جائیں گے۔^۱

یہ جواب بھیج کر محمد بن حنفیہ نے اپنے سات ہزار ساتھیوں کے سامنے یہ تقریر کی :

”خدا جملہ امور کا والی اور حاکم ہے، وہ اچھا ہوتا ہے، ہوتا ہے اور جو نہیں چاہتا نہیں ہوتا۔ جو باتیں ہونے والی ہیں، اس کا وقوع قریب ہے۔ تم لوگوں نے امر (خلافت) میں اس کے پیش آنے سے قتلِ جلدی کی۔ اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جلن ہے، ہم لوگوں کی پشت میں وہ جان نثار پنہاں ہیں، جو آلِ محمد کی حمایت میں لڑیں گے۔ آلِ محمد کا حق اہلِ شرک پر مخفی نہ رہے گا، دیر میں سہی مگر پورا ہو گا۔ اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں محمد کی جان ہے، جس طرح یہ امر (خلافت) شروع میں تم میں تھا، ایک دن پھر تم میں لوٹ کر آئے گا۔ اس خدا کا شکر ہے جس نے تمہارے خون کو بچایا اور تمہارے دین کی حفاظت کی۔ تم میں سے جو شخص امن و حفاظت کے ساتھ اپنے شہر اور اپنے مقام پر واپس جانا چاہتا ہو، وہ جاسکتا ہے۔ اس اجازت پر ابن حنفیہ کے بیشتر ساتھی چلے گئے۔ سات ہزار میں سے صرف نو سو باقی رہ گئے۔ ان کو لے کر وہ مکہ واپس ہوئے۔“^۲

ایک سے واپسی کے بعد ابن حنفیہ کے حالات کے متعلق دو روایتیں ہیں۔ ایک یہ کہ یہ حج کا زمانہ تھا۔ اس لئے ابن حنفیہ عمرہ کی نیت سے احرام باندھ کر اور قربانی کے جانوروں کو لے کر سیدھے مکہ پہنچے۔ لیکن جب حرم میں داخل ہونا چاہا تو ابن زبیرؓ کے سواروں نے روکا۔ ابن حنفیہ نے ابن زبیرؓ کے پاس کہلا بھیجا کہ مکہ سے جاتے وقت بھی لڑنے کے ارادہ سے نہیں نکلا تھا اور اب واپسی کے بعد بھی

اس کا کوئی خیال نہیں ہے۔ اس لئے ہمارا راستہ چھوڑ دو کہ ہم بیت اللہ جا کر مناسک حج ادا کر لیں۔ انہیں پورا کرنے کے بعد یہاں سے چلے جائیں گے۔ لیکن ابن زبیرؓ نے بیت اللہ میں داخل ہونے کی اجازت نہ دی اور ابن حنفیہ سواری کے جانوروں کو یوں ہی لئے ہوئے مدینہ چلے گئے۔

دوسری روایت یہ ہے کہ مکہ پہنچ کر منیٰ کی گھاٹی میں ٹھہرے۔ دو ہی دن کے بعد ابن زبیرؓ نے کہلا بھیجا کہ یہاں سے ہٹ جاؤ۔ ہمارے قریب نہ ٹھہرو۔ یہ پیام سن کر ابن حنفیہ نے کہا ”جب تک خدا ہمارے لئے کوئی راہ نہ پیدا کر دے اس وقت تک ہم چارونا چار صبر کرتے ہیں۔ خدا کی قسم میں نے اب تک تلوار اٹھانے کا ارادہ نہیں کیا، اگر تلوار اٹھا لیتا تو خواہ تنہا ہی کیوں نہ ہوتا اور ان کے ساتھ پوری جماعت نہ ہوتی تو وہ میرے ساتھ اس طرح نہیں کھل سکتے تھے، لیکن میں تلوار اٹھانا نہیں چاہتا۔ ابن زبیرؓ ہمسایہ آزادی سے باز آنے والے نہیں۔“ یہ کہہ کر وہ طائف چلے گئے۔ ان کے یہاں آنے کے چند مہینوں بعد حجاج نے ۷۲ھ میں ابن زبیر کا خاتمہ کر دیا۔

ایک روایت یہ بھی ہے کہ ابن زبیرؓ کے حصار کے زمانہ میں ابن حنفیہ مکہ ہی میں تھے۔ چنانچہ حجاج نے ان کے پاس عبدالملک کی بیعت کے لئے کہلا بھیجا۔ انہوں نے جواب دیا کہ ”تم کو میرے مکہ کے قیام، طائف اور شام کے سفر کے حالات معلوم ہیں۔ تمام زحمتیں میں نے صرف اس لئے اٹھائی تھیں کہ میں اس وقت کسی کے ہاتھ پر بیعت کرنا نہیں چاہتا تھا۔ جب تک ان میں سے کسی ایک پر سب کا اتفاق نہ ہو جائے۔ مجھ میں مخالفت کا کوئی جذبہ نہیں ہے۔ لیکن جب میں نے دیکھا کہ خلافت کے بارے میں لوگوں کی رائیں مختلف ہیں تو میں نے اس وقت تک ان معاملات سے الگ رہنے کے لئے، جب تک کسی پر اجماع نہ ہو جائے۔ خدا کے اس شہر میں جس کی حرمت سب سے بڑی اور سب سے زیادہ ہے اور جس میں طیور تک کے لئے امان حاصل ہے، پناہ لی ہے۔ ابن زبیرؓ نے میرے ساتھ بدسلوکی کی، اس لئے شام چلا گیا، لیکن وہاں عبدالملک نے بھی میرا قرب پسند نہ کیا، اس لئے پھر مکہ چلا آیا۔ اب اگر ابن زبیرؓ قتل ہو جائیں گے اور عبدالملک پر مسلمانوں کا اتفاق ہو جائے گا تو میں تمہارے ہاتھوں پر بیعت کر لوں گا۔“

لیکن حجاج نے ذرا توقف بھی گوارہ نہ کیا اور بیعت کے لئے برابر مصر رہا۔ لیکن محمد بن حنفیہ کسی نہ کسی طرح نالتے رہے تا آنکہ ابن زبیر قتل ہو گئے۔

عبدالملک کی بیعت اور دورِ سکون :

ابن زبیرؓ کے قتل ہو جانے کے بعد عبدالملک نے حجاج کو لکھا کہ محمد بن حنفیہ میں مخالفت کا کوئی جذبہ نہیں ہے۔ امید ہے کہ اب وہ تمہارے پاس آکر بیعت کر لیں گے۔ ان کے ساتھ نرمی کا برتاؤ کرنا۔ محمد بن حنفیہ خود بھی شروع سے یہی کہتے چلے آ رہے تھے کہ جس کسی ایک شخص پر مسلمانوں کا اتفاق ہو جائے گا تو میں بھی اس کو تسلیم کر لوں گا۔ چنانچہ عبدالملک پر اتفاق عام کے بعد جب عبداللہ بن عمرؓ نے اس کی بیعت کر لی تو محمد بن حنفیہ سے بھی کہا کہ اب کوئی اختلافی مسئلہ باقی نہ رہا، اس لئے تم بھی بیعت کر لو۔ ان کا پہلے سے یہی خیال تھا۔ اس لئے آمادہ ہو گئے اور حجاج کے ہاتھ پر بیعت کر کے عبدالملک کو حسب ذیل خط لکھا :

بسم الله الرحمن الرحيم

محمد بن علی مرتضیٰ کی جانب سے، خدا کے بندے عبدالملک کو، اما بعد
”اس وقت جب تک امت میں خلیفہ کے بارے میں اختلاف تھا میں لوگوں سے کنارہ کش رہا۔ اب جب کہ خلافت تم کو مل گئی ہے اور مسلمانوں نے تمہاری بیعت کر لی ہے تو میں بھی اس جماعت میں شامل ہوں، اور بھلائی میں جس میں وہ سب داخل ہوئے، میں بھی داخل ہوتا ہوں۔ میں نے حجاج کے ہاتھوں پر تمہاری بیعت کر لی ہے اور اب یہ تحریری بیعت تم کو بھیجتا ہوں۔ کیوں کہ تم پر مسلمانوں کا اجماع ہو گیا ہے۔“

”اب میں یہ چاہتا ہوں کہ تم لوگوں کو امان اور ایفائے عہد کا یقین دلاؤ۔ فریب میں کوئی بھلائی نہیں ہے، اور اگر اب بھی تم کو اس میں تامل یا انکار ہے تو خدا کی زمین وسیع ہے۔“

عبدالملک کو یہ خط ملا تو اس نے اپنے مشیروں قبیصہ بن ذویب اور روع بن ذنباع جذالی سے مشورہ کیا۔ انہوں نے کہا، ابن حنفیہ پر آج بھی آپ کو کوئی قابو حاصل نہیں ہے۔ وہ جس وقت چاہیں جنگ و فساد برپا کر سکتے ہیں۔ ایسی حالت میں جب کہ انہوں نے آپ کی خلافت تسلیم کر کے بیعت کر لی ہے۔ میری رائے میں آپ فوراً ان کو جان بخشی و امان کا عہد و پیمان لکھ دیجئے، اور ان کے ساتھیوں کے لئے بھی وعدہ کر لیجئے۔ ان کے مشورہ پر عبدالملک نے یہ جواب لکھا،

”آپ میرے نزدیک الائق ستائش، مجھ کو زیادہ محبوب اور ابن زبیرؓ سے زیادہ میرے قریب عزیز ہیں۔ اس لئے میں خدا کو حاضر و ناظر جان کر وعدہ کرتا ہوں کہ آپ اور آپ

کے تمام ساتھیوں کو کسی ایسے طرز عمل سے جسے آپ ناپسند کرتے ہیں پریشان نہ کیا جائے گا
آپ اپنے شہر واپس جائے اور جہاں دل چاہے اطمینان کے ساتھ رہے۔ میں جب
تک زندہ ہوں رہوں گا عزیز داری کا پورا لحاظ رکھوں گا اور آپ کی مدد سے کبھی دستکش نہ
ہوں گا۔“

اس خط کے ساتھ ہی حجاج کے نام علیحدہ ان کے ساتھ حسن جوار اور ان کے اعزاز و احترام
مٹوظ رکھنے کا حکم بھیجا۔ اس خوش آئند مصالحت کے بعد ابن حنفیہ مدینہ واپس گئے اور اطمینان و سکون
کے ساتھ رہنے کا موقع ملا۔

شام کا سفر اور عبد الملک کا حسن سلوک :

چند برسوں کے بعد ابن حنفیہ نے عبد الملک کو خط لکھ کر اس کے پاس جانے کی اجازت
چاہی۔ اس نے نہایت خوشی سے منظور کیا۔ چنانچہ انہوں نے ۸۷ھ میں شام کا سفر کیا۔ عبد الملک نے
بڑی خندہ پیشانی سے ان کا استقبال کیا اور ان کے شایان شان ان کی بیریائی اور بزرگداشت کی۔ اپنے
محل کے قریب ہی ٹھہرایا۔ ان کے اور ان کے جملہ ہمراہیوں کی میزبانی کے لئے شاہی خزانہ کھول دیا۔
ایک مہینہ سے کچھ زیادہ ابن حنفیہ دمشق میں رہے۔ اس دوران میں وہ وقتاً فوقتاً عبد الملک سے ملتے
رہے۔ دربار کے داخلہ میں شاہی خاندان والوں کے بعد ان کا نمبر تھا۔

ایک دن تنہائی میں عبد الملک کے سامنے اپنے قرض کا تذکرہ کیا۔ عبد الملک نے
اسے ادا کرنے کا وعدہ کیا اور ان سے ان کی ضروریات پوچھیں۔ انہوں نے قرض کی ادائیگی
اور بعض اور ضروریات کے ساتھ اپنی اولاد اپنے خواص اور اپنے غلاموں کے وظائف مقرر کئے
جانے کی خواہش کی۔

عبد الملک نے غلاموں کے وظائف کے علاوہ ان کی جملہ ضرورتیں اور خواہشیں پوری
کر دیں، پھر ان کے اصرار پر غلاموں کے وظائف بھی مقرر کر دیئے۔ لیکن ان کی مقدار کم رکھی، اس پر
ابن حنفیہ کا اصرار اتنا بڑھا کہ عبد الملک کو ان وظائف کی مقدار بھی پوری کرنی پڑی۔ ان ضروریات
کے پورا ہونے کے بعد ابن حنفیہ مدینہ واپس ہوئے۔ اور تادم آخر ان کے اور عبد الملک کے
تعلقات نہایت خوش گوار رہے۔

وفات: محمد بن حنفیہ کے سنہ وفات اور جائے وفات کے بارے میں مختلف روایتیں ہیں۔ لیکن صحیح تر روایت یہ ہے کہ ۸۱ھ میں انہوں نے مدینہ میں وفات پائی اور جنت البقیع میں دفن کئے گئے۔

گذشتہ حالات پر تبصرہ :

اوپر جو حالات لکھے گئے ہیں، ان کی حیثیت محض سوانح ہے۔ جن میں واقعات کو صرف واقعات کی حیثیت سے لکھ دیا گیا ہے اور ان پر کوئی نقد و تبصرہ نہیں کیا گیا ہے۔ لیکن ان میں بہت سے واقعات و مسائل فہم و نظر کے محتاج ہیں، ورنہ محض اوپر کے واقعات کے آئینہ میں ابن حنفیہ کی تصویر حیات داغدار نظر آتی ہے۔ اس لئے آئندہ سطور میں مذکورہ بالا واقعات پر تنقید کا نظر ڈالی جاتی ہے۔

حضرت امام حسینؑ کے حقیقی وارث اور جانشین امام زین العابدین تھے، لیکن اپنے والد بزرگوار کی شہادت کے بعد وہ دنیا سے ایسے برداشتہ خاطر ہو گئے تھے کہ خلافت اور امامت کے جھگڑوں سے کنارہ کش ہو کر گوشہ عزلت کی زندگی اختیار کر لی تھی۔ شیعان علیؑ نے انہیں بہت میدان میں لانا چاہا، لیکن وہ ایسے دل شکستہ تھے کہ گھر سے باہر قدم نہ نکالا۔ ان سے مایوس ہونے کے بعد شیعان علیؑ نے ابن حنفیہ کو اس بار امامت کا حامل بنادیا۔ اس لئے خلافت، امامت اور اہل بیت وغیرہ اہل بیت کو سوالات اور اس سے متفرع عقائد و خیالات اور مسائل کا تعلق ابن حنفیہ کی ذات سے ہو گیا اور اس سلسلہ میں بعض افعال ابن حنفیہ سے ایسے سرزد ہو گئے اور بہت سے ایسے عقائد و خیالات ان کی جانب غلط منسوب ہو گئے، جو بظاہر ان کی ذات سے فروتر ہیں۔ انہی واقعات پر تنقید مقصود ہے۔

شیعی تحریک اور اہل بیت وغیرہ مسائل کی بنیاد تمام تر پروپیگنڈے پر ہے۔ اس جماعت نے اپنی تحریک اور اپنے مقاصد کو کامیاب بنانے کے لئے بہت سے ایسے عقائد و خیالات بزرگان اہل بیت کی جانب منسوب کر دیئے ہیں، جن کی وجہ سے وہ حرص خلافت کا مجسم پیکر معلوم ہوتے ہیں۔ ان میں سے بعض خیالات تو ایسے گمراہ کن ہیں کہ اگر وہ ان بزرگوں کے زمانہ میں ظاہر کئے جاتے یا ان کو معلوم ہو جاتے تو وہ ان کے اختراع کرنے والوں کو اپنے اتباع کی جماعت سے خارج کر دیتے۔

۱۔ یہاں شیعیت سے مراد اثنا عشری نہیں ہے، کیونکہ اس دور میں اس کا وجود ہی نہ تھا۔ پھر ان کا سلسلہ امامت امام زین العابدین سے چلتا ہے۔ امام حسینؑ کے بعد زین العابدین ان کے بعد ان کے فرزند امام باقر اور جعفر صادق وغیرہ۔ اثنا عشری جماعت کے آئندہ زین العابدین کی نسل سے پورے ہوتے ہیں۔ بلکہ اس عہد کی وہ سیاسی جماعت مراد ہے جو غیر فاطمی خلفاء کے مقابلہ میں ان کی پشت دہنا تھی۔

اس میں شبہ نہیں کہ ”خلافت اسلامیہ“ نے جب دنیاوی حکومت کا قالب اختیار کر لیا، اس وقت اہل بیت کرام میں حصول خلافت کا جذبہ ضرور ہو گیا تھا۔ جو بڑی حد تک درست تھا۔ اس لئے کہ ”اسلامی حکومت، اسی وقت تک نیابت الہی اور خلافت نبوی ﷺ ہے، جب تک وہ جمہوری ہے اور اسی وقت تک وہ جمہوری ہے، جب تک وہ خلافت ہے۔“

شخصی حکومت کا قالب اختیار کر لینے کے بعد اس کی حیثیت مذہبی باقی نہیں رہتی۔ اس وقت اگر اس حکومت کے بانی کے ورثہ کے دلوں میں اس کے حصول کا جذبہ پیدا ہو یا کوئی جماعت ان کی حمایت کے لئے کھڑی ہو جائے، تو یہ دونوں امور قابل اعتراض نہیں کہے جاسکتے۔ لیکن اس سلسلہ میں مدعیان محبت اہل بیت نے عجیب گمراہ کن عقائد اختراع کر کے ان بزرگوں کی جانب منسوب کر دیئے ہیں، جس سے ان کا دامن بالکل پاک ہے۔

محمد بن حنفیہ اس موحد اعظم کی نسل میں تھے، جس نے اپنے متعلق غلط عقیدہ رکھنے والوں کو زندہ جلادیا تھا۔ اس لئے ان کا دامن فاسد عقائد سے آلودہ ہو ہی نہیں سکتا تھا۔ ان کے کانوں میں جب اس قبیل کے خیالات پڑتے تھے تو وہ اس کی پوری تردید کرتے تھے۔

ایک مرتبہ ان کو معلوم ہوا کہ مختار کے قسبعین کہتے ہیں کہ ان کے (ابن حنفیہ) کے پاس قرآن کے علاوہ علم (سینہ) کا کچھ حصہ ہے۔ یہ روایت سن کر انہوں نے مخصوص تقریر کی کہ ”خدا کی قسم اس کتاب کے علاوہ جو دلوں کے درمیان ہے (قرآن پاک) رسول اللہ ﷺ سے وراثت میں ہم کو اور کوئی علم نہیں ملا۔“^۱

ان کے بہت سے عقیدت مند انہیں مہدی کہہ کر سلام کرتے تھے کہ ”السلام علیک یا مہدی“ یہ جواب دیتے، میں اس معنی میں بے شک مہدی ہوں کہ میں لوگوں کو نیکی اور بھلائی کی ہدایت کرتا ہوں۔ لیکن میرا نام نبی اللہ کے نام پر اور میری کنیت بنی اللہ کی کنیت پر ہے۔ اس لئے جب تم لوگ سلام کیا کرو تو مہدی کے بجائے ”السلام علیک یا محمد اور السلام علیک یا ابا القاسم“ کہا کرو^۲۔

عام لوگوں نے قریش کے دو خانوادوں بنی امیہ اور بنی ہاشم کا رتبہ ایک دنیاوی وجاہت کی بناء پر اور دوسرے کا مذہبی سیادت کی بناء پر پرستش کی حد تک پہنچا دیا تھا۔ ابن حنفیہ اس کو سخت ناپسند کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ ہمارے قریش کے دو گھرانوں کو خدا کے علاوہ اس کا ایک مثیل ٹھہرایا گیا ہے۔ ہم لوگ (اہل بیت) اور بنی امیہ کو^۳۔

بعض فرقے حضرت علی مرتضیٰؑ کو الوہیت کے درجہ تک پہنچا دیتے ہیں۔ لیکن ابن حنفیہ انہیں بندگی ہی کے درجہ میں رکھتے ہیں۔ چنانچہ فرماتے تھے کہ میں رسول اللہ ﷺ کے بعد کسی انسان کی نجات اور اس کے جنتی ہونے کی یقینی شہادت نہیں دے سکتا۔ حتیٰ کہ اپنے باپ علی مرتضیٰؑ کے متعلق بھی جنہوں نے مجھے پیدا کیا ہے۔ یقین کے ساتھ نہیں کہہ سکتا۔

مختار ثقفی کی سرپرستی کے اسباب :

غرض ان کا عقیدہ صحیح عقائد اسلامی کے خلاف نہ تھا۔ مختار ثقفی کے دام تزویر میں پھنس جانا ضرور بظاہر نظر کھٹکتا ہے۔ لیکن یہ فطرت انسانی کا تقاضہ تھا۔

امیر معاویہؓ نے زندگی بھر اہل بیت کے حقوق اور ان کے مراتب کا خیال رکھا۔ ان کے بعد یزید سے لے کر عبدالملک کے زمانہ تک ان بزرگوں کے ساتھ اموی خلفاء کا جو طرزِ عمل رہا وہ بالکل عیاں ہے۔ امام حسینؑ اور نبوت کے سارے کنبہ کو جس بے دردی کے ساتھ شہید کیا گیا وہ اموی حکومت کے دامن کا ایسا داغ ہے جو کبھی نہیں مٹ سکتا۔

ان حالات میں نہ صرف ابن حنفیہ بلکہ سارے بنی ہاشم کے دل امویوں کی طرف سے پھرے ہوئے تھے۔ اس کے علاوہ ابن زبیرؓ کا خطرہ علیحدہ ان کے سروں پر مسلط تھا۔ ان حالات میں مختار خونِ حسینؑ کے انتقام کی دعوت لے کر اٹھا اور قاتلین حسینؑ کو ڈھونڈ ڈھونڈ کر قتل کیا اور بنی امیہ اور ابن زبیر دونوں کے مقابلہ میں ابن حنفیہ کا پشت پناہ بنا۔ ایسی حالت میں اگر ابن حنفیہ فطرت انسانی کے مطابق یا کسی مصلحت کی بناء پر اس سے متاثر ہو گئے تو ایک حد تک معذور تھے۔ پھر بھی انہوں نے کبھی اس پر اعتماد نہیں کیا اور اس کو اکہ کار سے زیادہ حیثیت نہیں دی۔

اوپر گزر چکا ہے کہ جب مختار نے ابن حنفیہ سے عراق جانے کی اجازت چاہی تھی تو انہوں نے اجازت دے دی، لیکن چونکہ اس پر اعتماد نہ تھا اس لئے اپنے ایک آدمی عبداللہ ابن کامل ہمدانی کو اس کے ساتھ کر دیا اور اس کو ہدایت کر دی کہ یہ شخص لائق اعتماد نہیں ہے۔ اس سے بچتے رہنا۔

یاجب عروہ بن زبیرؓ کی جانب سے ابن حنفیہ کے پاس پیام لے کر آ گئے تو انہوں نے اس سے کہا کہ میں نے نہ اس کو اپنا داعی بنایا تھا، نہ مددگار۔ یا جب بعض اہل عراق کو مختار کے بیانات پر شبہ ہوا اور وہ ابن حنفیہ کے پاس اس کی تصدیق کے لئے گئے تو انہوں نے کہا کہ ”اے ہم پسند کرتے ہیں کہ اللہ نے جس بندے کے ذریعہ سے چاہا ہماری مدد کی۔“

البتہ تم لوگ کذاہین سے ڈرتے رہو اور ان سے اپنی جان اور اپنے دین کی حفاظت کرو۔

لیکن ابن حنفیہ پر خاندانی عصبیت اور حصول خلافت کی فطری خواہش ضرور تھی اور اس کا باعث بھی بنی اُمیہ کی غیر محتاط روش اور ان کا جابرانہ طرز عمل تھا۔ ابن حنفیہ زیر گور عبد الملک کے اختلافات اور ابن حنفیہ ابن زبیر کے جبر نے اس جذبہ کو اور زیادہ قوی کر دیا تھا۔ لیکن اس کے لئے بھی انہوں نے کوئی عملی کوشش نہیں کی، بلکہ ہمیشہ یہی کہتے رہے کہ میں خلافت ضرور چاہتا ہوں مگر اس صورت میں کہ کسی ایک مسلمان کو بھی اس سے اختلاف نہ ہو۔ یہ جذبہ بنی اُمیہ کے مقابلہ میں کسی طرح ناروا نہیں کہا جاسکتا۔

ابن حنفیہ کی پیرو ایک جماعت :

اگرچہ ابن حنفیہ فرقہ اثنا عشری کے امام نہیں ہیں۔ ان کے تمام آئمہ حضرت فاطمہ الزہراءؑ کی اولاد سے ہیں۔ لیکن شیعہوں کی ایک جماعت حضرت حسینؑ کے بعد انہی کو امام تسلیم کرتی ہے، اس جماعت کا نام کیسانیہ ہے۔

اس کا عقیدہ ہے کہ ابن حنفیہ نے وفات نہیں پائی۔ بلکہ اپنے چالیس اصحاب کے ساتھ کوہ رضوی میں چلے گئے تھے اور اب تک وہاں موجود ہیں۔ ایک شیر اور ایک چیتا ان کی پاسبانی کرتا ہے اور ان کی سیرابی کے لئے ایک شہد اور پانی کا چشمہ رواں ہے۔ خدا انہیں اس گوشہ میں روزی پہنچاتا رہتا ہے۔ ایک دن وہ اس دنیا میں آئیں گے اور اس کو عدل و انصاف سے معمور کر دیں گے۔ ابن حنفیہ کے بعد ان کے صاحبزادے عبد اللہ ان کے جانشین ہوئے تھے۔

فضل و کمال : ابن حنفیہ علی مرتضیٰؑ جیسے مجمع العلم باپ کے فرزند تھے۔ اس لئے علم کی دولت ان کو ورثہ میں ملی تھی۔ علامہ ابن سعد لکھتے ہیں کہ وہ بڑے صاحب علم تھے۔ ابن حبان ان کو ان کے خاندان کے فاضل ترین افراد میں شمار کرتے ہیں۔ لیکن اس کی تفصیل کتابوں میں مذکور نہیں۔

حدیث : حدیث میں انہوں نے اپنے والد بزرگوار اور حضرت عثمان غنیؓ، عمار بن یاسرؓ، معاویہؓ، بن ابی سفیانؓ، ابو ہریرہؓ اور ابن عباسؓ سے فیض اٹھایا تھا۔ بعض محدثین کے نزدیک حضرت علی مرتضیٰؑ کی مستند ترین روایات انہی سے مروی ہیں۔

۱۔ ابن خاکان۔ جلد اول۔ ص ۴۵ ۲۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۶۷ ۳۔ تہذیب اجتہاد۔ جلد ۹۔ ص ۳۵۵

۴۔ تہذیب اجتہاد۔ جلد ۹۔ ص ۴۵۴

ان کے تلامذہ کا دائرہ بھی خاصہ تھا۔ آپ کے چار صاحبزادے، ابراہیم، حسن، عبداللہ اور عون۔ بھتیجے محمد بن عمر بن علی، بھائی کے پوتے محمد بن علی بن حسن۔ بھانجے عبدالبن محمد بن عقیل اور بیرونی اشخاص میں عطاء بن ابی رباح، منہال بن عمرو، محمد بن قیس بن مخرمہ، منذر بن یعلیٰ، محمد بن بشیر ہمدانی، سالم بن ابی لجعد اور عمرو بن دینار آپ کے فیض یافتگان میں تھے۔

کلمات طیبات : آپ کے مختصر کلمات طیبات نہایت پر حقیقت اور سبق آموز ہیں۔ فرماتے تھے، ”جس کا نفس اس کی نگاہ میں معزز ہوا، اس کی نگاہ میں دنیا کی کوئی قیمت باقی نہیں رہتی۔۔۔۔۔۔“
”جو شخص ان لوگوں کے ساتھ جن کے ساتھ زندگی بسر کرتا ہے، نہیں نباہ سکتا وہ عقل مند نہیں ہے۔۔۔۔۔۔“
”خدا نے جنت کو تمہارے نفس کی قیمت قرار دیا ہے، اس لئے اس کو دوسری چیز کے بدلہ میں فروخت نہ کرو۔۔۔۔۔۔“ ”جو چیز لوجہ اللہ نہیں کی جاتی وہ فنا ہو جاتی ہے۔“

عبادت و ریاضت : علم کے ساتھ وہ بڑے عابد و زاہد تھے۔ ابن عماد حنبلی لکھتے ہیں کہ وہ علم اور عبادت دونوں میں انتہائی درجہ پر تھے۔

ماں کی خدمت : ماں کے بڑے خدمت گزار تھے۔ اپنے ہاتھوں سے ان کے بالوں میں خضاب لگاتے تھے، کنگھی کرتے تھے، چوٹی گوندھتے تھے۔ ایک مرتبہ گھر سے نکلے، ہاتھوں میں مہندی کا اثر تھا، کسی نے پوچھا یہ کیا ہے؟ فرمایا، ماں کے بالوں میں خضاب لگا رہا تھا۔

قوت و شجاعت : اسد اللہ الغالب کے خلف الصدق تھے۔ اس لئے علم کے ساتھ قوت و شجاعت بھی ورثہ میں ملی تھی۔ اتنے قوی اور طاقتور تھے کہ زرہ کو دونوں ہاتھوں سے کھینچ کر چیر ڈالتے تھے۔

حضرت علیؓ کی ایک زرہ آپ کے جسم سے زیادہ لمبی تھی، آپ نے بقدر زیادتی نشان لگا کر ان کو دیا کہ اس نشان سے کم کر دو۔ انہوں نے ایک ہاتھ سے زرہ کا دامن پکڑا اور دوسرے ہاتھ سے بڑھا ہوا حصہ کھینچ کر دو ٹکڑے کر دیئے۔ ابن زبیرؓ جسمانی طاقت میں ان کے حریف تھے۔ ان کے سامنے جب اس واقعہ کا تذکرہ کیا جاتا تھا تو وہ غصہ سے کانپنے لگتے۔

ایک مرتبہ قیصر روم نے اپنے یہاں کے دو پہلوان امیر معاویہؓ کے پاس قوت آزمائی کے لئے بھیجے۔ ان میں سے ایک کو قیس نے زیر کیا، دوسرے کے مقابلہ کے لئے امیر معاویہؓ نے ابن حنفیہ کو بلایا۔

انہوں نے مقابلہ کی یہ صورت پیش کی کہ رومی پہلوان بیٹھ کر اپنے ہاتھ کو ان کے ہاتھ میں دے۔ دونوں زور کریں، یا وہ دونوں کھینچ کر انہیں بٹھا دے یا یہ بیٹھ کر زور کریں۔ دونوں پہلوانوں نے پہلی صورت پسند کی۔ چنانچہ دونوں میں مقابلہ ہوا، رومی نے ہر چند زور لگایا، لیکن ان کو نہ بٹھاسکا اور انہوں نے کھینچ کو اس کو کھڑا کر دیا۔ اس کے بعد یہ خود بیٹھے رومی نے کھڑا کرنے کی ہر چند کوشش کی مگر ناکام رہا، مگر انہوں نے اس کو کھینچ کر بٹھا دیا۔

اس طاقت کی وجہ سے وہ ہمیشہ اپنے والد بزرگوار کے دست راست اور پشت و پناہ رہے۔ ہر میدان میں ان کے دوش بدوش داد شجاعت دیتے تھے۔ جمل اور صفین کے معرکوں میں علوی علم انہی کے ہاتھ میں تھا۔ ایک مرتبہ کسی نے ان سے سوال کیا کیا بات ہے کہ تمہارے والد خطرات کے موقع پر تم ہی کو آگے بڑھاتے تھے، اور حسن و حسینؑ کو علیحدہ رکھتے تھے۔ جواب دیا، وہ دونوں ان کی آنکھ کے بجائے تھے اور میں ان کا دست و بازو تھا۔ اس لئے وہ ہاتھ سے آنکھوں کی حفاظت کرتے تھے۔

حلیہ و لباس : میانہ قد تھا۔ آخر عمر میں بال سفید ہو گئے تھے۔ بالوں میں مہندی کا خضاب کرتے تھے۔ خزانہ لباس پہنتے تھے۔ سیاہ عمامہ باندھتے تھے۔ ہاتھ میں انگوٹھی پہنتے تھے۔

اولاد و ازواج : آپ نے متعدد شادیاں کیں اور ان سے بہت سی اولادیں ہوئیں۔ ان کی تفصیل یہ ہے : ۱۔ ابوہاشم ۲۔ عبد اللہ ۳۔ حمزہ ۴۔ علی ۵۔ جعفر اکبر۔ یہ چاروں ایک اُم ولد کے بطن سے تھے۔ ۶۔ حسن جنہوں نے سب سے پہلے رجاہ کا عقیدہ ایجاد کیا۔ یہ عبد الملک کی پوتی جمال کے بطن سے تھے۔ ۷۔ ابراہیم یہ مسرعة بنت عباد کے بطن سے تھے۔ ۸۔ قاسم ۹۔ عبد الرحمن۔ یہ دونوں برہ بنت عبد الرحمن بن حارث مطلبی کے بطن سے تھے۔ ۱۰۔ جعفر اصغر ۱۱۔ عون ۱۲۔ عبد اللہ الاصغریہ تینوں جعفر بن ابی طالب کی پوتی اُم کلثوم کے بطن سے تھے۔ عبد اللہ اور فیہ یہ دونوں اُم ولد سے تھے۔

(۶۳) محمد بن سیرینؒ

نام و نسب : محمد نام ہے۔ ابو بکر کنیت۔ والد کا نام سیرین تھا۔ سیرین جرجانیا (عراق) کے باشندے تھے اور ٹھیکرے کا کام کرتے تھے، عین التمر میں ان کی دوکان تھی۔ حضرت عمر فاروقؓ کے عہد خلافت میں عین التمر کے معرکہ میں اور عجمیوں کے ساتھ سیرین بھی گرفتار ہوئے اور کسی مجاہد کے

۱۔ یہ تمام واقعات ابن خلکان۔ جلد اول۔ ص ۸۴۹ سے ماخوذ ہیں ۲۔ ایضاً ۳۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۸۴-۸۵

۴۔ ایضاً۔ ص ۶۷

حصہ میں پڑے۔ بعد میں وہ انس بن مالکؓ کی غلامی میں تھے۔ اس سے قیاس ہوتا ہے کہ شاید وہ ان ہی کے حصہ میں پڑے ہوں گے یا انہوں نے کسی مجاہد سے خرید لیا ہوگا۔ بہر حال وہ انسؓ بن مالک کی غلامی میں تھے۔ سیرین بڑے صنّاع تھے۔ کافی کماتے تھے۔ اس لئے انسؓ نے بیس^{۲۰} یا چالیس ہزار لے کر انہیں کچھ عرصہ کے بعد آزاد کر دیا۔^۱

ان کی بیوی صفیہ حضرت ابو بکر صدیقؓ کی لونڈی تھیں، اور ایسی لونڈی تھیں جن کی ذات آزاد عورتوں کے لئے قابل رشک ہے۔ ان کے نکاح میں تین اُمہات المؤمنین نے ان کو سنوارا تھا اور اٹھارہ بدری صحابہ شریک نکاح تھے، اور ان کے لئے دعائے خیر کی تھی۔^۲

پیدائش: ان دونوں کی شخصیت سے مل کر محمد بن سیرین کی ذات وجود میں آئی۔ وہ ۳۳ھ میں تولد ہوئے۔^۳

فضل و کمال: حضرت انس بن مالکؓ کی ذات وہ تھی، جن کے معمولی تربیت یافتہ علم و عمل کے وارث ہوئے۔ ابن سیرین نے انہی کے دامن علم میں تربیت پائی تھی۔ اور مدتوں ان کے ساتھ رہے تھے۔ انس بن مالکؓ کے علاوہ اکابر صحابہ میں انہوں نے ابو ہریرہؓ کی زیادہ صحبت اٹھائی تھی اور ان کے اصحاب میں ان کا شمار تھا۔ تابعین میں وہ مدتوں سر تاج تابعین حضرت حسن بصری کی صحبت میں رہے۔^۴

ان بزرگوں کے فیض صحبت نے ابن سیرین کو پیکر علم و عمل بنادیا۔ علامہ ابن سعد لکھتے ہیں۔ کان ثقة مامونا عالیا ر فیعا اماما کثیرا لعلم و رعا حاذی زوہر لکھتے ہیں۔ کان فقیہا اماما عزیز العلم ثقة ثبتا علامۃ التفسیر راسا فنی الودع۔

تفسیر: انہیں جملہ علوم میں یکساں کمال حاصل تھا۔ امام نووی لکھتے ہیں کہ وہ تفسیر، حدیث فقہ، اور تعبیر روایا وغیرہ فنون میں امام تھے۔^۵

حدیث: ابن سیرین حضرت انسؓ کے تربیت یافتہ، ابو ہریرہؓ کے شاگرد اور حسن بصری کے ہم جلیس تھے۔ جن میں سے ہر ایک حدیث کا رکن اعظم تھا۔ ان تینوں بزرگوں کے علاوہ انہوں نے اس فن شریف میں صحابہ میں زید بن ثابتؓ، حذیفہ بن یمانؓ، ابن عمرؓ، ابن عباسؓ، حسن بن علیؓ،

۱۔ ابن خلکان۔ جلد ۴۔ ص ۴۵۳ ۲۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق اول۔ ص ۱۳۰ ۳۔ ایضاً ۴۔ تہذیب و تذکرۃ الحفاظ ابن سعد وغیرہ ۵۔ تہذیب و تہذیب۔ جلد ۹۔ ص ۲۱۵ ۶۔ ابن خلکان۔ جلد اول۔ ص ۴۵۱ ۷۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق اول۔ ص ۱۳۰ ۸۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۶۷ ۹۔ تہذیب و تہذیب۔ جلد اول۔ ق اول۔ ص ۸۲

جندب بن عبد اللہ بکلی، رافع بن خدیج، سلیمان بن عامر، سرہ بن جندب، عثمان بن ابی العاص، عمران بن حصین، کعب بن عجرہ، معاویہ، ابو درداء، ابو سعید خدری، ابو قتادہ انصاری، ابو بکر ثقفی، ام المومنین عائشہ صدیقہ۔ اور غیر صحابہ علماء میں عکرمہ، شریح، حمید بن عبد الرحمن، جبیری، عبد اللہ ابن شفیق، عبد الرحمن بن ابی بکرہ، قیس بن عباد، مسلم بن یسار، یونس بن جبیر، عمرو بن وہب، یحییٰ بن ابی اسحاق حضرمی، خالد الخذا وغیرہ ایک بڑی جماعت سے روایتیں کی ہیں۔^۱

ان بزرگوں کے فیض نے ان کو علم حدیث کا دریا بنادیا تھا۔ ابن سعد، حافظ ذہبی، امام نووی ابن حجر انہیں امام الحدیث لکھتے ہیں۔

احتیاط: اس وسعت علم کے باوجود وہ بڑے محتاط تھے۔ اور سماع اور روایت دونوں میں انتہائی احتیاط برتتے تھے۔ معمولی درجہ کے اشخاص سے تحصیل علم اور اخذ حدیث خلاف احتیاط سمجھتے تھے۔ چنانچہ فرماتے تھے کہ علم دین ہے۔ اس لئے اس کو حاصل کرنے سے پہلے اس شخص کو خوب اچھی طرح سے پرکھ لو، جس سے اس کو حاصل کرنا ہے۔^۲

روایت میں اتنے محتاط تھے کہ احادیث کو بالفاظہار روایت کرتے تھے۔ تہا معنی بیان کرنا کافی نہ سمجھتے تھے۔^۳ حدیث اس احتیاط سے بیان کرتے تھے کہ معلوم ہوتا تھا کہ کوئی چیز صاف کر رہے ہیں، یا کسی چیز کا خوف ہے۔^۴ انتہائی احتیاط کی بناء پر حدیثوں کا قلم بند کرنا پسند نہ تھا۔ فرماتے تھے کہ کتاب سے بچو۔ تمہارے اگلے لوگ کتابوں ہی سے سرگرداں اور گمراہ ہوئے ہیں۔ اگر میں کسی چیز کو کتاب بناتا تو رسول اللہ ﷺ کے خطوط کو بناتا۔ لیکن حدیثوں کو حفظ کرنے کے لئے اس شرط پر ان کا قلم بند کرنا جائز سمجھتے تھے کہ حفظ کرنے کے بعد وہ مٹادی جائیں۔^۵

روایت اور کتب حدیث کے سلسلہ میں ایک بار یک نکتہ ارشاد فرماتے تھے کہ اگر کسی بات کرنے والے کو یہ معلوم ہو جائے کہ اس کی باتیں مواخذہ کے لئے قلم بند کی جاتی ہیں تو وہ گفتگو کم کرے گا۔^۶

اس کا مقصد یہ ہے کہ جب معمولی باتوں میں باتیں کرنے والے مواخذہ کے خوف سے احتیاط کرنے لگتے ہیں تو حدیثوں کی کتابت میں تو بدرجہ اولیٰ احتیاط کرنی چاہئے کہ اس کی بھول چوک میں زیادہ مواخذہ ہے اور کتابت کی بھول چوک کو دوام حاصل ہو جاتا ہے۔^۷

۱۔ تہذیب اجتہاد، جلد ۹، ص ۲۱۴ ۲۔ ابن سعد، جلد ۱، ق اول، ص ۱۴۱ ۳۔ ایضاً ۴۔ ایضاً ص ۱۴۱ ۵۔ ایضاً ص ۱۴۱ ۶۔ ایضاً ص ۱۴۱

ان کی مرویات کا پایہ :

اس احتیاط کی بناء پر اباب فہن کے نزدیک وہ بڑے صادق القول اور ان کی روایات نہایت معتبر مانی جاتی تھیں۔ ہشام بن حسام کہتے تھے کہ میں نے انسانوں میں سب سے زیادہ سچا ابن سیرین کو پایا۔ بڑے بڑے آئمہ حدیث شائقین علم کو ان کا دامن پکڑنے کی ہدایت کرتے تھے۔ شعیب بن حجاب کا بیان ہے کہ شعیبی ہم لوگوں سے کہتے تھے کہ تم لوگ ابن سیرین کا دامن پکڑو۔

(تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۶۸)

تلامذہ : حدیث میں ان کے تلامذہ کا دائرہ نہایت وسیع تھا۔ بعضوں کے نام یہ ہیں : امام شعیبی، ثابت، خالد الخذاء، داؤد بن ابی ہند، ابن عون، جریر بن حازم، ایوب، عاصم الاحول، قتادہ، سلیمان التیمی۔ مالک بن دینار، امام اوزاعی، قرہ بن خالد، ہشام بن حسان اور ابو ہلال رابسی وغیرہ۔

فقہ : فقہ میں بھی ان کا پایہ نہایت بلند تھا۔ وہ بالاتفاق اپنے عہد کے اکابر فقہاء میں تھے۔ ابن سعد، حافظ ذہبی، امام نووی اور ابن حجر وغیرہ تمام آئمہ فقہ میں ان کی امامت کے معترف ہیں۔ ابن حبان کہتے ہیں کہ ابن سیرین فقیہ، فاضل حافظ اور متقن تھے۔

مہارت قضاء اور اس سے گریز :

فقہی کمال کی بناء پر انہیں قضاء میں بڑی مہارت تھی۔ عثمان البتی کا بیان ہے کہ اس علاقہ میں ابن سیرین سے زیادہ قضاء کا عالم نہ تھا۔ ان کی مہارت قضاء کی وجہ سے ان کے سامنے عہدہ قضاء پیش کیا گیا۔ یہ اس کے خوف سے شام بھاگ گئے، پھر عرصہ بعد وہاں سے مدینہ واپس آئے۔

فتاویٰ میں احتیاط :

مسائل اور فتاویٰ کے جواب میں اتنے محتاط تھے کہ جواب دیتے وقت شدت احتیاط یا خوف سے گھبرا جاتے اور ان کی حالت بدل جاتی۔ اشعث کا بیان ہے کہ ہم لوگ جب ابن سیرین کے پاس بیٹھتے تھے تو وہ باتیں بھی کرتے تھے، ہنستے بھی تھے، حالات بھی پوچھتے تھے، لیکن جہاں ان سے فقہ کا کوئی مسئلہ یا حرام و حلال کے متعلق کچھ پوچھا جاتا تو ان کا رنگ متغیر ہو جاتا اور یہ معلوم ہی نہ ہوتا کہ تھوڑی دیر پہلے وہ ہنس بول رہے تھے۔

۱۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۹۔ ص ۲۱۳ ۲۔ ایضاً ۳۔ دیکھو کتب مذکور حالات ابن سیرین ۴۔ تہذیب التہذیب۔

جلد ۹۔ ص ۲۱۶ ۵۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق اول۔ ص ۱۳۳ ۶۔ شذرات الذہب۔ جلد اول۔ ص ۱۳۹

۷۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق اول۔ ص ۱۳۲

ابن عون کا بیان ہے کہ میں نے ایک مسئلہ میں ابن سیرین کی طرف رجوع کیا۔ انہوں نے جواب میں کہا میں یہ نہیں کہتا کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے، بلکہ میں اس میں کوئی حرج نہیں سمجھتا^۱۔
معاصر علماء کا اعتراف :

اس عہد کے بڑے بڑے علماء اور ارباب کمال انہیں ان کے زمانہ کا ممتاز فاضل سمجھتے تھے۔ ابن عون کہتے تھے کہ ساری دنیا میں تین آدمیوں کا مثل نہیں مل سکتا۔ عراق میں ابن سیرین کا۔ حجاز میں قاسم بن محمد کا۔ اور شام میں رجاء بن حیوۃ کا اور پھر ابن سیرین ان تینوں میں فائق تھے^۲۔ ابن حبان لکھتے ہیں کہ محمد بن سیرین بصرہ کے سب سے بڑے متورع، فقیہ، فاضل، حافظ، متقن اور معتبر خواب تھے^۳۔

زہد و ورع : ان کی ذات جامع العلم والعمل تھی۔ ان میں جس درجہ کا علم تھا، اسی درجہ کا عمل بھی تھا۔ وہ اپنے عہد کے بڑے عابد و متورع بزرگ تھے۔ ابن سعد لکھتے ہیں کہ وہ کثیر العلم اور متورع تھے^۴۔ حافظ ذہبی لکھتے ہیں کہ وہ راس المتورعین تھے^۵۔ خطیب کا بیان ہے کہ وہ متورع فقہاء میں تھے۔ مجلسی کا بیان ہے کہ میں نے کسی کو ورع میں ان سے بڑا فقیہ اور فقہ میں ان سے زیادہ متورع نہیں دیکھا^۶۔ فرماتے تھے کہ ورع نہایت آسان شے ہے۔ کسی نے پوچھا وہ کیسے فرمایا، جس چیز میں شک معلوم ہو اس کو چھوڑ دو^۷۔

خشیتِ الہی اور رقتِ قلب :

طبعاً نہایت خندہ جبین اور خوش مزاج تھے۔ لیکن ان کا دل خشیتِ الہی سے لبریز تھا^۸۔ یونس کا بیان ہے کہ ابن سیرین ہنس مکھ اور پُر مذاق آدمی تھے، لیکن گدازِ قلب اور خشیتِ الہی کا یہ حال تھا کہ جلوت میں ان کے لب ہنستے تھے، لیکن خلوت میں ان کی آنکھیں اشکبار رہتی تھیں^۹۔ ہشام بن حسان کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ ہم اوگ ابن سیرین کے ساتھ مقیم تھے^{۱۰}۔ دن میں انہیں ہنستا دیکھتے تھے اور رات کی تاریکی میں ان کے گریہ کی آواز سنتے تھے اور موت کے ذکر سے ان پر موت کی سی کیفیت طاری ہو جاتی تھی۔ زہیر الاقطع کا بیان ہے کہ ابن سیرین جب موت کا ذکر کرتے تھے تو ان کا ہر عضو بدن جیسے مرجاتا تھا۔

۱۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ داول۔ ص ۱۴۲ ۲۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۹۔ ص ۲۱۶ ۳۔ ایضاً ۴۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق اول۔ ص ۱۴۰ ۵۔ تذکرہ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۷۶ ۶۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ص ۸۳ ۷۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق اول۔ ص ۱۴۲ ۸۔ شذرات الذہب۔ جلد اول۔ ص ۱۳۹ ۹۔ تذکرہ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۶۸ ۱۰۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ق اول۔ ص ۸۴

صحت عقیدہ : عقائد میں وہ سلف صالحین کے سادہ اور بے آمیز عقیدہ کے پابند تھے۔ اس میں عقلی موشگافیوں اور جدتوں کو سخت ناپسند کرتے تھے۔ قدر کا مسئلہ ان کے زمانہ میں چھڑ چکا تھا۔ ابن سیرین کو اس سے سخت نفرت تھی، اس کو وہ سننا بھی گوارہ نہ کرتے تھے۔ ابن عون کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ ایک شخص ابن سیرین کے پاس آیا اور ان سے قدر کے متعلق کچھ باتیں کیں۔ انہوں نے اس کے جواب میں یہ آیت تلاوت کی :

”ان الله يامر بالعدل والاحسان وايتاء ذى القربى ويهيى عن الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم لعلكم تذكرون“۔

”اللہ تعالیٰ عدل، احسان اور قرابت مندوں کو دینے کا حکم دیتا ہے اور بے حیائی اور ناشائستہ باتوں اور زیادتی کرنے سے منع کرتا ہے۔ تم لوگوں کو نصیحت کرتا ہے کہ اس کو یاد رکھو۔“

یہ آیت سنا کر انہوں نے کانوں میں انگلیاں دے لیں اور باتیں کرنے والے شخص سے کہا تم میرے پاس سے چلے جاؤ، یا میں خود اٹھ جاتا ہوں۔ یہ نفرت دیکھ کر وہ شخص چلا گیا۔ اس کے جانے کے بعد ابن سیرین نے کہا کہ میرا دل میرے اختیار میں نہیں ہے۔ مجھے ڈر تھا کہ وہ میرے دل میں ایسا خیال نہ پھونک دے، جس کے دور کرنے پر مجھ کو قدرت نہ ہو۔ اس لئے میرے لئے یہی مناسب تھا کہ میں اس کی باتیں نہ سنوں۔

اسی طریقہ سے ایک مرتبہ آپ کے پاس ایک اعرابی آیا اور مذہب کے متعلق کچھ باتیں پوچھنے لگا۔ آپ اس کے جوابات دیتے رہے۔ کسی نے اس شخص سے کہا کہ ذرا قدر کے متعلق دریافت کرو، دیکھو کیا کہتے ہیں۔ اس نے پوچھا، ابو بکر قدر کے بارے میں آپ کی کیا رائے ہے؟ انہوں نے کہا، تم سے یہ کن لوگوں نے کہا ہے۔ پھر چند ساعت خاموش رہ کر فرمایا، کسی کے اوپر شیطان کا بس نہیں ہے۔ جو شخص خود اس کی اطاعت کر لیتا ہے، اس کو وہ ہلاک کر دیتا ہے۔

عبادت : ان کا سب سے محبوب مشغلہ عبادت تھا اور وہ بڑی سخت عبادتیں کرتے تھے۔ ابن عماد حنبلی لکھتے ہیں کہ وہ علم اور عبادت دونوں میں انتہائی کمال پر تھے۔

روزانہ شب کو سات ورد پڑھتے تھے۔ اگر ان میں سے کوئی باقی رہ جاتا تھا، تو اسے دن میں پورا کرتے تھے۔ تنہائی میں تسبیح کا شغل رہتا تھا۔ سوتے وقت نفس کو ذکر الہی کی طرف متوجہ

۱۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۶۷ ۲۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق اول۔ ص ۱۳۳ ۳۔ ایضاً

۴۔ شذرات الذہب۔ جلد اول۔ ص ۱۳۹ ۵۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق اول۔ ص ۱۳۵

کر لیتے تھے۔ اس طرح گویا ساری رات عبادت میں بسر ہوتی تھی۔ ایک دن درمیان دے کر ہمیشہ روزہ رکھتے تھے اور اس میں اس قدر سختی برتتے تھے کہ اگر روزہ کا دن یوم شک میں پڑتا، یعنی شعبان اور رمضان کا فیصلہ ہو سکتا تو شک سے روزہ نہ چھوڑتے۔

علامہ ابن سیرین کے گھر کے احاطہ میں ایک مسجد تھی۔ جس میں بچہ کو جانے کی اجازت نہ تھی۔ زکوٰۃ کے باب میں اتنا اہتمام تھا کہ بغیر اس کو نکالے ہوئے عید کی نماز کے لئے گھر سے نہ نکلتے تھے۔ ابن عون کا بیان ہے کہ ہم کو کبھی ایسا اتفاق نہیں ہوا کہ عید کے دن ابن سیرین کے پاس گئے ہوں اور انہوں نے ہم کو ضعیف (ایک قسم کا کھانا) یا فالودہ نہ کھلایا ہو۔ وہ بغیر زکوٰۃ ادا کئے ہوئے عید کے لئے گھر سے نہ نکلتے تھے۔ پہلے زکوٰۃ نکال کر جامع مسجد بھجوا دیتے تھے۔ اس کے بعد عید کی نماز کے لئے نکلتے تھے۔

احترام شعائر اللہ : شعائر اللہ کا بڑا اہتمام کرتے تھے۔ چنانچہ تلاوت قرآن کے درمیان باتیں کرنا پسند نہ کرتے تھے۔ مسجد کو اپنے کپڑے سے صاف کرتے تھے۔

محرمات سے اجتناب :

یہ ایک پہلو یعنی اوامر کی پابندی کا حال تھا۔ نواہی میں وہ اس سے بھی زیادہ متشدد تھے۔ مشتبہات تک سے اس قدر بچتے تھے کہ اس کے لئے بڑے سے بڑا نقصان گوارا کر لیتے تھے۔ بکار ابن محمد اپنے باپ کی زبانی روایت کرتے ہیں کہ ابن سیرین نے جو جرایا کے پرگنہ میں ایک قطعہ زمین خریدی اور اس کی مالگذاری وصول، اس میں انگوروں کی کافی مقدار تھی۔ کچھ لوگوں نے افشرہ نکالنے کا ارادہ کیا۔ ابن سیرین نے منع کیا اور کہا انہیں یوں ہی بیچو۔ لوگوں نے کہا، اس طرح ان کی نکاسی نہیں ہو سکتی۔ فرمایا تو انہیں خشک کر کے متھے بناؤ۔ لوگوں نے کہا، ان انگوروں سے متھے نہیں بن سکتے۔ جب نکاسی کی کوئی صورت بھی نہ نکلی تو اس کا افشرہ نکالنے کے مقابلہ میں ان کو ضائع کر دینا بہتر سمجھا۔ اور تمام انگور پانی میں پھینک دیئے۔

شدت احتیاط میں مالی نقصان :

تجارت ایک ایسا شغل ہے، جس میں زیادہ احتیاط برتنا خسارہ میں پڑنا ہے۔ ابن سیرین کا شغل تجارت تھا۔ وہ احتیاط کے سلسلہ میں خندہ پیشانی کے ساتھ نقصان اٹھاتے تھے، لیکن مشتبہ اشیاء کو ہاتھ نہیں لگاتے تھے۔ ایک مرتبہ انہوں نے بیع کے طور پر غلہ خریدا۔ اس میں اسی ہزار کا فائدہ ہوا،

لیکن ان کے دل میں شک پیدا ہوا کہ اس منافع میں سود کا شائبہ ہے۔ اس لئے پوری رقم چھوڑ دی۔ حالانکہ اس میں مطلق ربوانہ تھا۔

بعض مرتبہ اس احتیاط کی وجہ سے انہیں قید تک کی سزا اٹھانی پڑی۔ اس کا واقعہ یہ ہے کہ ایک مرتبہ انہوں نے چالیس ہزار کاغذ خریدا۔ بعد میں انہیں اس کے متعلق کچھ ایسی باتیں معلوم ہوئیں، جنہیں وہ مکروہ سمجھتے تھے، اس لئے غلہ چھوڑ دیا یا خیرات کر دیا اور اس کی قیمت باقی رہ گئی، جس کے بدلہ میں انہیں قید ہونا پڑا۔

اس واقعہ کے سلسلہ میں ایک روایت یہ بھی بیان کی جاتی ہے کہ چالیس ہزار کاروغن زیتون خریدا تھا۔ اس کے پیپوں میں چوہا نکلا۔ معلوم ہوا کہ یہ چوہا کولہو میں پڑ گیا تھا۔ یہ معلوم کر کے انہوں نے کل تیل پھینکوا دیا۔ لیکن اتنی بڑی رقم نہ ادا کر سکے اور اس کی سزا میں قید کی مشقت اٹھانی پڑی۔

ایک روایت یہ ہے کہ عبداللہ بن عثمان بن ابی العاص ثقفی کی لڑکی نے ام محمد کے ہاتھ ایک لونڈی بیچی تھی۔ اس نے شکایت کی ام محمد اس کو تکلیف پہنچاتی ہے۔ اس لئے لونڈی کو واپس کر لیا۔ لیکن قیمت خرچ ہو چکی تھی۔ اس لئے سزا کاٹنی پڑی۔

جو سودا بیچتے تھے، اسے گاہک کو اچھی طرح دکھا کر، خریداری پر لوگوں کو گواہ بناتے تھے۔ میمون بن مہران کا بیان ہے کہ میں کچھ کپڑے خریدنے کے لئے کوفہ گیا۔ اور محمد بن سیرین کی دکان پر پہنچا۔ جب میں بھاؤ کر کے کوئی کپڑا خریدا تھا وہ مجھ سے تین مرتبہ پوچھتے تھے کہ تم اس کی خریداری پر راضی ہو۔ اس کے بعد بھی تشفی نہ ہوتی تھی اور دو آدمیوں کو بلا کر گواہ بناتے تھے۔ ان مراحل کے بعد کہتے اب سامان لے جاؤ۔ حجاجی درہم سے سودا نہیں بیچتے تھے۔ یہ احتیاط دیکھ کر میں اپنی ضروریات کا کل سامان انہی کے یہاں سے خریدتا تھا۔ یہاں تک کہ کپڑا لپٹنے کا سامان بھی انہی کے یہاں سے لیتا تھا۔

اس زمانہ میں چونکہ وزن کرنے کے پیمانوں کی مقدار گھٹتی بڑھتی رہتی تھی۔ اس لئے جب کسی سے مال قرض لیتے تھے تو رائج پیمانوں اور اوزان کے علاوہ کسی اور چیز سے تول کر مال لیتے تھے اور جس چیز سے تول لے اس کو مہر کر کے محفوظ کر دیتے تھے۔ پھر جب مال واپس کرنے لگتے تھے تو اسی مہر کردہ شے سے تول کر واپس کرتے اور فرماتے کہ وزن گھٹتا بڑھتا رہتا ہے۔

۱۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق اول۔ ص ۱۳۲ ۲۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ق اول۔ ص ۸۴ ۳۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔

ق اول۔ ص ۱۳۲ ۴۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ق اول۔ ص ۸۴ ۵۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق اول۔ ص ۱۳۲

۶۔ ایضاً۔ ص ۱۳۶ ۷۔ ایضاً

تجارت کے سلسلہ میں اکثر ان کے پاس کھوئے سکے آجاتے۔ یہ احتیاط کی بناء پر سب کو بے کار کر دیتے۔ ابن عون کا بیان ہے کہ جب ابن سیرین کے پاس کھوٹا سکہ آجاتا تو وہ اس سے کوئی چیز نہ خریدتے۔ چنانچہ ان کی وفات کے وقت اس قسم کے بیکار سکے پانچ سو کی تعداد میں جمع ہو گئے تھے۔

کسبِ حلال کی تلقین :

دوسروں کو بھی کسبِ حلال کی تلقین کرتے تھے۔ لوگوں سے فرمایا کرتے تھے کہ خدا کی جانب سے حلال روزی تمہارے لئے مقدر ہو چکی ہے۔ اسی کو تلاش کیا کرو۔ اگر تم حرام کے ذریعہ اس کو حاصل کرو گے تو بھی زیادہ نہ ملے گی۔ جو تمہارے لئے مقدر ہو چکی ہے۔ دوسروں کو حرام مال سے بچانے کے لئے یہاں تک کرتے کہ اگر آپ سے کوئی ناجائز مال حاصل کرنا چاہتا تو شخص اس شخص کو مال حرام سے بچانے تک کی قسم کھا لیتے۔

ایک مرتبہ ایک شخص نے آپ پر دودھ کا دعویٰ کیا۔ آپ نے انکار کیا۔ مدعی نے کہا قسم کھاؤ۔ ابن سیرین تیار ہو گئے۔ لوگوں نے کہا، دودھ ہم کے لئے قسم کھاتے ہیں۔ جواب دیا، میں جان بوجھ کر اس شخص کو حرام نہیں کھلا سکتا۔

امراء و سلاطین کے ہدایا سے اعتراض :

غالباً اسی احتیاط کی بناء پر وہ امراء و سلاطین کے ہدایا نہ قبول کرتے تھے۔ ایک مرتبہ عمر بن عبد العزیز جیسے بزرگ نے ان کے اور حسن بصری کے پاس کچھ بھیجا۔ حسن بصری نے قبول کر لیا۔ لیکن انہوں نے قبول نہ کیا۔

خیانت سے احتراز :

خیانت سے اس قدر بچتے تھے کہ ان جائز فوائد کو بھی جن میں خیانت کا کوئی خفیف پہلو بھی تصور کیا جاسکتا تھا۔ محض احتیاط کی وجہ سے چھوڑ دیتے تھے۔ ان کے قید کے زمانہ میں اتفاق سے جیل کا محافظ ان کا مرتبہ شناس تھا۔ اس نے ان سے کہا کہ آپ رات کو گھر چلے جایا کیجئے اور صبح ہوتے ہی پھر لوٹ آیا کیجئے۔ فرمایا، میں سلطانی خیانت میں تمہاری مدد نہیں کر سکتا۔

۱۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق اول۔ ص ۱۴۷ ۲۔ ایضاً ۳۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ق اول۔ ص ۸۴

۴۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق اول۔ ص ۱۴۷ ۵۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ص ۸۷

شہرت سے نفرت : شہرت سے بہت گھبراتے تھے اور اس سے بچنے کے لئے وہ عام مجلسوں میں نہیں شریک ہوتے تھے۔ فرماتے کہ ”میں صرف شہرت کے خوف سے تمہاری مجلسوں میں نہیں آتا“۔^۱ وہ ہر ایسے امتیاز سے جس سے لوگوں کی توجہ ان کی طرف منعطف ہوتی بچتے تھے۔ اکثر نماز میں اپنے کم درجہ کے لوگوں کو امامت کے لئے بڑھا دیتے۔ ابن عون کا بیان ہے کہ ابن زبیرؓ کے خروج کے زمانہ میں میں بھی ابن سیرین کے ساتھ نکلا، نماز کا وقت آیا تو انہوں نے مجھے نماز پڑھانے کا حکم دیا، میں نے اس کی تعمیل تو کی لیکن نماز پڑھانے کے بعد میں نے ان سے کہا کہ آپ تو فرمایا کرتے تھے کہ نماز اسی شخص کو پڑھانا چاہئے، جس کو قرآن زیادہ یاد ہو۔ فرمایا مجھے یہ اچھا نہیں معلوم ہوتا کہ میں نماز پڑھانے کے لئے آگے بڑھوں اور لوگ یہ کہیں کہ محمدؐ لوگوں کی امامت کرتے ہیں۔^۲

ماں کی اطاعت : ماں کے بڑے مطیع اور خدمت گزار تھے۔ ان کی بہن کا بیان ہے کہ ان کی ماں حجازی تھیں۔ اس لئے ان کو رنگین اور نفیس کپڑوں کا بڑا شوق تھا۔ ابن سیرین اس شوق کا اتنا لحاظ رکھتے تھے کہ جب ان کے لئے کپڑا خریدتے تھے تو محض کپڑے کی لطافت اور نرمی کو دیکھتے، اس کی مضبوطی کا مطلق خیال نہ کرتے تھے۔ عید کے لئے خود اپنے ہاتھوں سے ماں کے کپڑے رنگتے۔ میں نے ان کو کبھی ماں کے مقابلہ میں آواز بلند کرتے نہیں سنا۔ جب ماں سے باتیں کرتے تو اس آہستگی کے ساتھ، جیسے کوئی راز کی بات کہہ رہے ہیں۔ ابن عون کا بیان ہے کہ ابن سیرین جس وقت اپنی ماں کے سامنے ہوتے تھے تو ان کی آواز اتنی پست ہوتی تھی کہ ناواقف آدمی انہیں بیمار سمجھتا تھا۔^۳

عجز اور فروتنی : اپنے کو نہایت حقیر سمجھتے تھے۔ اپنی ذات کے لئے کسی قسم کا امتیاز پسند نہ کرتے تھے۔ چنانچہ کسی کو اپنے ساتھ چلنے نہ دیتے تھے۔ اگر کوئی شخص ساتھ چلنا چاہتا تو فرماتے، اگر تم بلا ضرورت چل رہے ہو تو لوٹ جاؤ۔ فرماتے تھے کہ اگر گناہوں میں یو ہوتی تو کوئی شخص یو کی شدت سے میرے قریب نہیں آ سکتا تھا۔^۴

بے باکی اور بے خوفی :

لیکن اس فروتنی اور تواضع کے ساتھ بڑے بے باک اور بے خوف تھے۔ بڑے سے بڑے خطرہ کو وہ دھیان میں نہ لاتے تھے۔ ابو قتاہبہؓ کہا کرتے تھے کہ محمدؐ کے برابر کون طاقت رکھتا ہے، وہ نیزے کی نوک پر چڑھ جاتے تھے۔^۵

۱۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ص ۱۳۵ ۲۔ ایضاً ۳۔ ایضاً۔ ص ۱۳۴ ۴۔ مختصر صفوة الصوفیة۔ ص ۱۵۰

۵۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق اول۔ ص ۱۳۴

صاف دلی : بڑے صاف دل تھے۔ کبھی کسی پر رشک و حسد نہ کرتے تھے۔ خود فرمایا کرتے تھے کہ میں نے بھلے بڑے کسی پر حسد نہیں کیا۔

اجمالی رائے : غرض وہ اخلاقی اور مذہبی محاسن کا ایک مکمل ترین نمونہ تھے۔ ابو عوانہ کا بیان ہے کہ ابن سیرین کو دیکھ کر خدا یاد آتا تھا۔

صحابہ اور تابعین پر ابن سیرین کا اثر :

ان کے محاسن کا بڑے بڑے صحابہ اور تابعین پر اتنا اثر تھا کہ وہ ان سے جنازہ کی نماز پڑھانا باعث برکت سمجھتے تھے۔ انس بن مالکؓ نے مرض الموت میں وصیت کی تھی کہ ابن سیرین انہیں غسل میت دیں اور ان کی جنازہ کی نماز پڑھائیں۔ اتفاق سے انس بن مالکؓ کی وفات کے زمانہ میں وہ قید تھے۔ اس لئے حاکم شہر سے حصول اجازت کے بعد وہ لائے گئے اور غسل، تجہیز و تکفین اور نماز جنازہ کے بعد پھر قید خانہ واپس کئے گئے۔

علامہ ابن عون کا بیان ہے کہ حسن بصری کی رد پوشی کے زمانہ میں ان کی ایک لڑکی کا انتقال ہو گیا۔ میں نے جا کر ان کو اطلاع دی۔ مجھے خیال تھا کہ وہ مجھ ہی کو نماز جنازہ پڑھانے کا حکم دیں گے۔ لیکن انہوں نے ضروری ہدایت دینے کے بعد ابن سیرین سے نماز جنازہ پڑھانے کا حکم دیا۔

وصیت و وفات : ۱۰۰ھ میں مرض الموت میں مبتلا ہوئے۔ آخر عمر میں چالیس ہزار کے مقروض ہو گئے تھے۔ اس کی بڑی فکر تھی۔ آپ کے صاحبزادے نے ادائیگی کی ذمہ داری اپنے اوپر لی۔ اس سعادت مندی پر ان کے لئے دعائے خیر کی۔ پھر وصیت فرمائی کہ تم لوگ خدا کا خوف کرتے رہنا۔ آپس میں صلح و مسامت سے رہنا۔ المؤمن ہونے کا دعویٰ ہے تو خدا اور رسول کی اطاعت کرنا۔ خدا نے تمہارے لئے ایک دین منتخب کیا ہے۔ اسی پر مرنا۔ اس کا دعویٰ نہ کرنا کہ تم دین میں انصار کے بھائی اور مولیٰ ہو۔ اور عفاف، زنا اور جھوٹ سے زیادہ بہتر اور پاکدار ہیں۔ ان وصایا کے بعد جمعہ کے دن انتقال فرمایا۔ اس وقت اسی سے اوپر عمر تھی ۵۔

حلیہ اور لباس : بالوں میں کتم اور حنا کا خضاب کرتے تھے۔ مونچھیں بہت ہلکی کترواتے تھے۔ لباس اچھا پہنتے تھے۔

اولاد : آپ کے تیس اولادیں ہوئیں۔ لیکن عبداللہ کے علاوہ کوئی زندہ نہ رہی۔

۱۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق اول۔ ص ۱۳۳ ج تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۶۸ ج ابن خاکان۔ جلد اول۔

ص ۴۵۳ ج ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق اول۔ ص ۱۳۸ ج ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق اول۔ ص ۱۳۹۔ ۱۵۰

(۶۳) محمد بن عجلان^۲

نام و نسب: محمد نام ہے۔ ابو عبد اللہ کنیت۔ باپ کا نام عجلان تھا۔ فاطمہ بنت ولید بن ربیعہ قرشی کے غلام تھے۔

فضل و کمال: علم اور تقویٰ کے اعتبار سے ممتاز تابعی تھے^۱۔ امام نووی لکھتے ہیں، کان اماما فقیہا عابدا ان کی ہر ادا علم میں ڈوبی ہوئی تھی۔ ابن مبارک کہتے تھے کہ ابن عجلان سے زیادہ کوئی شخص اہل علم سے مشابہ نہ تھا۔ میں ان کو علماء میں یا قوت سے تشبیہ دیتا تھا^۲۔

حدیث شریف: حدیث کے وہ ممتاز حافظ تھے۔ حافظ ذہبی انہیں امام اور قد وہ لکھتے ہیں^۳۔

صحابہ میں انس بن مالک اور ابو الطفیل^۴ سے اور تابعین میں عکرمہ، نافع، سعید مقبری، سلیمان، ابن ابی حازم، شعبی، ابراہیم بن عبد اللہ، جہاد بن جلیو، عامر بن عبد اللہ بن زبیر، اعرج، ابی الزناد، زید بن اسلم، عبید بن مقسم، بکر بن اللہ، علی بن یحییٰ، محمد بن یحییٰ بن حبان اور ابو الخضر سمعی وغیرہ سے استفادہ حدیث کیا تھا^۵۔

عبید اللہ بن عمر، منصور بن معمر، مالک بن انس، لیث، سفیان ثوری، ابن عیینہ، حلیو ابن شریح، شعبہ، قطان اور عبد اللہ بن ادريس وغیرہ جیسے کا برآپ کے خوشہ چینیوں میں تھے۔

قفہ و فتاویٰ: قفہ و فتاویٰ میں پوری دستگاہ رکھتے تھے۔ حافظ ذہبی ان کو مفتی اور فقیہ لکھتے ہیں^۶۔ مسجد نبوی میں افتا کی خدمت انجام دیتے تھے^۷۔

حلقہ درس: اسی میں ان کا حلقہ درس تھا۔ جس میں بڑے بڑے تابعین شریک ہوتے تھے^۸۔

زہد و ورع: زہد و ورع ان کا مخصوص طغریٰ کمال تھا۔ حافظ ذہبی لکھتے ہیں کہ وہ عالم عامل ربانی اور کبیر القدر تھے^۹۔ ابن سعد کا بیان ہے کہ وہ عابد مرتاض تھے^{۱۰}۔ اپنے مذہبی کمالات کی وجہ سے مدینہ کے حسن بصری شمار کئے جاتے تھے۔ ایک مرتبہ ایک معاملہ میں جعفر بن سلیمان نے ان کو کوڑے لگوانے کا ارادہ کیا۔ اہل مدینہ نے اس سے کہا اگر حسن بصری سے اس قسم کا فعل سرزد ہو جاتا تو کیا تم ان کو مارتے ہو۔ جعفر نے کہا نہیں، لوگوں نے کہا تو وہ مدینہ کے حسن بصری ہیں^{۱۱}۔

وفات: ۳۸ھ میں وفات پائی^{۱۲}۔

۱۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ق ۲۔ ص ۱۸۷ ۲۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۹۴ ۳۔ ایضاً۔ ص ۱۳۸
۴۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۹۔ ص ۲۴۱ ۵۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۳۸ ۶۔ تہذیب الاسماء۔
جلد اول۔ ق ۲۔ ص ۸۷ ۷۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۳۹ ۸۔ ایضاً۔ ص ۱۳۸ ۹۔ تہذیب التہذیب۔
جلد ۹۔ ص ۳۴۱ بحوالہ ابن سعد ۱۰۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۳۹ ۱۱۔ ایضاً

(۶۵) محمد بن علی بن حسین الملقب بہ باقر

نام و نسب : محمد نام ہے۔ ابو جعفر کنیت۔ باقر لقب، حضرت امام زین العابدین کے فرزند ارجمند تھے۔ ان کی ماں ام محمد حضرت امام حسنؑ کی صاحبزادی تھیں۔ اس لئے آپ کی ذات گویا ریاض نبوی کے پھولوں کا دواشتہ عطر تھی۔

پیدائش : صفر ۵۵ھ میں مدینہ میں پیدا ہوئے۔ اس حساب سے ان کے جد بزرگوار حضرت امام حسینؑ کی شہادت کے وقت ان کی عمر تین سال کی تھی۔

فضل و کمال : باقر اس معدن کے گوہر شب چراغ تھے۔ جس کے فیض سے ساری دینا میں علم و عمل کی روشنی پھیلی، پھر حضرت امام زین العابدین جیسے مجمع البحرین باپ کے آغوش میں پرورش پائی تھی۔ ان مورثی اثرات کے علاوہ خود آپ میں فطرۃً تحصیل علم کا ذوق تھا۔ ان اسباب نے مل کر آپ کو اس عہد کا ممتاز ترین عالم بنادیا تھا۔ وہ اپنے وفور علم کی وجہ سے باقر کے لقب سے ملقب ہو گئے تھے۔ ”بقر“ کے معنی عربی میں پھاڑنے کے ہیں اسی سے البقر العلم ہے۔ یعنی وہ علم کو پھاڑ کر اس طرح جزا اور اندرونی اسرار سے واقف ہو گئے تھے۔

بعض علماء ان کا علم ان کے والد بزرگوار سے بھی زیادہ وسیع سمجھتے تھے۔ محمد بن منکدر کا بیان ہے کہ میری نظر میں کوئی ایسا صاحب علم نہ تھا۔ جسے علی ابن حسینؑ پر ترجیح دی جاسکتی ہے۔ یہاں تک کہ ان کے صاحبزادے محمد کو دیکھا۔ وہ اپنے عہد میں اپنے خاندان بھر کے سردار تھے۔ علامہ ذہبی لکھتے ہیں، ”کان سید بنی ہاشم فی زمانہ“ امام نووی لکھتے ہیں کہ وہ جلیل القدر تابعی اور امام بارع تھے۔ ان کی جلالت پر سب کا اتفاق ہے۔ ان کا شمار مدینہ کے فقہا اور ائمہ میں تھا۔

حدیث : حدیث ان کے گھر کی دولت تھی۔ اس لئے وہ اس کے سب سے زیادہ مستحق تھے۔ علامہ ابن سعید لکھتے ہیں، ”کان ثقة کثیر الحدیث والعلم“۔

اس گنج گراں مایہ کو انہوں نے اپنے والد محترم زین العابدین، اپنے نانا حضرت امام حسنؑ اور اپنے دادا حضرت علیؑ اپنے چچیرے دادا محمد بن حنفیہ اور اپنے جد امجد کے چچیرے بھائی عبداللہ بن جعفر اور عبداللہ بن عباس، اپنی دادی حضرت عائشہؓ اور ام سلمہؓ وغیرہ کے مخزن سے بالواسطہ حاصل کیا تھا۔

۱۔ ابن خلکان۔ جلد اول۔ ص ۳۵۰ ۲۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۱۱ و تہذیب الاسماء نووی۔ جلد اول۔ ق

اول۔ ص ۱۸ ۳۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۹۔ ص ۳۵۰ ۴۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۱۱

یعنی ان بزرگوں سے ان کی روایات مرسل ہیں۔ اپنے گھر کے باہر، انس بن مالک، سعید بن مسیب، عبد اللہ بن رافع، حرمہ، عطاء بن یسار، یزید بن ہریر اور ابو مرہ وغیرہ سے مستفید ہوئے تھے^۱۔

تلامذہ: اس عہد کے بڑے آئمہ امام اوزاعی، اعمش، ابن جریج، امام زہری، عمرو بن دینار اور ابو الحنفی، سہمی وغیرہ اکابر تابعین اور تبع تابعین کی بڑی جماعت آپ کے خرمین کمال کی خوشہ چین تھی^۲۔

فقہ: فقہ میں آپ کو خاص دستگاہ حاصل تھی۔ ابن برقی آپ کو فقیہ و فاضل کہتے ہیں۔ امام نسائی فقہائے تابعین میں^۳، امام نووی مدینہ کے فقہا اور آئمہ میں شمار کرتے ہیں^۴۔

زہد و عبادت: آپ نے ان بزرگوں کے دامن میں پرورش پائی تھی جن کا مشغلہ ہی عبادت تھا^۵ اور ایسے ماحول کی نشوونما ہوئی تھی جو ہر وقت خدا کے ذکر اور اس کی تسبیح و تحمید سے گونجا کرتا تھا۔ اس لئے عبادت کی وہی روح آپ کے رگ و پے میں سرایت کر گئی تھی۔ عبادت و ریاضت آپ کا محبوب مشغلہ تھا۔ شبانہ یوم میں ڈیڑھ سو رکعتیں نماز پڑھتے^۶۔ سجدوں کی کثرت سے پیشانی پر نشان سجدہ تاباں تھا۔ لیکن زیادہ گہرا نہ تھا^۷۔

شیخین کے ساتھ عقیدت:

اپنے اسلاف کرام اور بزرگان عظام کی طرح شیخین کے ساتھ قلبی عقیدت رکھتے تھے۔ جابر کا بیان ہے کہ میں نے ایک مرتبہ محمد بن علی سے پوچھا کہ آپ کے اہل بیت میں کوئی ابو بکر و عمر کو گالیاں بھی دیتا تھا بغیر مایا نہیں۔ میں انہیں دوست رکھتا ہوں اور ان کے لئے دعائے مغفرت کرتا ہوں^۸۔

حضرت سالم بن ابی حفصہ کا بیان ہے کہ میں نے امام باقر اور ان کے صاحبزادے جعفر صادق سے ابو بکر و عمر کے بارے میں پوچھا، انہوں نے فرمایا، سالم میں انہیں دوست رکھتا ہوں اور ان کے دشمنوں سے تبری کرتا ہوں۔ یہ دونوں امام ہدی تھے۔ میں نے اپنے اہل بیت میں سے ہر شخص کو ان کے ساتھ تولاہی کرتے پایا^۹۔

صحت عقیدہ: بعض جماعتوں نے بہت سے ایسے غلط عقائد ان بزرگوں کی طرف منسوب کر دیئے ہیں، جن سے ان کا دامن بالکل پاک تھا۔ وہ امور دین میں خالص اور بے آمیز اسلامی

۱۔ تہذیب الاماء۔ جلد اول۔ ق اول۔ ص ۸۷ ۲۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۲۳۸ ۳۔ تہذیب المجتہب۔

جلد ۹۔ ص ۳۵۰ ۴۔ ایضاً ۵۔ ایضاً ۶۔ تذکرہ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۱۱ ۷۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۲۳۶

۸۔ ایضاً۔ ص ۲۳۶ ۹۔ تہذیب المجتہب۔ جلد ۹۔ ص ۳۵۱

عقائد کے علاوہ کوئی جدید عقیدہ نہ رکھتے تھے۔ جائز روایت کرتے ہیں کہ میں نے محمد بن علی سے پوچھا کہ کیا اہل بیت کرام میں سے کسی کا یہ خیال تھا کہ کوئی گناہ شرک ہے؟ فرمایا، نہیں۔ میں نے دوسرا سوال کیا، ان میں کوئی رجعت کا قائل تھا؟ فرمایا، نہیں۔

وفات : مقام حمیہ میں انتقال فرمایا۔ لاش مدینہ لا کر جنت البقیع میں دفن کی گئی۔^۱ سنہ وفات کے بارے میں بیانات مختلف ہیں۔ بعض ۱۱۴ھ، بعض ۱۱۵ھ اور بعض ۱۱۸ھ بتاتے ہیں۔^۲ عمر کے بارے میں دو روایتیں ہیں۔ ایک یہ کہ وہ اٹھاون سال کے تھے۔ دوسری یہ کہ وہ ۷۳ سال کے تھے۔ لیکن دوسری روایت قطعاً غلط ہے۔ پہلی اقرب الصحتہ ہے۔ اس لئے کہ ان کی پیدائش بالاتفاق ۵۷ھ ہوئی۔ اس حساب سے آپ کی عمر پہلے سن وفات کے مطابق اکٹھ سال سے زیادہ ہوگی۔

اولاد : امام باقر کی کئی اولادیں تھیں۔ جعفر، عبداللہ۔ یہ دونوں حضرت ابوبکر صدیقؓ کی پوتی ام فروہ کے بطن سے تھے۔ ابراہیم، یہ ام حکیم بنت اسید کے بطن سے تھے۔ علی اور زینب، یہ دونوں ام ولد سے تھے۔ ام سلمہ، یہ بھی ام ولد سے تھیں۔ ان میں جعفر الملقب بہ صادق سب میں نامور ہیں اور آپ کے جانشین تھے۔^۳

لباس : امام باقر نہایت خوش لباس تھے۔ خز جو ایک بیش قیمت کپڑا ہے اور سادہ اور رنگین دونوں طرح کا لباس استعمال کرتے تھے۔ ابریشم کے بوٹے دار کپڑے بھی پہنتے تھے اور رومہ اور کثم کا خضاب لگاتے تھے۔^۴

(۶۶) محمد بن کعبؓ

نام و نسب : محمد نام ہے۔ ابو حمزہ کنیت۔ نسب نامہ یہ ہے : محمد بن کعب بن حبان بن سلیم بن اسد قرظی ان کے والد کعب بنی قریظہ کے یہودی اور انصار کے قبیلہ اوس کے حلیف تھے۔ غزوہ قریظہ میں گرفتار ہوئے۔ لیکن بہت کم سن تھے، اس لئے چھوڑ دیئے گئے۔

فضل و کمال : محمد بن کعب بڑے فاضل اور بلند مرتبہ تابعی تھے۔ ابن حبان کا بیان ہے کہ وہ علم و فقہ میں مدینہ کے فاضل ترین علماء میں تھے۔^۱ امام نووی لکھتے ہیں کہ وہ بڑے اور آئمہ تابعین میں تھے۔^۲

۱۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۲۳۶ ۲۔ ابن خلکان۔ جلد اول۔ ص ۲۵۰ ۳۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۲۳۸

۴۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۲۳۵ ۵۔ ایضاً۔ ص ۲۳۶ ۶۔ تہذیب المعجم۔ جلد ۹۔ ص ۴۲۱

۷۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ق اول۔ ص ۹۰

قرآن : ان کو قرآن اور حدیث دونوں میں یکساں کمال حاصل تھا۔ عجلان کو ثقہ رجل صالح اور عالم قرآن لکھتے ہیں^۱۔ عون بن عبد اللہ کا بیان ہے کہ میں نے تاویل قرآن کا ان سے بڑا عالم نہیں دیکھا^۲۔ حافظ ذہبی مفسر قرآن لکھتے ہیں^۳۔

حدیث : حدیث کے ممتاز حافظ تھے۔ علامہ ابن سعد ثقہ عالم اور کثیر الحدیث لکھتے ہیں^۴۔ حدیث میں انہوں نے مغیرہ بن شعبہ، معاویہ بن کعب بن عجرہ۔ ابو ہریرہ، زید بن ارم، ابن عباس، ابن عمرو بن العاص، عبد اللہ بن یزید خطمی، عبد اللہ بن جعفر بن ابی طالب، براء بن عازب، جابر گورانس بن مالک سے استفادہ کیا۔

ان سے فیض اٹھانے والوں میں ان کے بھائی عثمان، حکم بن عیینہ، یزید بن ابی زیاد، ابن عجلان، موسیٰ بن عبیدہ، ابو معشر، ابو جعفر خطمی، یزید بن الہاد، ولید بن کثیر، محمد بن المنکدر، عاصم ابن کلب، ایوب بن موسیٰ، ابن ابی الموالم، ابی المقدام اور ہشام بن زیاد وغیرہ لائق ذکر ہیں^۵۔

فقہ : فقہ میں مدینہ کے ممتاز فقہاء میں شمار تھا۔ ”کان من افاضل اهل المدينة علماء وفقہا“^۶۔ زہد و ورع : زہد و ورع کی دولت سے بھی بہرہ مند تھے، ابن سعد ان کو علماء متورعین میں۔ حافظ ذہبی زہاد اور ابن عماد جنلی علم صلاح اور ورع سے متصف لکھتے ہیں^۷۔ وفات : ۸۸ھ میں وفات پائی^۸۔

(۷۷) محمد بن مسلم المصنف ابن شہاب زہریؒ

نام و نسب : محمد نام ہے، ابو بکر کنیت۔ نسب نامہ یہ ہے : محمد بن مسلم بن عبید اللہ بن عبد اللہ بن شہاب ابن حارث بن زہرہ بن کلاب بن قریش۔ زہری کے والد کا نام مسلم تھا، لیکن وہ اپنے دادا شہاب بن حارث کی نسبت سے ابن شہاب مشہور ہوئے۔ ان کے پردادا عبد اللہ بن شہاب آغاز اسلام میں دوسرے عمائد قریش کی طرح آنحضرت ﷺ کے سخت دشمن تھے اور بدر احد کے مشہور معرکوں میں مشرکین کے ساتھ استیصال کے لئے نکلے تھے اور شرکائے احد کے ان پر جوش مشرکین میں تھے، جنہوں نے رسول اللہ ﷺ کو قتل کر دینے یا خود لڑ کر مر جانے کا عہد کیا تھا^۹۔

۱۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۹۔ ص ۴۲۱ ایضاً ۲۔ ایضاً ۳۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۹۔ ص ۴۲۱ بحوالہ ابن سعد ۴۔ ایضاً ۵۔ ایضاً ۶۔ دول الاسلام ذہبی۔ جلد اول۔ ص ۶۵ ۷۔ ابن خلیکان۔ جلد اول۔ ص ۴۵۱ ۸۔ ایضاً ۹۔ ایضاً

اسی دشمن اسلام کی نسل میں محمد بن مسلم پیدا ہوئے۔ جن کی دینی خدمات کو اسلامی تاریخ کبھی فراموش نہیں کر سکتی۔ وہ ان چند آئمہ اسلام میں سے ایک ہیں، جن کی ذات سے اسلام کے مذہبی علوم میں زندگی پیدا ہوئی اور اس کی روشنی سے ساری دنیائے اسلام منور ہوئی۔

حصولِ علم کی استعداد :

علمی کمالات کے اعتبار سے ابن شہاب کا کوئی معاصر ان کا ہم پلہ نہ تھا۔ حصولِ علم کی استعداد ان میں فطری تھی۔ ذہانت، ذکاوت اور قوتِ حافظہ بے نظیر پائی تھی۔ ذہن ایسے تھے کہ کسی مسئلہ کو دوبارہ سمجھنے کی ضرورت نہ پیش آتی تھی۔ حافظہ اتنا قوی تھا کہ ایک مرتبہ جو بات سن لی وہ ہمیشہ کے لئے لوحِ دل پر نقش ہو گئی اور دوبارہ پوچھنے کی ضرورت نہ پڑی۔ ان کی قوتِ حافظہ کی یہ ادنیٰ مثال ہے کہ اسی دن میں پورا کلام اللہ حفظ کر لیا تھا۔ ساری عمر میں صرف ایک مرتبہ ایک حدیث میں کچھ شبہ پیدا ہوا تھا، لیکن پوچھنے کے بعد معلوم ہوا کہ جس طریقہ سے ان کو یاد تھی ویسی ہی تھی۔

ذوق و طلب : اس ذہن اور حافظہ کے ساتھ ان کے ذوق اور طلب جستجو کا بھی یہی حال تھا۔ علم و فن کا کوئی خرمین ایسا نہ تھا، جس سے انہوں نے خوشہ چینی نہ کی ہو۔ آٹھ سال تک امام مدینہ سعید بن مسیب کی خدمت میں رہے تھے۔ اس عہد کا مدینہ وہ تھا، جس کی گلی گلی علم و فن کا مرکز تھی۔ یہاں کے تمام زن و مرد اور بوڑھے بچے ایک علمی درس گاہ تھے۔ ابن شہاب گھر گھر آکر سب سے استفادہ کرتے تھے۔ ابوالنناد کا بیان ہے کہ ہم لوگ زہری کے ساتھ علماء کے گھروں کا چکر لگاتے تھے۔ زہری کے ساتھ تختیاں اور بیاضیں ہوتی تھیں۔ وہ جو کچھ سنتے جاتے تھے، اس کو قلم بند کرتے جاتے تھے۔

علمی مجلسوں میں وہ سب سے پہلے جاتے اور بلا امتیاز بوڑھوں اور بچوں سب سے استفادہ کرتے تھے۔ ان مجلسوں سے نکلنے کے بعد وہ مدینہ کی گلیوں کا طواف کرتے اور تمام بچوں اور بوڑھوں اور عورتوں تک سے استفادہ کرتے۔

سعد بن ابراہیم کا بیان ہے کہ میں نے اپنے والد سے پوچھا کہ زہری علم میں آپ لوگوں پر کیسے فائق ہو گئے؟ انہوں نے جواب دیا کہ وہ علمی مجالس میں سب سے پہلے آتے تھے۔ یہاں سے اٹھ کر وہ انصار کے گھروں پر جاتے اور کوئی جوان نوخیز، ادھیڑ عمر اور بوڑھی عورتیں باقی نہ رہتیں، جس سے وہ فائدہ نہ حاصل کرتے ہوں۔ یہاں تک کہ پردہ نشین عورتوں تک کے پاس چلے جاتے تھے۔

جہاں کسی فاضلہ خاتون کا پتہ چلتا، فوراً اس کے پاس پہنچتے۔ ان کا خود بیان ہے کہ ایک مرتبہ قاسم بن محمد نے مجھ سے کہا کہ تم میں علم کی بڑی حرص ہے، اس لئے میں تم کو علم کے ظرف کا پتہ بتاتا ہوں۔ انہوں نے کہا ضرور بتائیے۔ قاسم نے کہا، عبدالرحمن کی لڑکی کے پاس جاؤ۔ انہوں نے اُم المؤمنین حضرت عائشہؓ کی آغوشِ تربیت میں پرورش پائی ہے۔ چنانچہ ان کے پاس گیا۔ واقعی وہ علم کا بحرِ بیکراں تھیں۔

ہمہ گیری: ان کا ذوق ہمہ گیر تھا۔ کسی خاص علم و فن کی تخصیص نہ تھی، بلکہ وہ ہر علم یکساں ذوق سے حاصل کرتے تھے، اور جو کچھ سنتے تھے سب کچھ لکھ لیتے تھے، ابوالزناد کا بیان ہے کہ ہم لوگ صرف حلال و حرام کے مسائل قلمبند کرتے تھے اور زہری جو کچھ سنتے تھے سب کچھ لکھ لیتے تھے، جب آگے چل کر ضرورت پڑی تو معلوم ہوا کہ وہ سب سے بڑے عالم ہیں۔

جامعیت: ان کے ذوق کی اس ہمہ گیری کی وجہ سے انہیں جملہ علوم و فنون میں یکساں دستگاہ حاصل تھی، جس فن پر وہ گفتگو کرتے تھے، معلوم ہوتا تھا کہ یہی ان کا خاص فن ہے۔ لیث کا بیان ہے کہ میں نے زہری سے زیادہ جامع شخصیت نہیں دیکھی۔ جب وہ ترغیب پر گفتگو کرتے تو معلوم ہوتا کہ وہ اسی کے بڑے عالم ہیں۔ جب عرب اور انساب عرب پر روشنی ڈالتے تو معلوم ہوتا کہ یہی ان کا خاص فن ہے۔ معمر کا بیان ہے کہ جن جن فنون میں ان کو درک تھا۔ ان میں وہ اپنا مثل نہ رکھتے تھے۔

قرآن: قرآن کے وہ بڑے حافظ تھے اور اس کے متعلقات پر ان کی نظر اتنی وسیع تھی کہ کلام اللہ ان کا خاص موضوع معلوم ہوتا تھا۔ نافع نے جو حضرت عبداللہ بن عمرؓ جیسے حبر الامۃ کے تربیت یافتہ تھے، ان سے قرآن کا دورہ کیا تھا۔

حدیث: اگرچہ ان کو جملہ فنون میں یکساں کمال حاصل تھا۔ لیکن ان کا خاص فن حدیث و سنت تھا۔ اس کا انہیں جتنا ذوق تھا، اور جس مشقت سے انہوں نے صد ہا خرمونوں سے ایک ایک دانہ چن کر علم کا انبار لگایا تھا، اس کے حالات اوپر گزر چکے ہیں۔ انہوں نے اس عہد کے تمام آئمہ اور اکابر علماء کا علم اپنے دامن میں سمیٹ لیا تھا۔ ابن مدینی کا بیان ہے کہ حجاز میں ثقات کا سارا علم زہری اور عمرو بن دینار کے درمیان تقسیم تھا۔ ان کی احادیث کی تعداد دو ہزار دو سو تک پہنچی۔

۱۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۹۹ ۲۔ تہذیب و تہذیب۔ جلد ۹۔ ص ۳۳۸ ۳۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۹۶

۴۔ تہذیب و تہذیب۔ جلد ۹۔ ص ۳۳۹ ۵۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۹۹ ۶۔ تہذیب و تہذیب۔ جلد ۹۔ ص ۳۳۸

سنن رسول اور سنن صحابہ :

انہیں سنن رسول اور سنن صحابہ کے ساتھ بڑا ذوق تھا۔ اور مدینہ کے جملہ سنن انہوں نے قلمبند کر لئے تھے۔ صالح بن کیسان کا بیان ہے کہ وہ تحصیل علم میں زہری کے ساتھ تھے۔ انہوں نے مجھ سے کہا کہ ہم کو سنن لکھ لینا چاہئے۔ چنانچہ ہم لوگوں نے رسول اللہ ﷺ کے تمام سنن لکھ لئے۔ سنن رسول کے قلمبند کرنے کے بعد انہوں نے کہا اب صحابہ کے سنن لکھنا چاہئے لیکن سنن صحابہ ہم لوگوں نے نہیں لکھے اور انہوں نے لکھ لئے، اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ وہ کامیاب رہے اور میں نے موقع ضائع کر دیا۔

مدینہ کے سنن رسول اور سنن صحابہ انہی کی ذات سے محفوظ رہے تھے۔ امام شافعی فرماتے تھے کہ اگر زہری نہ ہوتے تو مدینہ کے سنن ضائع ہو جاتے۔^۱ وہ بالاتفاق اپنے زمانہ کے سنن کے سب سے بڑے عالم تھے۔ عمر بن عبد العزیز فرمایا کرتے تھے کہ اب ابن شہاب سے زیادہ سنت ماضیہ کا جاننے والا کوئی نہیں رہا۔^۲

علم حاضر: انہوں نے حافظہ ایسا پایا تھا کہ جو کچھ حاصل کیا تھا وہ سب محفوظ تھا۔ وہ خود کہا کرتے تھے کہ میں نے اپنے سینہ میں جو علم ودیعت کیا وہ نہیں بھولا۔^۳ پھر حفظ کا یہ حال تھا کہ ایک مرتبہ سینکڑوں حدیثیں سنا جاتے تھے اور جب پھر انہیں دہرانے کی ضرورت ہوتی تھی تو ایک حرف کا بھی تغیر و تبدل نہ ہوتا تھا۔

ایک مرتبہ ہشام بن عبد الملک نے اپنے کسی لڑکے کے واسطے ان سے حدیثیں لکھنے کی درخواست کی۔ انہوں نے چار سو حدیثیں قلمبند کرا دیں، ایک مہینہ کے بعد ہشام نے امتحان کیا کہ وہ مجموعہ گم ہو گیا، انہوں نے پھر لکھوا دیا، بعد میں دونوں مجموعوں میں مقابلہ کیا گیا تو ایک حرف کا فرق نہ تھا۔^۴ علاوہ ان احادیث سنن کے جو ان کے سینہ ہی میں رہ گئیں، ان کی مرویات کی تعداد دو ہزار سے اوپر ہے۔^۵ غرض حدیث میں ان کا پایہ نہایت بلند تھا۔ امام نووی لکھتے ہیں کہ ان کے مناقب اور ثناء و صفت اور ان کے حفظ کے کمالات شمار سے باہر ہیں۔^۶

مرویات کا پایہ : حفظ حدیث میں روایت کی کثرت سے زیادہ ان کی کیفیت اور نوعیت معیار کمال ہے۔ اس اعتبار سے زہری کی روایات کا جو پایہ تھا، اس کا اندازہ ان رائیوں سے ہوگا۔ عمرو بن دینار جو خود بہت بڑے محدث تھے، فرماتے تھے کہ میں نے زہری سے زیادہ حدیث میں کسی کو انص نہیں دیکھا۔^۷

۱۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۹۔ ص ۲۳۸ ۲۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ص ۹۱ ۳۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۹۷

۴۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۹۔ ص ۲۳۸ ۵۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۹۷ ۶۔ ایضاً۔ ص ۹۶

۷۔ تہذیب التہذیب۔ جلد اول۔ ص ۹۱ ۸۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۹۔ ص ۲۳۸

امام احمد بن حنبل اور اسحاق بن راہویہ کی رائے ہے کہ زہری کی وہ روایات اصح ہیں جو انہوں نے سالم سے اور سالم نے اپنے والد عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت کی ہیں۔^۱

شیوخ : چونکہ زہری نے ہر خرمن سے گوشہ چینی کی تھی۔ اس لئے ان کے شیوخ کا دائرہ نہایت وسیع تھا۔ جن میں بہت سی فاضلہ خواتین بھی ہیں۔^۲ ان کے عہد کے صحابہ اور اکابر تابعین میں کوئی ایسا شخص نہ تھا۔ جس سے انہوں نے استفادہ نہ کیا ہو۔ صحابہ میں عبد اللہ بن عمرؓ، عبد اللہ بن جعفرؓ، ربیعہ بن عبادؓ، مسور بن مخرمہؓ، انس بن مالکؓ، سہل بن سعدؓ، سائب بن یزیدؓ، شبیبؓ، ابو جمیلہ عبد الرحمن بن ازہرؓ، محمود بن ربیعؓ، عبد اللہ بن ثعلبہؓ، عبد اللہ بن عامرؓ بن ربیعہؓ، ابوامامہؓ، سعد بن سہل اور ابوالطفیلؓ وغیرہ۔ اکابر تابعین میں سعید بن مسیبؓ، مدینہ کے ساتوں مشہور فقہاء اور ان کے علاوہ تابعین کی ایک بڑی جماعت نے فیض اٹھایا تھا، جن کی فہرست بہت طویل ہے۔

تلامذہ : ابن شہاب کی ذات مرجع اناں تھی۔ اس لئے ان کے تلامذہ کی تعداد بھی بے شمار ہے۔ ان میں سے بعض ممتاز تلامذہ حدیث کے نام یہ ہیں :

عطاء بن ابی رباحؓ، عمر بن عبد العزیزؓ، عمرو بن دینارؓ، صالح بن کیسانؓ، یحییٰ بن سعید انصاریؓ، ایوب سختیانیؓ، عبد اللہ بن مسلم زہریؓ، امام اوزاعیؓ، ابن جریجؓ، محمد بن علی بن حسینؓ، محمد بن منکدرؓ، منصور بن معتمرؓ، موسیٰ بن عقبہؓ، ہشام بن عروہؓ، امام مالکؓ، معمر الزبیدیؓ، ابن ابی ذئب لیثؓ، اسحاق بن یحییٰ کلبی اور بکر بن وائل وغیرہ۔^۳

فقہ : فقہ میں بھی بہت بلند پایہ رکھتے تھے۔ مدینہ کے ساتوں مشہور فقہاء کا علم ان کے سینہ میں محفوظ تھا۔^۴ ان کے علاوہ اس عہد کے تمام اکابر فقہاء کے علم کے وہ وارث تھے۔ جعفر بن ربیعہ کا بیان ہے کہ میں نے عراق بن مالک سے پوچھا کہ مدینہ میں سب سے بڑا فقیہ کون ہے؟ انھوں نے کہا سعید بن مسیبؓ، عروہ اور عبد اللہ بن عبد اللہ۔ یہ نام گنانے کے بعد کہا میرے نزدیک زہری ان سب سے بڑے عالم تھے، اس لئے کہ انھوں نے ان سب کا علم اپنے علم میں شامل کر لیا تھا۔^۵

فتاویٰ : اس فقہی کمال کی وجہ سے وہ مدینہ کی مجلس افتاء کے مسند نشین تھے۔ ان کے فتاویٰ کی تعداد اتنی زیادہ تھی کہ محمد بن نوح نے فقہی ترتیب سے ان کو تین ضخیم جلدوں میں جمع کیا تھا۔^۶

۱۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ص ۹۱ ۲۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۹۔ ص ۴۴۶ و تہذیب الاسماء۔ ص ۹۱

۳۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۹۔ ص ۴۴۶ و تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ق اول۔ ص ۷۹ ۴۔ ابن خلکان۔

جلد اول۔ ص ۴۵۱ ۵۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۹۔ ص ۴۴۸ ۶۔ اعلام الموقعین۔ جلد اول۔ ص ۲۶

مغازی : مغازی کے وہ امام تھے۔ ان سے پہلے کسی نے مغازی کی طرف توجہ نہ کی تھی۔ تاریخ اسلام میں وہ پہلے شخص ہیں، جنہوں نے مغازی پر مستقل کتاب لکھی۔ امام سیوطی کے بیان کے مطابق یہ اس فن کی سب سے پہلی کتاب تھی۔

ان کی ذات سے مغازی اور سیرت کا عام مذاق پیدا ہو گیا۔ ان کے تلامذہ میں یعقوب بن ابراہیم، محمد بن صالح، عبد الرحمن بن عبد العزیز، موسیٰ بن عقبہ اور محمد بن الحنفیہ نے اس فن میں بڑا کمال پیدا کیا۔ خصوصاً آخر الذکر دونوں تلامذہ نے بڑی شہرت اور ناموری حاصل کی۔

علماء میں ابن شہاب کا درجہ :

امام زہری کا علمی مرتبہ اس عہد کے تمام علماء اور ارباب کمال میں مسلم تھا۔ ایوب سختیانی کہتے تھے کہ میں نے زہری سے بڑا عالم نہیں دیکھا۔ کسی نے پوچھا حسن بصری کو بھی نہیں۔ انہوں نے پھر وہی جواب دیا کہ میں نے زہری سے بڑا کسی کو نہیں پایا۔

مکحول سے جنہوں نے تحصیل علم کے سلسلہ میں ساری دنیا چھان ماری تھی اور دنیا کے اسلام کے تمام بڑے بڑے علماء سے ملے تھے، کسی نے پوچھا تم سب سے بڑے کس عالم سے ملے؟ انہوں نے جواب دیا، ابن شہاب سے۔ امام مالک فرماتے تھے کہ دنیا میں زہری کا کوئی مثل نہ تھا۔ سعد بن ابراہیم یہاں تک مبالغہ کرتے تھے کہ میرے نزدیک رسول اللہ ﷺ کے بعد زہری کے اتنا علم کسی میں نہ تھا۔

اشاعتِ علم : خدا نے زہری کو جس فیاضی کے ساتھ علم کی دولت عطا کی تھی، اسی فیاضی کے ساتھ انہوں نے اس کو تقسیم کیا اور اس کی اشاعت میں سعی بلیغ کی۔ فرمایا کرتے تھے، نہ کسی نے تحصیل علم میں میری جیسی مشقت اٹھائی اور نہ اس کی اشاعت میں۔ ان کے تلامذہ کی فہرست سے ان کے علمی خدمات کا کسی قدر اندازہ ہوتا ہے۔

علمی انہماک : ان کی پوری زندگی علم میں ڈوبی ہوئی تھی۔ اس کے سوا ان کا کوئی مشغلہ نہ تھا۔ علمی انہماک میں وہ دنیا و مافیہا، حتیٰ کی بیوی تک سے بے خبر ہو جاتے تھے۔ جب گھر آتے تو کتابوں کے ڈھیر میں گم ہو جاتے تھے۔ ان کی بیوی نے ایک دن تنگ آ کر کہا، خدا کی قسم یہ کتابیں میرے لئے تین سو کنوں سے زیادہ تکلیف دہ ہیں۔

۱۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ص ۹۱ ۲۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول ص ۹۷ ۳۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ص ۹۲

۴۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۹۷ ۵۔ ابن خلکان۔ جلد اول۔ ص ۳۵۱

عہدہ قضاء اور خلفاء سے تعلقات :

حضرت عبد الملک، عمر بن عبد العزیز اور ہشام وغیرہ جو چھ خلفاء زہری کے زمانہ میں تھے، ان سب سے ان کے گہرے تعلقات تھے۔ اس کا آغاز عبد الملک سے ہوا۔ عبد الملک خود بڑا صاحب علم اور جوہر شناس تھا۔ اگر وہ خلیفہ ہو کر برباد نہ ہو گیا ہوتا تو عہد تابعین کا نہایت جلیل القدر عالم ہوتا۔ امام شعبی اس کے علمی کمالات کے اتنے معترف تھے کہ فرماتے تھے، میں جن لوگوں سے ملا عبد الملک کے سوا اپنے کو سب سے افضل پایا۔ عبد الملک کے سامنے جب میں کوئی حدیث بیان کرتا یا شعر پڑھتا تو وہ اس میں اضافہ کر دیتا۔

امام زہری سب سے اول ۸۰ھ میں عبد الملک کے پاس دمشق گئے۔ وہ ان کے علمی کمالات بہت متاثر ہوا۔ زہری مقرض تھے، ان کا کل قرض ادا کر دیا۔ قرض کی ادائیگی کے علاوہ اور بھی سلوک کئے اور انہیں دمشق کے عہدہ قضاء پر ممتاز کیا۔ اس تعلق سے زہری کا دمشق میں مستقل قیام ہو گیا تھا اور وہ عبد الملک ہی کے ساتھ رہتے تھے۔ اموی خلفاء میں عبد الملک کے بعد عمر بن عبد العزیز بڑے صاحب علم اور جوہر شناس تھے۔ وہ زہری کو بہت مانتے تھے۔ بلکہ انہوں نے تمام ممالک محروسہ میں اعلان کروایا تھا کہ سب لوگ ابن شہاب کی اقتداء کیا کریں کہ ان سے زیادہ سنت ماضیہ کا جاننے والا کوئی نہیں مل سکتا۔

امیر عبد الملک کی وفات کے بعد زہری اس کے لڑکے ہشام کے ساتھ رہنے لگے تھے۔ پھر ہشام کے لڑکے کے اتالیق ہو گئے تھے۔ ہشام پر بھی ان کا بڑا اثر تھا اور وہ انہیں بہت مانتا تھا۔ اس نے ہزاروں روپیہ ان کا قرض ادا کیا۔ ہشام کے ساتھ ان کی درباری گفتگو اور حاضر جوابی کے بعض دلچسپ واقعات تاریخوں میں مذکور ہیں۔

ایک دن یہ اور ابوالزناد ہشام کے دربار میں تھے۔ ہشام نے ان سے سوال کیا کہ اہل مدینہ کے وظیفے کس مہینہ میں تقسیم ہوا کرتے تھے۔ زہری نے لاعلمی ظاہر کی۔ اس نے ابوالزناد سے پوچھا۔ انہوں نے بتایا محرم میں۔ یہ جواب سن کر ہشام نے زہری سے کہا کہ ابو بکر! یہ علم تم کو آج حاصل ہوا، زہری نے برجستہ جواب دیا، امیر المؤمنین کی مجلس ایسی ہی ہے کہ اس سے علمی استفادہ کیا جائے۔

۱۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۹۷ ۲۔ ابن خلکان۔ جلد اول۔ ص ۴۵۲ ۳۔ ایضاً۔ ص ۴۵۱ ۴۔ ایضاً
۵۔ تذکرۃ الحفاظ۔ مجلس اول۔ ص ۹۷ ۶۔ ابن خلکان۔ جلد اول۔ ص ۴۵۱ ۷۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۹۹

فیاضی : فیاضی اور سیرچشی زہری کا نمایاں وصف تھا۔ وہ دولت کی کوئی حقیقت نہ سمجھتے تھے۔ عمرو بن دینار کا بیان ہے کہ میں نے درہم و دینار کو زہری کی نگاہ سے زیادہ کسی کی نگاہ میں بے وقعت نہیں دیکھا۔ وہ اس کو اؤنٹ کی میٹگنی سے زیادہ نہ سمجھتے تھے۔ اسی کا نتیجہ تھا کہ بے دریغ روپیہ اُٹاتے تھے اور بار بار مقروض ہو جاتے تھے۔ عبدالملک اور ہشام نے بارہا ان کا قرض ادا کیا، لیکن ان کی غلط خشیوں نے ان کو ہمیشہ مقروض رکھا۔ ولید بن محمد موقری کا بیان ہے کہ میں نے ایک مرتبہ زہری سے کہا کہ ابو بکر تم میں صرف ایک عیب قرض لینے کا ہے۔ جواب دیا مجھ پر قرض ہی کیا ہے۔ کل چالیس ہزار دینار کا قرض ہے اور میرے پاس چار غلام ہیں، جن سے ہر ایک چالیس ہزار سے زیادہ بہتر ہے اور صرف ایک پونامیر وارث ہے۔ میری تو تمنا یہ تھی کہ کسی کو میری وراثت نہ ملتی۔

وفات : ۱۲۳ھ میں یہ آفتاب علم و عمل دنیا سے روپوش ہوا۔

حلیہ : قد پستہ تھا۔ سر پر کاکلین تھیں۔

(۶۸) محمد بن منکدرؒ

نام و نسب : محمد نام ہے۔ ابو عبد اللہ کنیت۔ نسب نامہ یہ ہے : محمد بن منکدر بن عبد اللہ بن ہدیہ بن عبد العزیز ابن عامر بن حارث بن حارثہ بن سعد بن تیم بن مرہ بن قریش مدنی۔

فضل و کمال : محمد بن منکدر فضل و کمال اور زہد و تقویٰ میں نہایت بلند پایہ مقام رکھتے تھے۔ حافظ ذہبی لکھتے ہیں کہ ان کی ثقافت اور علمی و عملی برتری پر سب کا اتفاق ہے اور ان کے نام کے ساتھ امام شیخ الاسلام لکھتے ہیں^۱۔ حافظ ابن حجر آئمہ اعلام میں لکھتے ہیں^۲۔

قرأت : قرآن کے ممتاز قاری تھے۔ امام مالک انہیں سید القراء کہتے تھے^۳۔

حدیث : حدیث کے بڑے نامور عاقل تھے۔ حافظ ذہبی امام وقت کے لقب سے یاد کرتے ہیں۔ حدیث میں انہوں نے صحابہ اور تابعین کی ایک بڑی جماعت سے فیض اٹھایا تھا۔ صحابہ کرام میں ابو ایوب انصاریؓ، انس بن مالکؓ، جابرؓ، ابو امامہ بن سہلؓ، ربیعہ بن عبد اللہ، عبد اللہ بن عمرؓ، عبد اللہ بن عباسؓ، عبد اللہ بن زبیرؓ، ابو قتادہؓ، سفینہؓ اور حضرت عائشہ صدیقہؓ اور تابعین میں سعید بن مسیبؓ،

۱۔ تہذیب المعجم - جلد ۹ - ص ۴۷۳ ۲۔ تذکرۃ الحفاظ - جلد اول - ص ۱۱۳ ۳۔ تہذیب المعجم - جلد ۹ - ص ۴۷۳

عبداللہ بن ابی رافع، عروہ بن زبیر، معاذ بن عبدالرحمن تمیمی، سعید بن عبدالرحمن بن یزید اور ابو بکر بن سلیمان سے روایتیں کی ہیں۔

صحابہ میں بعض بزرگوں سے ان کی روایت مرسل ہیں۔ لیکن علماء کے نزدیک ان کی مراسلات دوسروں کی مرفوع روایت سے زیادہ لائق اعتماد ہیں۔ ابن عیینہ کا بیان ہے کہ وہ صدق کی کان تھے۔ صلحاء ان کے پاس جمع ہوتے تھے۔ میں نے ان کے سوا کسی کو اس کا اہل نہیں دیکھا کہ وہ قال رسول اللہ کہے اور بے چوں و چرا مان لیا جائے۔ ابراہیم کہتے تھے کہ وہ حفظ اتمان اور زہد کے انتہائی درجہ پر تھے۔

تلامذہ : جن لوگوں نے ان سے سماع حدیث کیا تھا، ان میں ان کے صاحبزادے یوسف اور منکدر اور بھتیجے ابراہیم اور عبدالرحمن اور عام مستفیدین میں عمرو بن دینار، امام زہری، ایوب انس بن عبید، سلمہ بن دینار، جعفر بن محمد صادق، محمد بن واسع، سعد بن ابراہیم، سہیل بن ابی صالح ابن جریج، علی بن زید، موسیٰ بن عقبہ، ہشام بن عروہ اور یحییٰ بن سعید انصاری وغیرہ لائق ذکر ہیں۔

فقہ : فقہ و فتویٰ میں بھی پورا درک تھا۔ مدینہ الرسول کے صاحب افتاء تابعین میں ان کا شمار تھا۔ زہد و ورع : زہد و تقویٰ کا رنگ بہت گہرا تھا۔ اپنے نفس کی اصلاح کے لئے وہ بڑی سخت ریاضتیں کرتے تھے۔ مسلسل چالیس سال تک نفس پر ہر طرح کی سختیاں جھیلیں۔ امام مالک فرماتے تھے کہ وہ عابد و زاہد ترین لوگوں میں تھے۔ ابن حماد سنہلی لکھتے ہیں کہ ان کا گھر صلحاء اور عباد کا ماویٰ اور مخزن تھا۔

رقت قلب و اثر پذیری :

ان کے دل میں اتنا گداز تھا کہ کلام اللہ کی موثر آیات پڑھ کر بے اختیار آنکھوں سے آنسو جاری ہو جاتے تھے۔ ایک شب کو تہجد میں بہت روئے۔ صبح کو ان کے بھائیوں نے سبب پوچھا تو معلوم ہوا کہ اس آیت پر گریہ طاری ہوا تھا :

”بدأ لهم من الله ما لم يکونوا يحتسبون“

”ان لوگوں کے لئے خدا کی جانب سے ایسی چیز ظاہر ہوگی، جس کا وہ ہم و گمان بھی نہ کرتے تھے۔“

۱۔ تہذیب المتہذیب۔ جلد ۱۰۔ ص ۴۷۳
۲۔ ایضاً۔ ص ۴۷۵
۳۔ ایضاً۔ ص ۴۷۴
۴۔ اعلام الموقعین۔ جلد اول۔ ص ۲۶
۵۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۱۴
۶۔ شذرات الذہب۔ جلد اول۔ ص ۱۷۸

حدیثوں سے تاثر کا بھی یہی حال تھا۔ امام مالکؒ کا بیان ہے کہ جب ان سے کوئی حدیث پوچھی جاتی تو وہ رونے لگتے تھے۔

حج کا ذوق : حج کا ذوق و شوق تھا کہ مقروض ہونے کی حالت میں بھی حج کرتے تھے۔ کسی نے اعتراض کیا کہ آپ قرض کا بار ہوتے ہوئے حج کرتے ہیں۔ فرمایا، حج خود ہی قرض کی ادائیگی میں سب سے بڑا معین و مددگار ہے۔ جب حج کو جاتے تھے تو تہانہ جاتے، بلکہ عورتوں اور بچوں سب کو ساتھ لے جاتے۔ کسی نے اس کے بارے میں کہا۔ فرمایا ان کو خدا کے سامنے پیش کرتا ہوں۔

ان کی زندگی کا اثر دوسروں پر :

ان کے دیکھنے سے نفس کی اصلاح ہوتی تھی۔ امام مالکؒ کا بیان ہے کہ جب میں اپنے قلب میں قساوت محسوس کرتا تھا تو جا کر ابن منذر کو دیکھتا تھا۔ اس کا یہ اثر ہوتا تھا کہ چند دنوں تک نفس میری نگاہوں میں مغفوض ہو جاتا تھا۔

بہترین عمل اور بہترین دنیا :

کسی نے ان سے پوچھا۔ آپ کے نزدیک سب سے افضل کون سی شے ہے؟ فرمایا، مسلمانوں کو خوش کرنا۔ پوچھا سب سے پسندیدہ دنیا کون ہے۔ جواب دیا، دوستوں کے ساتھ سلوک کرنا۔

وفات : ۱۳۰ھ میں وفات پائی۔ عالم احتضار میں سخت رقت طاری ہوئی۔ فرمایا، مجھے اس آیت ”بدألہم من اللہ مالہم یکنوا یحتسبون“ سے خوف ہے کہ مبادا میرے لئے بھی خدا کی جانب سے ایسی شے ظاہر ہو جو میرے وہم و گمان میں نہ ہو۔

(۶۹) مسروق ابن اجدعؒ

نام و نسب : مسروق نام ہے۔ ابو عائشہ کنیت۔ ان کے والد کا خاندانی نام اجدع اور اسلامی نام عبدالرحمن تھا، وہ یمن کے مشہور خاندان ہمدان کے سردار اور عرب کے نامور شہسوار معذیکرب کے عزیز تھے۔ نسب نامہ یہ ہے : مسروق بن اجدع (عبدالرحمن) بن مالک بن اُمیہ بن عبداللہ ابن مر بن سلیمان بن معمر بن حارث بن سعد بن عبداللہ بن وداعہ بن عمر بن عامر بن نانج ہمدانی۔

اسلام : مسروق نے جاہلیت اور اسلام دونوں کا زمانہ پایا۔ عہد رسالت میں موجود تھے۔ ان کے گھرانے کے اور افراد اسی عہد میں مسلمان ہو گئے تھے۔ خود ان کے عزیز عمرو بن معدیکرب نے مدینہ جا کر آنحضرت ﷺ کے دست حق پرست پر اسلام قبول کیا تھا۔^۱ لیکن مسروق اس عہد میں اس شرف سے محروم رہے۔ ان کے زمانہ اسلام کا صریح تذکرہ نہیں ملتا۔ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ عہد صدیقی میں مسلمان ہو چکے تھے۔ ابن سعد میں خود ان کی زبانی یہ روایت ملتی ہے کہ میں نے ابو بکر صدیقؓ کے پیچھے نماز پڑھی۔^۲

عہد فاروقی : عہد فاروقی میں مسروق نمایاں نظر آتے ہیں۔ فاروقی عہد میں ایک مرتبہ وہ یمن کے وفد میں مدینہ آئے۔ حضرت عمرؓ نے ان سے نام و نشان پوچھا۔ انہوں نے بتایا، مسروق ابن اجدع۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا، اجدع شیطان ہے۔ تم مسروق بن عبد الرحمن ہو۔ اس وقت سے ان کے والد کا نام بدل گیا۔

ایک روایت یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے ان سے نہیں بلکہ ان کے والد ہی سے نام پوچھ کر اجدع کے بجائے عبد الرحمن نام تجویز کیا تھا۔^۳ بہر حال ان دونوں روایتوں سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ عہد فاروقی میں باپ بیٹے دونوں مدینہ آئے تھے۔

حضرت مسروق یمن کے نامور شہسواروں میں تھے۔ عہد فاروقی میں اپنے تین بھائی عبد اللہ، ابو بکر اور منتشر کے ساتھ قادیسیہ کے مشہور معرکہ میں شریک ہوئے۔ تینوں بھائی شہید ہوئے۔ مسروق کا لڑتے لڑتے ہاتھ شل ہو گیا، اور سر میں گہرا زخم آیا، جس کا نشان ہمیشہ باقی رہا۔ اس نشان کو وہ بہت محبوب رکھتے تھے، کہ شجاعت و جانبازی کی سند تھا، اور اس کا مٹ جانا ناپسند کرتے تھے۔^۴

حضرت عثمانؓ کی حمایت :

لیکن ان کی یہ شجاعت و شہامت اسلام کی خدمت کے لئے اور غیروں کے مقابلہ میں تھی، مسلمانوں کی خانہ جنگی میں ان کی تلوار نیام میں رہی۔ عثمانی عہد کے ہنگاموں میں انہوں نے کسی جانب سے حصہ نہیں لیا، لیکن بحیثیت خیر خواہ اسلام کے وہ اپنے شہر (کوفہ) والوں کو اہل مدینہ کی امانت اور حمایت پر آمادہ کرتے تھے۔^۵

حضرت عثمان کی شہادت کے بعد جب جنگ جمل کی تیاریاں شروع ہوئیں اور حضرت علیؓ نے حضرت حسنؓ اور عمار بن یاسرؓ کو حصول مدد کے لئے کوفہ بھیجا تو سب سے پہلے مسروق ان سے ملے اور عمار بن یاسرؓ سے پوچھا، ابولہیقطان تم لوگوں نے عثمان کو کس بات پر شہید کر دیا۔ انہوں نے جواب دیا، اپنی آبروریزی اور مار پر۔

حضرت مسروق نے کہا، ”خدا کی قسم تم لوگوں نے جتنی سزا پائی تھی، اس سے زیادہ انتقام لیا، اگر تم لوگوں نے صبر کیا ہوتا تو وہ صبر کرنے والوں کے لئے بہتر تھا۔“^۱

خانہ جنگی سے احتراز :

جنگ جمل سے خانہ جنگی کا جو سلسلہ شروع ہوا تھا، وہ جنگ صفین تک جاری رہا۔ مسروق نے ان میں سے کسی میں حصہ نہیں لیا۔ کوفہ حضرت علیؓ کے حامیوں کا سب سے بڑا مرکز تھا۔ یہاں رہ کر مسروق کے لئے بچنا مشکل تھا، اس لئے وہ اپنے کو بچانے کے لئے کوفہ چھوڑ کر قزوین چلے گئے تھے۔^۲

حضرت شعیب کا بیان ہے کہ مسروق کسی جنگ میں بھی حضرت علیؓ کے ساتھ نہ تھے۔ جب ان سے پوچھا جاتا کہ تم نے علیؓ کا ساتھ کیوں نہیں دیا تو کہتے ہیں تم لوگوں کو خدا کا واسطہ دلا کر پوچھتا ہوں کہ فرض کرو کہ جب ہم لوگ ایک دوسرے کے مقابلہ میں صف آرا ہوں اور فریقین اسلحہ نکال کر ایک دوسرے کو قتل کر رہے ہوں، اس وقت تمہاری آنکھوں کے سامنے آسمان میں کوئی دروازہ کھل جائے اور اس سے فرشتے اتر کر دونوں صفوں کے درمیان آ کر کہیں :

”یا ایہا الذین امنوا لا تاكلوا اموالکم بینکم بالباطل الا ان تكون تجارة

عن تراض منکم ولا تقتلوا انفسکم ان الله کان بکم رحیماً“

”اے وہ لوگو جو ایمان لائے ہو تم ایک دوسرے کا مال باطل طریقہ پر نہ کھاؤ۔ مگر یہ کہ تمہاری رضامندی

سے تجارت سے حاصل ہو اور اپنے نفسوں کا ہلاک نہ کرو، اللہ تمہارے حال پر رحیم ہے۔“

تو ان کا یہ کہنا فریقین کے لئے جنگ سے مانع ہو گا یا نہیں؟ لوگ جواب دیتے، ضرور ہو گا۔ اس وقت مسروق کہتے، ”خدا کی قسم تم کو معلوم ہونا چاہئے کہ خدا آسمان کا دروازہ کھول چکا ہے، اور اس کے راستہ سے ایک فرشتہ اتر کر تمہارے نبی ﷺ کی زبان سے یہ حکم سنا چکا ہے، جو صحائف میں موجود ہے، اور اس کو کسی شے نے منسوخ نہیں کیا ہے۔“^۳

ایک دوسری روایت میں عامر بیان کرتے ہیں کہ مسروق نے مجھ سے کہا کہ جب مومنین کی دو جماعتیں آپس میں لڑنے کے لئے صف بستہ ہوں، اور اس وقت آسمان سے کوئی فرشتہ نمودار ہو کر ندادے کہ

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَاكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ“۔ الخ
 ”اے ایمان والو! ایک دوسرے کا مال باطل طریقہ سے نہ کھاؤ۔“

تو تمہارا کیا خیال ہے کیا لوگ جنگ کریں گے یا رک جائیں گے؟ میں نے کہا اگر وہ بے حس اور جامد پتھر نہیں ہیں تو ضرور رک جائیں گے۔ یہ جواب سن کر انہوں نے کہا، تو ”خدا کا ایک سماوی صفی اس حکم کے ساتھ ایک ارضی صفی پر نازل ہو چکا ہے۔ لیکن اس کے باوجود لوگ نہ ر کے، حالانکہ ایمان بالغیب یعنی مشاہدہ کے بعد کے ایمان سے بہتر ہے۔“

ایک روایت سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ وہ نہ صرف خود کنارہ کش رہے، بلکہ عام مسلمانوں کو روکنے کے لئے صفین کے میدان تک گئے، اور دونوں صفوں کے درمیان میں کھڑے ہو کر وعظ سنا کر لوگوں کو جنگ سے روکتے تھے^۱۔ لیکن صحیح روایت یہ ہے کہ وہ خود نہیں شریک ہوئے اور کسی حیثیت سے صفین میں نہیں گئے۔

قضاءت : اُموی دور میں کچھ دنوں قاضی رہے^۲۔

وفات : ۶۳ھ کے وسط میں مرض الموت میں مبتلا ہوئے۔ زندگی ہمیشہ متوکلانہ تھی۔ دولت دنیا سے کبھی دامن آلود نہ ہوا تھا۔ قضاءت کے زمانہ میں بھی کوئی معاوضہ نہ لیتے تھے^۳۔ اس لئے کفن تک کی کوڑی نہ تھی۔

حضرت شععی کا بیان ہے کہ مسروق نے مرتے وقت کفن تک کی قیمت نہ چھوڑی اور اس کے لئے قرض کی وصیت کی، مگر یہ ہدایت کردی کہ زراعت پیشہ اور تاجر واپس سے نہ لیا جائے بلکہ مولشی رکھنے والے یا تجارت پیشہ سے لیا جائے۔ دم آخر بارگاہ ایزدی میں عرض کیا، ”خدا یا میں رسول اللہ ﷺ اور ابو بکرؓ و عمرؓ کی سنت کے خلاف طریقہ پر نہیں مر رہا ہوں۔ خدا کی قسم میں نے اپنی تلوار کے علاوہ کسی انسان کے پاس کوئی سونا اور چاندی نہیں چھوڑا ہے۔ اسی کے ذریعہ مجھے کفنا تا۔“ غالباً اس سے تلوار بیچ کر روپیہ حاصل کرنے کی طرف اشارہ تھا۔

ان وصایا کے بعد سلسلہ وسط میں وفات پائی اور یہیں سپرد خاک کئے گئے۔ ان کی وفات کے بعد بھی ان کا روحانی فیض جاری رہا۔ خشک سالی کے مواقع پر خلق اللہ ان کے مزار پر انوار پر جمع ہو کر پانی کے لئے دعا کرتی تھی اور اس کی برکت سے پانی برستا تھا۔

فضل و کمال : علمی اعتبار سے علمائے تابعین میں تھے۔ انہیں آغاز عمر ہی سے طلب علم کا ذوق تھا۔ شععی کا بیان ہے کہ ان سے زیادہ علم کا طلب کرنے والا کوئی نہ تھا۔ خوش قسمتی سے انہیں حضرت عائشہ صدیقہؓ جیسی شفیق اور فاضلہ ماں مل گئیں تھیں، جو انہیں لڑکے کی جگہ سمجھتی تھیں۔ مسروق کے ساتھ ان کو مارا نہ محبت تھی۔^۱

بعض روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے ان کو متنبی بنالیا تھا۔^۲ مگر صحیح نہیں ہے، اس میں شبہ ہے کہ مسروق پر وہ غیر معمولی شفقت فرماتی تھیں اور انہیں بیٹا کہہ کر پکارتی تھیں، جب وہ ان کی خدمت میں حاضر ہوتے تو شہد سے ان کی تواضع کرتی تھیں۔^۳

ایک مرتبہ مسروق چند آدمیوں کے ساتھ حضرت عائشہ صدیقہؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ انہوں نے حکم دیا کہ میرے لڑکے کے لئے شہد گھولو۔ حضرت عائشہؓ کے بعد مسروق نے ابن مسعودؓ کے خرمین کمال سے خصوصیت کے ساتھ خوش چینی کی تھی اور ان کے نہایت ممتاز اصحاب میں تھے۔ ابن مدائن کا بیان ہے کہ میں عبد اللہ ابن مسعود کے اصحاب میں مسروق پر کسی کو ترجیح نہیں دیتا۔

مسروق کے ذاتی شوق و جستجو اور ان دونوں بزرگوں کے فیض صحبت نے مسروق کو علماء اعلام میں بنادیا۔ حافظ ذہبی ان کو فقیہ اور علمائے اعلام میں لکھتے ہیں۔ علامہ نووی لکھتے ہیں کہ ان کی جلالت، توثیق، فضیلت اور امامت پر سب کا اتفاق ہے۔^۴ مرہ کہا کرتے تھے کہ کوئی ہمدانی عورت مسروق جیسا فرزند پیدا نہ کر سکی۔^۵

حدیث و سنت : حدیث و سنت میں مسروق کا علم خاصہ وسیع تھا۔ علامہ ابن سعد لکھتے ہیں، "کانست له احادیث صالحہ" اس فن میں انہوں نے حضرت عائشہ صدیقہؓ اور ابن مسعودؓ کے علاوہ حضرت ابو بکر صدیقؓ، حضرت عمر فاروقؓ، حضرت عثمان غنیؓ، حضرت علی مرتضیٰؓ، معاذ بن جبلؓ، ابی بن کعبؓ، زید بن ثابتؓ، خباب بن ارتؓ، عبد اللہ بن عمرؓ، ابن عمرو بن العاصؓ، مغیرہ بن شعبہؓ وغیرہ

۱۔ ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۵۶ ۲۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ص ۸۸ ۳۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۴۲
۴۔ ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۵۲ ۵۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۴۲ ۶۔ ایضاً
۷۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ق ۲۔ ص ۸۸ ۸۔ ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۵۲ ۹۔ ایضاً

جیسے اکابر صحابہ سے فیض پایا تھا۔ حدیث کے ساتھ وہ سنت کی تعلیم بھی دیتے تھے۔
فقہ و فتاویٰ : مسروق کا خاص فن فقہ تھا۔ اس میں وہ امامت و اجتہاد کا درجہ رکھتے تھے۔ وہ عبد اللہ ابن مسعود کے ان اصحاب میں تھے، جن کا شغل ہی درس و افتاء تھا۔

افتاء میں قاضی شریح ان سے مشورہ لیا کرتے تھے۔ شععی کا بیان ہے کہ مسروق افتاء میں شریح سے فائق تھے، وہ ان سے مشورہ لیا کرتے تھے، اور خود ان کے مشورہ سے بالکل بے نیاز تھے۔
قضاءت : اس فقہی کمال کی بنا پر انہیں قضاءت میں خاص ملکہ تھا اور یہ مشغلہ ان کے پسند خاطر بھی تھا۔ قاضی شریح کا فیصلوں میں ان سے مشورہ لینا، اس سے بڑی سند ہے۔ اوپر گزر چکا ہے، وہ اُموی دور میں کچھ دنوں قاضی بھی رہے۔ انہیں قضاء سے اس قدر ذوق تھا کہ کہا کرتے تھے کہ مجھے کسی قضیہ میں صحیح اور حق کے موافق فیصلہ کرنا ایک سال کے جہاد فی سبیل اللہ سے زیادہ پسند ہے۔^۵

فضائل اخلاق : علم کے ساتھ مسروق عمل اور فضائل اخلاق کے زیور سے بھی آراستہ تھے۔
خشیت الہی : تمام محاسن اخلاق کا سرچشمہ خشیت الہی ہے۔ مسروق اہل علم خوفِ خدا کو سمجھتے تھے اور اس کے مقابلہ میں غرورِ عمل کو جہل تصور کرتے تھے۔ چنانچہ فرماتے تھے کہ انسان کے لئے یہ علم کافی ہے کہ وہ خدا سے ڈرتا رہے اور جہل یہ ہے کہ اپنے علم پر غرور کرے۔^۶

عبادت و ریاضت :

عابد مرتاض تھے۔ بڑی ریاضت کرتے تھے۔ نمازوں کی کثرت سے دونوں پاؤں ورم کر آتے تھے۔ خاص خاص زمانوں میں ان کی عبادت اور زیادہ بڑھ جاتی تھی۔ طاعون کی وباء کے زمانے میں وہ عبادت کے لئے گوشہ تنہائی اختیار کر لیتے تھے۔ بعض لوگوں کو یہ شبہ ہوتا تھا کہ طاعون کی وجہ سے ہٹ گئے ہیں، حالانکہ اس کی غرض عبادت ہوتی تھی۔

حضرت ابن سیرین کا بیان ہے کہ ہم لوگوں کو معلوم ہوا کہ مسروق طاعون سے بھاگتے تھے۔ لیکن محمد کو اس کا یقین نہ آیا۔ انہوں نے کہا، ان کی بیوی سے چل کر پوچھنا چاہئے۔ چنانچہ ہم لوگوں نے جا کر ان سے پوچھا۔ انہوں نے کہا خدا کی قسم ایسا نہیں ہے۔ وہ کبھی بھی طاعون سے نہیں بھاگتے تھے۔ البتہ جس زمانہ میں طاعون کی وباء پھیلتی تو وہ کہتے کہ یہ شغل و ذکر کے ایام ہیں۔ میں چاہتا ہوں کہ تنہائی میں

۳ ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۵۵

۲ ایضاً۔ ص ۱۱۱

۱ تہذیب المعتمد۔ جلد ۱۔ ص ۱۱۰

۶ ایضاً۔ ص ۵۴

۵ ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۵۵

۲ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۳۳

عبادت کروں۔ چنانچہ وہ عبادت کرنے کے لئے گوشہ خلوت اختیار کر لیتے تھے اور اپنے نفس کے اوپر ایسی سختیاں کرتے تھے کہ بسا اوقات میں ان کی حالت دیکھ کر ان کے پیچھے بیٹھ کر روتی تھی^۱۔ حج کے زمانہ میں جب تک مکہ میں رہتے اس وقت سجدہ ہی میں سوتے تھے^۲۔

توبہ استغفار : وہ اپنے نفس کا محاسبہ اور گناہوں کو یاد کر کے ان کے لئے استغفار کرنا ضروری سمجھتے تھے۔ چنانچہ فرماتے تھے کہ انسان کے لئے ایسی مجالس ہونی چاہئیں، جن میں بیٹھ کر وہ اپنے گناہوں کو یاد کر کے خدا سے استغفار کرے^۳۔

دنیا کی حقیقت : ان کی نگاہ میں دنیا کی کوئی حقیقت نہ تھی۔ وہ اس کو ایک مزبلہ سے زیادہ وقعت نہ دیتے تھے۔ ایک مرتبہ اپنے بھتیجے کا ہاتھ پکڑ کر ایک مزبلہ پر لے گئے اور فرمایا، میں تم کو دنیا دکھاؤں۔ دیکھو یہ دنیا ہے کہ اس کو کھا کر دفن دیا، پہن کر پرانا اور بوسیدہ کر دیا، سوار ہو کر لاغر کر دیا، اس کے لئے خون بہایا، محارم اللہ کو حلال اور حرم کو قطع کیا^۴۔

دنیا سے بے تعلقی :

اسی لئے دنیا کی جانب ان کا دل کبھی مائل نہ ہوا اور کسی دنیاوی شے میں ان کے لئے کوئی کشش نہ تھی۔ حضرت سعید بن جبیرؓ ان کے ہم مذاق و ہم مشرب تھے۔ ان میں اور مسروقؓ میں راز و نیاز کی باتیں ہوا کرتی تھیں۔ ابن جبیر کا بیان ہے کہ مسروقؓ نے ایک مرتبہ مجھ سے کہا، سعید اب کوئی ایسی شے نہیں، جس کی جانب میلان خاطر باقی ہو۔ مجر اس کے کہ اپنے چہروں کو اسی مٹی میں آلود کریں^۵۔

دولت دنیا سے بے نیازی :

اس دل شکستگی کی وجہ سے وہ دولت دنیا سے ہمیشہ بے نیاز رہے۔ ان کی خدمت کرنا چاہتے تھے، لیکن وہ قبول نہ کرتے تھے۔ ایک مرتبہ خالد بن اسیدؓ نے ان کے پاس تیس ہزار کی رقم بھیجی۔ انہوں نے اس کے قبول کرنے سے انکار کر دیا۔ ان کے اعزہ نے بہت سمجھایا کہ لے لیجئے، اس کو صدقہ کیجئے گا۔ عزیزوں کے ساتھ سلوک کیجئے گا اور اس قبیل کے دوسرے کاموں میں لائیے گا۔ مگر انہوں نے کسی طرح قبول نہ کیا^۶۔

۱۔ ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۵۴ ۲۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۴۳ ۳۔ ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۵۴

۴۔ ایضاً۔ ص ۵۵ ۵۔ ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۱۳۶ ۶۔ ایضاً۔ ص ۵۴

توکل وقناعت :

اس بے نیازی کی وجہ سے کبھی کبھی فاقہ کی نوبت آ جاتی تھی۔ لیکن توکل کا دامن ہاتھ سے نہ چھوٹتا تھا۔ ایک مرتبہ گھر میں کھانے کے لئے کچھ نہ تھا۔ بیوی نے کہا عائشہ کے باپ آج تمہارے بال بچوں کے کھانے کو کچھ نہیں ہے۔ یہ سن کر مسروق مسکرائے اور کہا خدا کی قسم وہ ضرور ان کے لئے رزق کا انتظام کرے گا۔^۱

نفاق فی سبیل اللہ :

اس قناعت اور توکل کے باوجود بڑے فیاض اور سیر چشم تھے۔ جب انہیں کوئی رقم ہاتھ آ جاتی تھی تو اس کو خدا کی راہ میں صرف کر دیتے تھے۔ اپنی لڑکی کی شادی سائب بن اقرع کے ساتھ کی، اور ان سے مہر کے علاوہ دس ہزار اپنے لئے حاصل کئے۔ یہ کل رقم مجاہدین فی سبیل اللہ، مساکین اور مکاتب، غلاموں کی آزادی کے لئے مخصوص کر دی تھی۔^۲

احتیاط : اتنے محتاط تھے کہ ادنیٰ ادنیٰ باتوں میں احتیاط ملحوظ رکھتے تھے۔ جب کشتی پر سوار ہونے لگتے تو طہارت کے خیال سے ایک اینٹ ساتھ لے لیتے۔ جس پر سجدہ کرتے۔ جس کا کوئی کام ان سے نکلتا تھا، اس سے ہدیہ تک قبول نہ کرتے تھے۔

ایک مرتبہ کسی معاملہ میں ایک شخص کی سفارش کی، اس نے شکر یہ میں ایک لونڈی لا کر پیش کی۔ یہ اسے دیکھ کر سخت براہم ہوئے اور کہا اگر مجھے پہلے تمہارے اس خیال کا علم ہوتا، تو میں کبھی تمہاری سفارش نہ کرتا۔ جتنی سفارش کر چکا، وہ کر چکا۔ اب جتنی ضرورت اور باقی رہ گئی ہے، اس کے بارے میں میں کچھ نہ کہوں گا۔ میں نے عبد اللہ بن مسعود سے سنا ہے کہ جو شخص کسی کا حق دلانے یا ظلم کے انسداد کے لئے کسی کی سفارش کرے اور اس کے معاوضہ میں اس کو ہدیہ دیا جائے اور سفارش کرنے والا قبول کر لے تو وہ ہدیہ اس پر حرام ہے۔^۳

(۷۰) مسعر بن کدام^۴

نام و نسب : مسعر نام ہے۔ ابو سلمہ کنیت۔ نسب نامہ یہ ہے : مسعر بن کدام بن ظہیر بن عبید اللہ بن حارث ابن عبد اللہ بن عمرو بن عبد مناف بن ہلال بن عامر بن صعصعہ قرشی عامری۔

فضل و کمال : مسعر علمی اور مذہبی دونوں کمالات کے اعتبار سے ممتاز ترین تابعین میں تھے۔
یعلیٰ بن مرہ کا بیان ہے کہ مسعر کی ذات علم اور ورع کی جامع تھی^۱۔

عراق میں ان کے پایہ کے علماء کم تھے۔ ہشام بن عروہ کا بیان ہے کہ عراقیوں میں مسعر اور ایوب سے افضل ہمارے یہاں کوئی نہیں آیا^۲۔ امام نووی لکھتے ہیں کہ ان کی جلالت پر سب کا اتفاق ہے^۳۔

حدیث : حدیث کے وہ اکابر حفاظ میں تھے^۴۔ امام ذہبی انہیں حافظ اور علمائے اعلام میں لکھتے ہیں۔ ان کے حافظہ میں ایک ہزار حدیثیں محفوظ تھیں^۵۔

حدیث میں انہوں نے عمرو بن سعید نخعی، ابوالحق سبعی، عطاء، سعید بن ابراہیم، ثابت ابن عبید اللہ انصاری، عبد الملک بن نمیر، ہلال بن خباب، حبیب بن ابی ثابت، علقمہ بن مرثد، قتادہ، عن بن عبد الرحمن، بن مقدم بن شریح اور اعمش وغیرہ ایک کثیر جماعت سے استفادہ کیا تھا^۶۔

ان کی مرویات کا پایہ :

ان کی مرویات کی صحت کے لئے یہ کافی ہے کہ شعبہ کے پایہ کے محدث انہیں مصحف کہتے تھے^۷۔ ان کی ذات ہی احادیث کی جانچ کے لئے معیار تھی۔ چنانچہ میزان ان کا لقب ہو گیا تھا^۸۔

کم ایسے محدثین نکلیں گے، جس کی مرویات پر کسی نہ کسی حیثیت سے تنقید نہ کی گئی ہو۔ لیکن مسعر کی ذات اس سے مستثنیٰ تھی^۹۔

آئمہ حدیث شک اور اختلاف کے موقع پر ان کی طرف رجوع کرتے تھے۔ سفیان ثوری کا بیان ہے کہ جب ہم لوگوں میں (حدیث کی) کسی چیز کے بارے میں اختلاف ہوتا تھا تو مسعر سے پوچھتے تھے^{۱۰}۔ ابراہیم سعد کہتے تھے کہ جب سفیان اور شعبہ میں کسی کے بارے میں اختلاف ہوتا تھا تو میزان مسعر کے پاس جاتے تھے^{۱۱}۔

۱۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۷۰ ۲۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۱۰۔ ص ۱۱۴ ۳۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔
قی اور ل۔ ص ۸۹ ۴۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۶۹ ۵۔ ایضاً ۶۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۱۰۔ ص ۱۳
وتہذیب الاسماء ۷۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۷۰ ۸۔ تہذیب التہذیب۔ جلد اول۔ ص ۱۱۴
۹۔ ایضاً ۱۰۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ص ۸۹

احتیاط : اس محدثانہ کمال کے باوجود وہ روایت حدیث میں بڑے محتاط تھے۔ اس ذمہ داری سے وہ اس قدر گھبراتے تھے کہ فرماتے تھے کہ ”کاش میرے سر پر شیشوں کا بار ہوتیں کہ گر کر چور چور ہو جاتیں۔“ ان کی احتیاط شک کے درجہ تک پہنچ گئی تھی^۱۔

ابونعیم کا بیان ہے کہ مسعر اپنی احادیث میں بڑے شکی تھے، لیکن وہ کوئی غلطی نہ کرتے تھے اعمش کہا کرتے تھے کہ مسعر کا شیطان ان کو کمزور کر کے شک ڈلاتا رہتا تھا^۲۔

ان کے اس شک نے ان کی احادیث کا درجہ اتنا بلند کر دیا تھا کہ محدثین ان کے شک کو یقین کا درجہ دیتے تھے۔ اعمش سے بعض لوگوں نے کہا کہ مسعر اپنی حدیثوں میں شک کرتے ہیں۔ انہوں نے کہا ان کا شک اوروں کے یقین کے برابر ہے^۳۔

فقہ : فقہ میں اگرچہ کوئی قابل ذکر شخصیت نہ تھی، تاہم کوفہ کی صاحبِ افتا جماعت میں تھے۔

حلقہ درس : مسجد میں حلقہ درس تھا۔ عبادت کے معمولات کے بعد روزانہ مسجد میں بیٹھ جاتے تھے اور شائقین حدیث ارد گرد حلقہ باندھ کر استفادہ کرتے تھے^۴۔

زہد و عبادت :

ان کی ماں بڑی عابدہ تھیں۔ ان کے فیضِ تربیت کا مسعر پر بڑا گہرا اثر پڑا تھا۔ ان کی ماں بھی مسجد میں نماز پڑھتی تھیں۔ اکثر دونوں ماں بیٹے ایک ساتھ مسجد میں جاتے۔

مسعر نمدہ لئے ہوتے تھے۔ مسجد پہنچ کر ماں کے لئے نمدہ بچھا دیتے۔ جس پر کھڑے ہو کر وہ نماز پڑھتیں۔ مسعر علیحدہ مسجد کے اگلے حصہ میں نماز میں مشغول ہو جاتے۔ نماز تمام کرنے کے بعد ایک مقام پر بیٹھ جاتے اور شائقین حدیث آکر جمع ہو جاتے۔ مسعر انہیں حدیثیں سناتے۔ اس درمیان میں ان کی ماں عبادت سے فارغ ہوتیں۔

مسعر درس سے فارغ ہونے کے بعد ماں کا نمدہ اٹھاتے اور ان کے ساتھ گھر واپس آتے^۵۔ ان کے صرف دو ٹھکانے تھے^۶۔ گھر یا مسجد۔ کثرتِ عبادت سے پیشانی پر اونٹ کے گھٹے کی طرح موٹا گھٹا پڑ گیا تھا^۷۔

۱۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۷۰ ۲۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۱۰۔ ص ۱۱۴ ۳۔ تذکرۃ الحفاظ، جلد اول۔ ص ۱۶۹
۲۔ اعلام الموقعین۔ ص ۲۸ ۳۔ ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۲۵۳ ۴۔ ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۲۵۳
۵۔ ایضاً۔ ص ۲۵۴ ۶۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۷۰ ۷۔ ایضاً

روزانہ نصف قرآن کی تلاوت کرتے تھے۔ ان کے صاحبزادے محمد کا بیان ہے کہ والد آدھا قرآن ختم کئے بغیر نہ سوتے تھے^۱۔ وہ کسی درجہ پر پہنچ کر زکے نہیں اور ان کے روحانی مدارج ہمیشہ ترقی پذیر رہے۔

ابن عیینہ کا بیان ہے کہ میں نے مسعر کو خیر میں ہر روز ترقی کرتے دیکھا^۲۔ معن کا بیان ہے کہ ہم نے ہر دن پہلے دن سے افضل پایا۔ وہ عبادت و ریاضت اور فضائل اخلاق کے اس درجہ پر پہنچ گئے کہ لوگ ان کے جنتی ہونے میں کوئی شک نہ کرتے تھے۔ حسن بن عمارہ کہا کرتے تھے کہ اگر مسعر کے جیسے آدمی بھی جنت میں داخل نہ ہوں تب تو جنتیوں کی تعداد بہت ہی کم ہوگی^۳۔ ابن مبارک یا کسی اور اسی درجہ کے کسی بزرگ نے ان کے فضائل سے متاثر ہو کر ان کی شان میں یہ اشعار کہے تھے^۴۔

فلیات حلقة مسعر بن کدام

اس کو مسعر بن کدام کے حلقہ میں آ جانا چاہئے

اهل العفاف و علیہ الاقوام

پاکباز اور اونچے درجے کے ہیں

من کان ملتصفا جلیسا صلحا

جس شخص کو اچھے جلیس کی تلاش ہو

فیہا السکينة والوقار و اهلها

اس میں سکینہ ہے اور وقار ہے اور اس کے ارکان

دولت دنیا سے بے نیازی :

دنیا اور اس کے شان و شکوہ سے بالکل بے نیاز تھے۔ چنانچہ حکومت کے عہدوں کو وہ آنکھ اٹھا کر بھی نہ دیکھتے تھے۔ ابو جعفر عباسی آپ کا عزیز تھا۔ اس نے ان کو کسی مقام کا والی بنانا چاہا۔ انہوں نے کہا میرے گھر والے تو مجھے دو درہم سودا لانے کے لائق بھی نہیں سمجھتے، اور کہتے ہیں ہم تمہارا دو درہم کا سودا کرنا بھی نہیں پسند کرتے، اور تم مجھے والی بنانا چاہتے ہو۔ خدا تم کو صلاحیت دے۔ ہماری قرابت داری ہے، اس لئے ہمارا حق ہے کہ ہم بھی کچھ کہہ سکیں۔ ان کے اس عذر پر ابو جعفر نے ان کو اس خدمت سے معاف کر دیا^۵۔

خوش اخلاقی : نہایت خوش اخلاق تھے۔ دوسروں کے جذبات کا بڑا لحاظ رکھتے تھے۔ جب کبھی انہیں کوئی ایسی حدیث سناتا جس سے وہ خود اس شخص سے زیادہ واقف ہوتے، وہ محض اس کی دل شکنی اور احترام حدیث کے خیال سے انجان بن کر نہایت خاموشی سے سنتے تھے^۶۔

وفات : باختلاف روایت ۱۵۲ھ یا ۱۵۵ھ میں کوفہ میں وفات پائی^۷۔

۱ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۷۰

۲ ایضاً۔ ص ۱۶۹

۳ ایضاً۔

۴ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۷۰

۵ ایضاً

۶ ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۳۵۳

۷ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۷۰

(۷) مسلم بن یسارؓ

نام و نسب: مسلم نام ہے ابو عبد اللہ کنیت۔ مشہور صحابی حضرت طلحہ بن عبید اللہ تمیمی کے غلام تھے۔
 فضل و کمال: حضرت طلحہؓ عشرہ مبشرہ میں ہیں۔ ان کی ذات علم و عمل کا مجمع البحرین تھی۔ ان کی غلامی کے فیض اور مدینہ الرسول کے قیام سے مسلم کا دامن علم و عمل کی دولت سے معمور ہو گیا تھا۔
 علامہ ابن سعد لکھتے ہیں، ”کان مسلم ثقّفه فاضلاً عابداً ورعاً“ مسلم ثقہ فاضل، عبادت گزار اور ورع تھے۔ ابن عون کا بیان ہے کہ اس زمانہ میں مسلم پر کسی کو فضیلت نہیں دی جاتی تھی۔

حدیث: مدینہ کے قیام کی وجہ سے حضرت عبد اللہ بن عباسؓ اور ابن عمرؓ جیسے اکابر امت اور ابی الاشعث صنعانی، حمران بن ابیان وغیرہ سے حدیث میں استفادہ کا موقع ملا تھا۔

حضرت ثابت البنانی، یعلیٰ بن حکیم، محمد بن سیرین، ایوب سختیانی، ابو نضرہ بن قنادہ، صالح ابو الخیل، محمد بن واسع، عمرو بن دینار اور آبا بن ابی عیاش جیسے علماء ان کے زمرہ تلامذہ میں تھے۔
 فقہ: فقہ میں ان کا پایہ نہایت بلند تھا۔ ان کا شمار بصرہ کے ان پانچ فقہاء میں تھا جو اپنے زمانہ کے امام سمجھے جاتے تھے۔

فضائل اخلاق: ان کے علم سے زیادہ ان کا عمل تھا۔ ابن سعد ان کو عابد اور متورع لکھتے ہیں۔
 ابن حبان کا بیان ہے کہ وہ بصرہ کے عبادت گزار بزرگوں میں تھے۔

شرط ایمان: آپ کے نزدیک ایمان باللہ کے لئے ضروری تھا کہ اس کی تمام ناپسندیدہ چیزوں کو ترک کر دیا جائے۔ چنانچہ فرماتے تھے، میری سمجھ میں نہیں آتا کہ بندہ کا ایمان کس کام آسکتا ہے، اگر وہ خدا کی ناپسندیدہ باتوں کو نہیں چھوڑتا۔

نماز میں ذوق و استغراق:

ان کی نماز بڑے کیف اور استغراق کی ہوتی تھی۔ جب نماز کے لئے کھڑے ہوتے تھے، تو ایسا معلوم ہوتا تھا جیسے ان کو نور القا ہو رہا ہے۔ ابن عون کا بیان ہے کہ جب وہ نماز میں ہوتے تھے تو بے جان لکڑی معلوم ہوتے تھے۔ بدن اور کپڑے میں ذرا حرکت نہ ہوتی تھی۔ نماز کی حالت میں

۱۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق اول۔ ص ۱۳۷ ۲۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۱۰۔ ص ۱۳۰ ۳۔ ایضاً ۴۔ ایضاً

۵۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ق اول۔ ص ۹۳ ۶۔ ابن سعد۔ جلد ۶۔ ق اول۔ ص ۱۷۳

۷۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۱۰۔ ص ۱۳۱ ۸۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق اول۔ ص ۱۳۶

کیسے ہی خطرہ کی اور گھبرا دینے والی صورت پیش آ جاتی، ان پر اس کا مطلق اثر نہ ہوتا تھا۔ ایک مرتبہ وہ نماز پڑھ رہے تھے کہ ان کے پہلو ہی میں آگ لگی اور لگ کر بجھ گئی لیکن ان کو مطلق خبر نہ ہوئی۔

مرض کے علاوہ جب کہ انسان بالکل مجبور ہو جاتا ہے اور کسی حالت میں خدا کے حضور میں بیٹھ کر تضرع پسند نہ تھا۔ ایک مرتبہ کسی نے کشتی میں بیٹھ کر نماز پڑھنے کے متعلق پوچھا۔ فرمایا، میں اسے پسند نہیں کرتا کہ خدا مجھے مرض کے علاوہ اپنی نماز میں بیٹھا ہوا دیکھے۔ دعوت الی الصلوٰۃ کا اتنا لحاظ تھا کہ دُور سے کانوں میں اذان کی آواز آ جاتی تو اسی مسجد میں جا کر نماز پڑھتے۔ ایک مرتبہ کسی مسجد سے واپس جا رہے تھے کہ کچھ دُور جا کر اذان کی آواز سنی، اسے سُن کر پھر لوٹ گئے۔ مؤذن نے پوچھا آپ لوٹ کیوں آئے۔ فرمایا، تم نے لوٹا دیا۔

مسجد کی خدمت ان کا خاص مشغلہ تھا۔ مسجدوں میں چراغ جلایا کرتے۔ اس مشغلہ کی وجہ سے مسلم المصحح یعنی چراغ جلانے والے مسلم، ان کا لقب ہو گیا تھا۔

پابندی سنت میں اہتمام :

سنت کی پابندی میں بڑا اہتمام تھا۔ معمولی معمولی سنتیں بھی نہ چھوٹنے پاتی تھیں۔ محض سنت کے خیال سے جوتا پہن کر نماز پڑھتے تھے اور فرماتے تھے کہ جوتا اتارنا میرے لئے آسان ہے، لیکن محض پابندی سنت کے خیال سے جوتوں میں نماز پڑھتا ہوں۔ آنحضرت خرے سے روزہ افطار کرتے تھے۔ اس لئے ان کا افطار بھی خرے ہی سے ہوتا تھا۔^۵

کتاب اللہ کا احترام :

کتاب اللہ کا اتنا احترام ملحوظ رہتا تھا کہ جس ہاتھ سے قرآن پکڑتے تھے اس کو محل نجاست سے مَس نہ کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ میں داہنے ہاتھ سے شرمگاہ مَس کرنا برا سمجھتا ہوں، کیونکہ اس سے قرآن پکڑنا پڑتا ہے۔^۱

ریا، جہل اور شیطان کا آلہ ہے :

ریا اور دکھاوے کو جہل اور شیطان کا آلہ سمجھتے تھے۔ فرماتے تھے کہ تم لوگ نمائش سے بچو، کیونکہ وہ عالم کی جہالت کی ساعت ہے۔ اسی کے ذریعہ سے شیطان لغزش پیدا کرتا ہے۔

حلم و متانت : نہایت معین اور حلیم الطبع تھے۔ اشتعال کے موقع پر بھی زبان سے کوئی ناروا کلمہ نہ نکلتا تھا۔ کبھی کسی کو گالی نہیں دی۔ غیظ و غضب کے موقع پر جو سب سے زیادہ لغت لفظ ان کی زبان سے نکلتا تھا، وہ یہ تھا کہ ”اب مجھ سے قطع تعلق کر لو“۔ جب وہ الفاظ کہہ دیتے تو لوگوں کو معلوم ہو جاتا کہ اس کے بعد غصہ کا کوئی درجہ باقی نہیں رہ گیا ہے۔

فتنہ اشعث کے ابتلاء پر تاسف :

اس متانت طبع کا نتیجہ یہ تھا کہ شور و شر اور جنگ و جدال کو سخت ناپسند کرتے تھے۔ لیکن محمد بن اشعث کی شورش میں جس میں متعدد اکابر تابعی مبتلا ہو گئے تھے، ان دامن میں محفوظ نہ رہ سکا اور اس میں وہ شریک ہو گئے تھے۔ گو اس میں بھی انہوں نے تلوار نہیں اٹھائی لیکن محض شرکت پر سخت متاسف تھے۔ ابو قلابہ کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ مکہ کے سفر میں میر اور مسلم کا ساتھ ہوا۔ انہوں نے اشعث کے فتنہ کا ذکر کر کے کہا، الحمد للہ میں نے اس فتنہ میں نہ کوئی تیر پھینکا، نہ نیزہ مارا اور نہ تلوار چلائی۔ میں نے کہا، لیکن یہ بتائیے کہ ان لوگوں کا کیا انجام ہوگا، جنہوں نے آپ کو صف میں کھڑا دیکھ کر کہا کہ مسلم بن یسار اس جنگ میں ہیں اور وہ ناحق کسی معاملہ میں شریک نہیں ہو سکتے۔ یہ خیال کر کے وہ لڑے اور مارے گئے؟ یہ سن کر وہ بے تحاشہ رونے لگے۔ ان کی یہ حالت دیکھ کر مجھے ندامت ہوئی کہ میں نے ایسا کیوں کہا۔

وفات : عمر بن عبد العزیز کے عہد خلافت ۱۰۰ھ یا ۱۰۱ھ میں وفات پائی۔

(۷۲) مطرف بن عبد اللہ

نام و نسب : مطرف نام ہے۔ ابو عبد اللہ کنیت ہے۔ نسب نامہ یہ ہے : مطرف بن عبد اللہ بن الشخیر بن عوف بن کعب بن وفد بن الحریش بن کعب بن ربیعہ بن عامر صعصعہ۔
پیدائش : مطرف عبد نبوی میں پیدا ہو گئے تھے۔ لیکن صغریٰ یا بعد مسافت کی وجہ سے شرف زیارت سے محروم رہے۔

ذوق : مطرف کو تحصیل علم کا بڑا ذوق و شوق تھا۔ اس کے فضل کو وہ عبادت کے فضل سے زیادہ پسند کرتے تھے۔

فضل و کمال : اس ذوق نے ان کو علمی کمالات، زہد و ورع اور تہذیب اخلاق جملہ فضائل و کمالات کا پیکر بنا دیا تھا۔ علامہ ابن سعد لکھتے ہیں کہ ان کی ذات فضل و ورع، روایہ اور عقل و ادب سب جمع تھے۔^۱

حدیث : ان کے زمانہ میں صحابہ کی بڑی تعداد موجود تھی اور انہوں نے ان کے فیوض و برکات سے پورا استفادہ کیا۔ چنانچہ حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ، ابوذرؓ، عمار بن یاسرؓ، عبد اللہ بن مغفلؓ، عثمان بن ابی العاصؓ، عمران بن حصینؓ، معاویہ بن ابی سفیانؓ اور حضرت عائشہؓ سے حدیثیں روایت کی ہیں۔ ان سے فیض پانے والوں میں ان کے بھائی ابو العلاء یزید، بھتیجے عبد اللہ بن ہانی اور حسن بصری، حمید بن بلال، ابو نصرہ، غیلان بن جریر، سعید بن ابی ہند، محمد بن واسع، ابو التیاح، ثابت البنانی، عبد الکریم بن رشید، سعید الحمریری اور ابو سلمہ، سعید بن یزید وغیرہ لائق ذکر ہیں۔^۲

فقہ : فقہ میں پورا ادراک حاصل تھا۔ بصرہ کے مفتیوں میں تھے۔^۳

زہد و ورع : ان کے علم کے مقابلہ میں ان کے علم اور زہد و ورع کا پلہ بھاری تھا۔ علامہ ابن سعد انہیں متورعین میں لکھتے ہیں۔^۴ عجلی لکھتے ہیں کہ وہ کبار تابعین میں اور راجل صالح تھے۔ ابن حبان کا بیان ہے کہ وہ بصرہ کے عابد و زاہد تابعین میں تھے۔^۵

شور و فتن سے اجتناب :

اس زہد و ورع کی وجہ سے وہ شور و انقلاب و ہنگامہ آرائی سے بہت گھبراتے تھے اور اس کو ابتلاء سمجھتے تھے۔ فرماتے تھے کہ فتنہ رہبری اور رہنمائی کے لئے نہیں بلکہ مومن کو اس کے نفس سے لڑا دینے کے لئے اُٹھتا ہے۔ ان کے زمانہ میں بڑے بڑے انقلاب و حوادث ہوئے۔ لیکن انہوں نے اپنا دام ان سے بچائے رکھا۔ عموماً فتنہ کے زمانہ میں وہ کسی طرف نکل جاتے تھے اور اگر نہ نکل سکتے تھے تو چھپ کر کسی گوشے میں بیٹھ جاتے اور جمعہ اور جماعت کے لئے نہ نکلتے تھے۔ عقبہ کا بیان ہے کہ میں نے مطرف کے بھائی یزید بن عبد اللہ سے پوچھا کہ جب فتنہ موجزن ہوتا تھا تو مطرف کیا کرتے تھے؟ انہوں نے بتایا کہ گھر کے اندرونی حصہ میں گوشہ گیر ہو جاتے تھے اور جب تک فتنہ کے شعلے ٹھنڈے نہ ہو جاتے، اس وقت تک وہ ان لوگوں کے ساتھ جمعہ جماعت میں بھی شریک نہ ہوتے تھے۔^۶

۱۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق اول۔ ص ۱۰۳ ۲۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۵۵ ۳۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۱۰۔ ص ۱۷۲
۴۔ اعلام الموقعین۔ جلد اول۔ ص ۶۷ ۵۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق اول۔ ص ۱۰۳
۶۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۱۰۔ ص ۱۷۲ ۷۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق اول۔ ص ۱۰۳

دوسروں کو بھی فتنہ میں پڑنے سے روکتے تھے۔ قتادہ کا بیان ہے کہ جب فتنہ کا زمانہ ہوتا تو مطرف لوگوں کو اس میں مبتلا ہونے سے روکتے اور خود کہیں بھاگ جاتے۔ حسن بصری بھی لوگوں کو روکتے تھے لیکن کہیں ہٹتے نہ تھے۔ اس لئے مطرف ان کے متعلق کہا کرتے تھے کہ حسن بصری اس شخص کی طرح ہیں جو دوسروں کو سیلاب سے ڈراتا ہے، لیکن خود اس کے دھارے پر کھڑا رہتا ہے۔^۱

انتہائی احتیاط کی بنا پر وہ ان ہنگاموں کے حالات تک نہ پوچھتے۔ ابن زبیرؓ اور بنی امیہ کا ہنگامہ انہی کے زمانہ میں ہوا۔ یہ لوگوں سے اس کے حالات بھی نہ پوچھتے اور چونکہ لوگ ان کے خیالات سے واقف تھے، اس لئے وہ بھی ان کے سامنے تذکرہ نہ کرتے تھے۔^۲

حضرت عبدالرحمن بن اشعث کے انقلابات میں جو ججاج اور عبدالملک کے خلاف اٹھا تھا، بڑے بڑے تابعین شریک ہو گئے تھے۔ لوگوں نے مطرف پر بھی شرکت کے لئے زور ڈالا۔ انہوں نے ان سے سوال کیا کہ ”تم لوگ جس چیز میں شرکت کی دعوت دیتے ہو کیا وہ جہاد فی سبیل اللہ سے بھی زیادہ بڑھ جائے گا؟“ انہوں نے جواب دیا، نہیں۔ فرمایا ”تو میں ہلاکت میں پڑنے اور فضیلت حاصل کرنے کے درمیان جو انہیں کھیلتا“۔^۳ یعنی مشتبہ جنگ میں نہیں پڑ سکتا۔ انہیں امن و عافیت کی زندگی طبعاً پسند تھی۔ فرماتے تھے کہ مجھے عافیت کی زندگی پر شکر ادا کرنا ابتلاء اور آزمائش پر صبر کرنے سے زیادہ پسند ہے۔^۴

نفس ایک ہے : عقائد میں نہایت سخت تھے اور اس کے تحفظ میں بڑا اہتمام تھا۔ ایک مرتبہ چند حروری (خارجی) آپ کے پاس آئے اور اپنے عقائد قبول کرنے کی دعوت دی۔ آپ نے جواب دیا کہ اگر میرے دو نفس ہوتے تو ایک نفس سے تمہارے عقائد مان لیتا اور دوسرے کو محفوظ رکھتا، جو کچھ تم کہتے ہو اگر وہی ہدایت ہو تو دوسرے نفس سے بھی تمہاری پیروی کر لیتا اور اگر ضلالت ہوتا تو اگر ایک نفس ہلاک ہو جاتا تو کم از کم دوسرا تو محفوظ رہتا۔ لیکن نفس ایک ہی ہے، اس لئے اس کو میں دھوکے کی جگہ نہیں لگا سکتا۔^۵

دنیا عالم اسباب ہے :

اگرچہ آپ بڑے زہد و متورع تھے، لیکن اندھے اعتماد اور توکل کے قائل نہ تھے۔ بلکہ دنیا کو عالم اسباب مانتے تھے۔ فرماتے تھے کہ ”یہ جائز نہیں ہے کہ ایک شخص ایک بلند مقام سے اپنے کو نیچے

۱۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق اول۔ ص ۱۰۳ ۲۔ ایضاً ۳۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق اول۔ ص ۱۰۳

۴۔ ایضاً۔ ۱۰۵ ۵۔ ایضاً۔ ۱۰۳

گرا دے اور کہے خدا نے میری قسمت مقدر کر دی ہے۔ بلکہ انسان کو چاہئے کہ وہ بچتا رہے اور کوشش کرے، اگر اس احتیاط اور کوشش کے باوجود اسے نقصان پہنچ جائے یا مصیبت پیش آجائے تو پھر اسے تقدیر الہی سمجھنا چاہئے۔ تقدیر خداوندی کے علاوہ کوئی مصیبت نہیں پہنچ سکتی۔^۱ اسی لئے وہ طاعون کے زمانہ میں وباء زدہ حلقہ سے ہٹ جاتے تھے۔^۲

عقل بہترین عطیہ قدرت ہے :

آپ کے بعض اقوال نہایت حکیمانہ ہیں۔ فرماتے تھے کہ انسان کو قدرت کی جانب سے عقل سے بہتر کوئی شے نہیں عطا کی گئی۔ لوگوں کی عقلیں ان کے زمانہ کے مطابق ہوتی ہیں۔^۳ اپنا کھانا اس شخص کو نہ کھلاؤ جسے اس کی خواہش نہیں ہے۔^۴ یعنی بے محل کسی شے کو ضائع نہ کرو۔

دنیاوی شان و شکوہ :

وہ دنیاوی نعمتوں سے متمتع ہونے میں کوئی مضائقہ نہ سمجھتے تھے۔ خدا نے ان کو دولت دنیا سے واکٹ حصہ دیا تھا اور وہ بڑی شان اور وقار کی زندگی بسر کرتے تھے۔ حافظ ذہبی لکھتے ہیں کہ مطرف سردار اور بلند مرتبہ تھے۔ بہترین کپڑے پہنتے تھے۔ سلاطین کے درباروں میں آمد و رفت رکھتے تھے۔^۵ لیکن اس ظاہری شان و شوکت سے ان کی اخلاقی حیثیت پر کوئی اثر نہ پڑتا تھا۔ غیلان بن جریر کا بیان ہے کہ مطرف برانس (ایک قسم کی ٹوپی) اور مطارف (ایک قیمتی چادر) پہنتے تھے۔ گھوڑے پر سوار ہوتے تھے۔ سلاطین کے پاس آتے جاتے تھے، لیکن اس زندگی کے باوجود جب تم ان کے پاس جاتے تو آنکھوں کے پاس جاتے۔^۶

وفات : باختلاف روایت ۸۷ھ یا ۹۵ھ میں احتباس بول کے مرض میں مبتلا ہوئے اور بیمار ہوتے ہی حالت بگڑ گئی۔ اپنے صاحبزادے کو بلا کر آیات وصیت پڑھ کر سنائیں۔ صاحبزادے جا کر طبیب کو لے آئے۔ طبیب کو دیکھ کر پوچھا، یہ کیا ہے؟ صاحبزادے نے کہا طبیب۔ طبیب سے مخاطب ہو کر فرمایا، ”میں سختی سے منع کرتا ہوں کہ مجھے جھاڑ پھونک نہ کرنا، اور نہ گند آلود لٹکانا،“ اور اپنے صاحبزادوں کو قبر کی تیاری کا حکم دیا۔ انہوں نے حکم کی تعمیل کی۔ قبر تیار ہونے کے بعد فرمایا، مجھے قبر کے پاس لے چلو۔ چنانچہ اپنی آخری آرام گاہ کے پاس جا کر اس میں دعاء کی۔ دعا کے بعد گھر واپس آ کر انتقال کیا۔^۷

۱۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق اول۔ ص ۱۰۴ ۲۔ ایضاً ۳۔ ایضاً ۴۔ ایضاً ۵۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۵۶

۶۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق اول۔ ص ۱۰۵ ۷۔ ایضاً۔ ص ۱۰۶ و تذکرۃ الحفاظ

(۷۳) مکحول الد مشقی^۱

نام و نسب : مکحول نام ہے۔ ابو عبد اللہ یا ابو ایوب کنیت۔ ان کے نسب اور وطن کے بارے میں روایات مختلف ہیں۔

حضرت ابن سعد کا بی لکھتے ہیں^۱۔ ابن حجر نے کئی روایتیں نقل کی ہیں۔ بعض سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ عجمی النسل تھے اور ان کے والد کا نام سہراب تھا۔ بعض سے ثابت ہوتا ہے کہ مصری تھے اور بعض سے نتیجہ نکلتا ہے کہ ہذلی یعنی عرب تھے^۲۔

لیکن آخری دور روایتیں اس معنی میں قطعاً غلط ہیں کہ نسل ہذلی یا مصری تھے۔ نسل اوہ بلا شک و شبہ عجمی تھے۔ ہذلی اور مصری اس لئے مشہور ہیں کہ وہ کچھ دنوں ایک ہذلی کی غلامی میں رہے تھے اور ایک عرصہ تک مصر میں قیام رہا تھا۔

اس باب میں امام نووی کا بیان زیادہ قرین قیاس اور صحیح ہے۔ انہوں نے ان کو عجمی النسل اور کاہلی الموطن لکھا ہے۔ چنانچہ ان کی روایات کے مطابق ان نسب نامہ یہ ہے مکحول بن زید یا ابن ابی مسلم بن شاذل بن سند شروان بن یروک بن یغوث بن کسری کاہلی دمشقی^۳۔

اس بیان سے مختلف روایتوں میں تطبیق بھی ہو جاتی ہے کہ وہ نسل عجمی، وطن کاہلی اور اقلہ دمشقی تھے۔

ان کی ابتدائی تاریخ یہ ہے کہ وہ شروع میں عمرو بن سعید بن العاص کے غلام تھے۔ پھر انہوں نے ان کو ایک ہذلی شخص کو دے دیا تھا۔ اس دوسری غلامی کی وجہ سے ان کی غلامی کے انتساب میں دو بیانات ہو گئے ہیں۔ ایک یہ کہ وہ عمرو بن سعید کے غلام تھے اور دوسرا یہ کہ ہذلی کے غلام تھے اور دونوں صحیح ہیں۔

ان کی غلامی کی ابتداء عمرو بن سعید سے ہوئی۔ جیسا کہ خود ان کا بیان ہے کہ میں عمرو بن سعید کا غلام تھا۔ پھر انہوں نے مجھے ایک ہذلی کو دے دیا^۴۔ عقلی قیاس بھی یہی ہے۔ کیونکہ عمرو کے والد سعید نے عہد عثمانی میں کابل کے بعض سرحدی علاقوں کو فتح کیا تھا^۵۔ قیاس یہ ہے کہ انہی معرکوں میں وہ سعید کے غلام تھے^۶۔ پھر وراثتہً ان کے لڑکے کو ملے ہوں گے۔

۱۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق اول۔ ص ۱۶۱ ۲۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۱۰۔ ص ۹۰ ۳۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ص ۱۱۳

۴۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق اول۔ ص ۱۶۱ ۵۔ فتوح البلدان بلاذری۔ ص ۳۳۲ ۶۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۹۵

تحصیلِ علم کے دنیائے اسلام کا سفر :

مسلمانوں کی غلام نوازی اور ان کے فیضِ تربیت سے ان کے غلامی کی پستی سے نکال کر کمال کے جن مدارج پر پہنچے، مکحول اس کی ایک روشن مثال تھی۔ ان کا آغاز غلامی سے ہوا اور آخر میں وہ شام کی مسندِ علم پر فائز ہوئے۔ ان کو تحصیلِ علم کا فطری ذوق تھا^۱۔ چنانچہ وہ غلامی ہی کے زمانہ سے تحصیلِ علم میں مشغول ہوئے، پھر غلامی سے آزادی کے بعد انہوں نے ساری دنیائے اسلام کے تمام علمی مرکزوں کا سفر کر کے تحصیلِ علم کی۔ ان کا بیان ہے کہ جب میں آزاد ہوا، اس وقت مصر کا سارا علم میں نے سمیٹ لیا اور اس وقت تک میں نے وہاں سے باہر قدم نہیں نکالا جب تک اپنے خیال کے مطابق وہاں کا سارا علم نہ سن لیا^۲۔

مصر کے علمی مخزن کو کھنگالنے کے بعد مدینہ آئے، پھر یہاں سے عراق آ گئے۔ ان دونوں مقاموں کے تمام علمی سرچشموں سے سیراب ہونے کے بعد شام کا سفر کیا اور یہاں کے علماء، اربابِ کمال سے استفادہ کیا۔ غرض انہوں نے علم کی تلاش و جستجو میں دنیائے اسلام کا چپہ چپہ چھان مارا۔ وہ خود بیان کرتے تھے کہ میں نے علم کی تلاش میں تمام روئے زمین کا چکر لگایا^۳۔

فصل و کمال : ان کے اس ذوق و شوق، اس تلاش و جستجو اور اس مشقت نے انہیں علم کے اس ذرہ کمال تک پہنچا دیا تھا۔ جہاں ان کے کم معاصر پہنچ سکے تھے۔ امام زہری کہتے تھے کہ علماء صرف تین ہیں، ان میں ایک نام مکحول کا لیتے تھے^۴۔ ابن یونس کا بیان ہے کہ وہ فقیہ اور عالم تھے۔ ان کی توثیق پر سب کا اتفاق ہے۔ ابن عمار کہتے ہیں کہ وہ اہل شام کے امام تھے^۵۔ انہیں حدیث اور فقہ دونوں میں درجہ امامت حاصل تھا^۶۔

حدیث : انہوں نے حجاز، عراق، مصر اور شام تمام علمی مرکزوں میں جا کر سماعِ حدیث کیا تھا۔ پھر حافظ اتنا قوی تھا کہ جو کچھ بھی حاصل کیا سب سینہ میں محفوظ تھا^۷۔ اس لئے وہ اپنے عہد کے بہت بڑے حافظِ حدیث تھے۔ حافظ ذہبی انہیں تیسرے طبقے کے کبار حفاظ میں لکھتے ہیں۔

شیوخ : انہوں نے ہر خرمن سے خوشہ چینی کی تھی۔ اس لئے ان کے شیوخ کی فہرست نہایت طویل ہے۔ کوئی ملک ان سے خالی نہیں تھا۔ ان میں صحابہ کی بھی خاصی تعداد تھی^۸۔ صحابہ میں انہوں نے

۱۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۹۵ ۲۔ ابن سعد۔ جلد ۶۔ ق ۲۔ ص ۱۶۰ ۳۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۹۵

۴۔ ایضاً ۵۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ق ۲۔ ص ۱۱۴ ۶۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۱۰۔ ص ۲۵۱

۷۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۹۵ ۸۔ ایضاً

انس بن مالکؓ، ابو ہند داریؓ، واثلہ بن اسقعؓ، ابوامامہؓ، عبدالرحمن بن غنمؓ، ابو جندلؓ بن سہیلؓ وغیرہ سے براہ راست سماع کیا تھا^۱۔ اور ابی بن کعبؓ، ثابانؓ، عبادہ بن ثابتؓ، ابو ہریرہؓ، ابو ثعلبہ خثنیؓ اور حضرت عائشہ صدیقہؓ سے مرسل روایات کی ہیں^۲۔ ممتاز تابعین میں سعید بن مسیبؓ، مسروقؓ، جبیر بن نصیرؓ، کریبؓ، ابو مسلمؓ، ابو ادریس خولانیؓ، عروہ بن زبیرؓ، عبداللہ بن محرزؓ، عیینہ بن ابی سفیانؓ دراد کاتبؓ، مغیرہ کثیر بن مرہؓ اور اُم الدرداءؓ وغیرہ سے استفادہ کیا تھا^۳۔

تلامذہ : ان کے تلامذہ کا دائرہ بھی نہایت وسیع تھا۔ ان میں سے بعض ممتاز تلامذہ کے نام یہ ہیں : امام زہریؓ، حمید الطویلؓ، محمد بن عجلانؓ، محمد بن اسحقؓ، عبداللہ بن علاءؓ، سالم بن عبداللہؓ، محارب بن موسیٰ بن یسارؓ، اماؤزاعیؓ، سعید بن عبدالعزیزؓ، علاء بن حارثؓ، ثور بن یزیدؓ، ایوب بن موسیٰؓ، محمد بن راشد مکحولؓ، محمد بن ولید زبیدیؓ، برد بن سنانؓ، عبداللہ بن عوفؓ، یحییٰ بن سعید انصاریؓ، اسامہ بن زید لثیؓ، نخیل بن سعدؓ، صفوان بن عمرو اور ثابت بن ثوبان وغیرہ^۴۔

فقہ و فتاویٰ : حفظ حدیث کے ساتھ وہ فقہ کے بھی امام و مجتہد تھے۔ ابو حاتم کہتے تھے کہ میں نے شام میں مکحول سے بڑا فقیہ نہیں دیکھا^۵۔ سعید بن عبدالعزیز انہیں امام الزہری سے بڑا فقیہ مانتے تھے۔ انہیں افتاء میں خاص مہارت اور بصیرت حاصل تھی^۶۔ سعید بن عبدالعزیز کا بیان ہے کہ ان کے زمانہ میں ان سے زیادہ افتاء میں بصیرت کسی کو حاصل نہ تھی^۷۔

احتیاط : لیکن وہ فتویٰ دینے میں بڑے محتاط تھے۔ اگر اپنی رائے سے وہ کسی مسئلے کا جواب دیتے تھے تو صاف کہہ دیتے تھے یہ میری رائے ہے جو صحیح بھی ہو سکتی ہے اور غلط بھی^۸۔

تصانیف : ان کے فقہی کمال کی سب سے بڑی سند یہ ہے کہ اس زمانہ میں جب کہ تالیف و تصنیف کا آغاز بھی نہ ہوا تھا، انہوں نے فقہ میں دو مستقل کتابیں تالیف کی تھیں۔

۱۔ کتاب السنن اور ۲۔ کتاب المسائل^۹۔

انفاق فی سبیل اللہ :

علمی کمالات کے ساتھ وہ اخلاقی فضائل سے بھی آراستہ تھے۔ انفاق فی سبیل اللہ اور جہاد فی سبیل اللہ ان کا نمایاں وصف تھا^{۱۰}۔ انہیں جو کچھ ملتا ہے سب خدا کی راہ میں صرف کر دیتے تھے۔

۱۔ تہذیب الاسلام جلد اول۔ ق ۲۔ ص ۱۳۳ ۲۔ تہذیب التہذیب جلد ۱۔ ص ۳۹۶ ۳۔ تہذیب الاسلام جلد اول۔ ق ۲۔ ص ۱۳۳

۴۔ ایضاً ۵۔ تذکرۃ الحفاظ جلد اول۔ ص ۹۵ ۶۔ ایضاً۔ ص ۹۶ ۷۔ ایضاً ۸۔ تہذیب التہذیب جلد ۱۰۔ ص ۲۹۱

۹۔ شذرات الذہب جلد اول۔ ص ۱۳۶ ۱۰۔ فہرست ابن ندیم۔ ص ۳۱۸ طبع مصر

سعید بن عبدالعزیز کا بیان ہے کہ مکحول کا وظیفہ مقرر تھا۔ اس کو دشمنانِ خدا کے لئے جہاد میں صرف کرتے تھے^۱۔ ایک مرتبہ ان کو دس ہزار اشرافیوں کی خطیر رقم ملی۔ اس کو بھی انہوں نے اسی راہ میں صرف کیا اور ایک مجاہد کو ایک گھوڑے کی قیمت پچاس اشرافیاں دیتے تھے^۲۔

ایک شبہ کا ازالہ : مکحول کے متعلق عام شہرت تھی کہ وہ قدری تھے اور اس کی تائید میں بعض روایات بھی ملتی ہیں۔ لیکن بہ روایات صحیحہ ان کا دامن اس عقیدہ فاسد سے پاک تھا۔

امام اوزاعی کا جو ان کے تلامذہ میں تھے، بیان ہے کہ جہاں تک سنا گیا ہے تابعین میں دو شخص حسن بصری اور مکحول کے خیالات قدری تھے۔ لیکن میں نے ان کی تحقیقات کی تو معلوم ہوا کہ یہ شہرت غلط ہے^۳۔ ان کے دوسرے تلمیذ سعید بن عبدالعزیز بھی اس عقیدہ سے ان کی برأت کی شہادت دیتے تھے^۴۔

وفات : ابن سعد کی روایات کے مطابق ۱۱۲ھ یا ۱۱۸ھ میں وفات پائی^۵۔

(۷۴) منصور بن زاذان واسطی^۶

نام و نسب : منصور نام ہے۔ ابوالمغیرہ کنیت۔ قبیلہ کی غلامی میں تھے۔ اس نسبت سے ثقفی کہلاتے تھے^۷۔

فضل و کمال : حضرت حسن بصریؒ کے خاص ساتھیوں میں تھے۔ ان کے فیضِ صحبت نے منصور کو علم و عمل کا جامع بنادیا تھا اور وہ واسطہ کے ممتاز علماء میں شمار ہوتے تھے۔ حافظ ذہبی لکھتے ہیں کہ وہ علماء اسلام میں تھے۔ ثقہ، حجت، عبادت گزار اور کبیر الشان تھے^۸۔

حدیث : حدیث میں انہوں نے انس بن مالک، ابوالعالیہ، رفیع، عطاء بن ابی رباح، حسن بصری، محمد بن سیرین، میمون بن ابی شیبہ، معاویہ بن قرہ، حمید بن ہلال، قتادہ، عمرو بن دینار، حکم بن عتیبہ، عبدالرحمن بن قاسم اور محمد بن ولید بن مسلم عنبری سے فیض اٹھایا تھا۔

مسلم بن سعید واسطی حبیب بن شہید، جریر بن حازم، خلف بن خلفہ، ہشام اور ابو حمزہ سکری ان کے تلامذہ میں تھے^۹۔

۱۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق ۲۔ ص ۱۶۱ ۲۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۹۶ ۳۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۱۰۔ ص ۲۹۱
 ۴۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۹۶ ۵۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق ۲۔ ص ۱۶۱ ۶۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۲۶
 ۷۔ ایضاً ۸۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۱۰۔ ص ۳۰۶

عبادت و ریاضت : زہد و عبادت ان کے صحیفہ کمال کے زیادہ روشن ابواب ہیں۔ وہ بڑے عابد و زاہد تابعی تھے۔ ابن حبان لکھتے ہیں کہ وہ متقشفین اور متجددین میں تھے^۱۔ ابن عماد حنبلی ان کو بصرہ کا زاہد اور شیخ لکھتے ہیں^۲۔

ان کا سارا وقت عبادت و ریاضت میں گزرتا تھا۔ طلوع آفتاب سے لے کر عصر تک نماز اور عصر سے مغرب تک تسبیح و تہلیل میں مشغول رہتے تھے^۳۔

قرآن کی تلاوت سے خاص شغف تھا۔ بہت تیز قرآن پڑھتے تھے۔ صبح سے دوپہر تک ایک قرآن ختم کر دیتے تھے^۴۔ نوافل میں قرآن کا بڑا حصہ پڑھ ڈالتے تھے۔ ہشام بن حسان کا بیان ہے کہ میں نے مغرب اور عشاء کے درمیان منصور کے پہلو میں نماز پڑھی۔ دوسری رکعت میں وہ سورہ نحل تک پڑھ گئے^۵۔

رمضان میں عبادت زیادہ بڑھ جاتی تھی۔ روزانہ قرآن ختم کرتے تھے۔ نماز میں اس شدت کا گریہ طاری ہوتا کہ آنسو پوچھتے پوچھتے عمامہ تر ہو جاتا۔ ایزہ دی میں جبین سائی سے بڑا ذوق تھا۔ فرض نماز سے پہلے گیارہ سجدے کرتے تھے۔ عمر بھر دو راتوں کے سوا ایک مرتبہ ماں کے اور دوسری مرتبہ لڑکے انتقال کے موقع پر آرام سے رات بھر بستر استراحت پر نہ سوئے^۶۔

انہوں نے عبادت و ریاضت کو آخری حد تک پہنچا دیا تھا۔ ہشیم کا بیان ہے کہ وہ اپنی عبادت کرتے تھے کہ اگر ان سے کہا جاتا کہ موت کا فرشتہ دروازہ پر آگیا ہے تو جتنی عبادت وہ کرتے تھے اس میں زیادتی ممکن نہ تھی^۷۔

ایک زرّین مقولہ : فرماتے کہ رنج و غم بھلائیوں میں اضافہ کرتے ہیں اور اترانا اور فخر کرنا برائیوں میں^۸۔

وفات : اپنے محاسن اخلاق کی وجہ سے وہ مذہب و ملت کے آدمیوں میں اتنے مقبول تھے کہ آپ کے جنازہ میں ہر مذہب کے آدمی شریک تھے۔ یہود و نصاریٰ دونوں علیحدہ علیحدہ جنازہ میں ساتھ تھے اور خلق اللہ کا ہجوم تھا^۹۔

۱۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۱۰۔ ص ۳۰۷ ۲۔ شذرات الذہب۔ جلد اول۔ ص ۱۰۱

۳۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق ۲۔ ص ۶۰ ۴۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۲۶

۵۔ حلیۃ الاولیاء ابو نعیم۔ جلد ۳۔ ص ۵۸ ۶۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۲۶

۷۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق ۲۔ ص ۶۰ ۸۔ ایضاً۔ ص ۱۲۷

۹۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۲۷

(۷۵) میمون بن مہران^{۲۱}

نام و نسب : میمون نام ہے۔ ابو ایوب کنیت اور والد کا نام مہران تھا۔ مہران بن نصر بن معاویہ کے مکاتب غلام تھے۔

پیدائش : ۴۰ھ میں پیدا ہوئے۔ کوفہ کی ایک ازدی عورت کے غلام تھے۔ اس لئے ان کی ابتدائی زندگی غلامی میں بسر ہوئی تھی۔ آخر میں اس نے ان کو آزاد کر دیا تھا۔

جزیرہ کا قیام : آزادی کے بعد عرصہ تک کوفہ ہی میں رہے۔ لیکن ۸۰ھ میں جب عبدالرحمن بن اشعث کے ہنگامہ کی وجہ سے کوفہ میں شورش پھا ہوئی تو میمون کوفہ چھوڑ کر جزیرہ چلے گئے اور یہیں بود و باش اختیار کر لی۔

بیت المال کی نگرانی کا منصب :

حضرت محمد بن مروان کی ولایت خراسان کے زمانہ میں بیت المال کی نگرانی کا منصب سپرد ہوا۔ عہدہ خراج : بیت المال کی نگرانی کے سلسلہ میں انہیں مالیات کا کافی تجربہ ہو گیا تھا۔ اس لئے عمر بن عبدالعزیز نے ان کو جزیرہ کے خراج کا عامل بنادیا تھا اور ان کے لڑکے عمر کو دفتر کا محافظ مقرر کیا۔ میمون طبعاً حکومت کے عہدوں اور خصوصاً مالیات کے ذمہ داریوں کو پسند نہ کرتے تھے، لیکن اس کا انکار نہ کر سکے، مگر چند ہی دنوں کے بعد برداشتہ خاطر ہو کر استعفیٰ پیش کر دیا۔ عمر بن عبدالعزیز نے قبول نہ کیا، اور کہا اس عہدے میں سوائے اس کے اور کیا ہے کہ جائز طریقہ سے روپیہ وصول کیا جائے اور جائز مصرف میں صرف کیا جائے۔ اس میں استعفیٰ کی کیا وجہ ہے؟ عمر بن عبدالعزیز کے لکھنے پر استعفیٰ واپس لے لیا اور ان کی زندگی بھر اس عہدے پر رہے۔

حضرت عمر بن عبدالعزیز کے بعد یزید بن ملک کے زمانہ میں بھی چند دنوں تک یہ خدمت انجام دیتے رہے، لیکن کہ کام طبعاً پسند نہ تھا۔ عمر بن عبدالعزیز کے بعد جب خلافت کے تمام شعبے پھر دنیاوی حکومت کے رنگ پر آ گئے تو میمون بد دل ہو کر مستعفی ہو گئے اور گزشتہ زمانہ پر بہت متاسف تھے، اور فرماتے تھے کہ مجھے یہ گوارا تھا کہ میں اندھا ہو گیا ہوتا، لیکن عمر بن عبدالعزیز وغیرہ کا دیا ہوا عہدہ قبول نہ کیا ہوتا۔^۱

۱۔ یہ تمام حالات ابن سعد، جلد ۷، ق ۲، ص ۱۷۷-۱۷۸ سے ماخوذ ہیں۔

فضل و کمال : فضل و کمال کے لحاظ سے ممتاز تابعین اور جزیرہ کے بڑے علماء میں تھے حافظ ذہبی انہیں امام قدوہ اور عالم جزیرہ لکھتے ہیں^۱۔ ان کے دور کے علماء میں ان کا علمی مرتبہ مسلم تھا۔ ابوالخ کتے تھے کہ میں نے میمون سے افضل کسی کو نہیں پایا^۲۔ سلمان بن موسیٰ کا بیان ہے کہ اس عہد کے چار اشخاص بڑے عالم مانے جاتے تھے۔ ان میں ایک میمون بن مہران تھے^۳۔

حدیث : حدیث کے حافظ تھے۔ علامہ ابن سعد لکھتے ہیں :

صحابہ میں انہوں نے ابو ہریرہؓ، ابن عباسؓ، ابن زبیرؓ، سعید بن جبیرؓ، حضرت عائشہ صدیقہؓ اور ام الدرداءؓ سے تابعین میں نافع مولیٰ بن عمرؓ، مقسم مولیٰ ابن عباسؓ، یزید بن عاصمؓ اور سعید بن جبیرؓ وغیرہ سے استفادہ کیا تھا^۴۔

تلامذہ : حمید الطویل، ایوب، جعفر بن برقان، جعفر ابن ابی وحشیہ، حبیب بن شہید، علی بن حکم البنانی، حکم بن عتیبہ، ابو فروہ، یزید بن سنان، حجاج بن تمیم، سالم بن ابی المہاجر اور ابوالخ وغیرہ ان کے خوشہ چینوں میں تھے^۵۔

فقہ : فقہ میں وہ تمام علمائے جزیرہ میں ممتاز تھے۔ علامہ ابن سعد لکھتے ہیں کہ وہ فقہ و فتاویٰ میں تمام اہل جزیرہ پر فائق تھے^۶۔ ان کے تفقہ کی سب سے بڑی سند یہ ہے کہ حضرت عمرؓ بن عبدالعزیز جیسے صاحب نظر عہدہ خراج کے زمانہ میں جزیرہ کے قضاء کی خدمت بھی ان کے سپرد کی تھی^۷۔

فضائل اخلاق : اس علم کے ساتھ فضائل اخلاق سے بھی آراستہ تھے^۸۔
منہیات سے اجتناب :

نوائی سے بچنے میں زیادہ اہتمام تھا۔ ان کے لڑکے کا بیان ہے کہ والد (اعتدال سے) زیادہ روزہ نماز نہیں کرتے تھے، لیکن خدا کی معصیت میں مبتلا ہونا بہت ناپسند کرتے تھے^۹۔
عبادت : اگرچہ معمولاً وہ فرائض و سنن کے علاوہ عبادت نہ کرتے تھے، لیکن کبھی کبھی ہزار ہزار رکعتیں روزانہ پڑھتے تھے۔ ایک مرتبہ سترہ دن میں سترہ ہزار رکعتیں پڑھیں^{۱۰}۔

انکسار و تواضع : اتنے خاکسار اور متواضع تھے کہ کسی بڑائی اور امتیاز کا انتساب اپنی جانب پسند نہ کرتے تھے۔ ایک مرتبہ کسی نے ان سے کہا، ابو ایوب جب تک خدا آپ کو زندہ رکھے گا، اس وقت تک

۱۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۸۶ ۲۔ ایضاً ۳۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۱۰۔ ص ۳۹۱

۴۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ص ۱۷۷ ۵۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۱۰۔ ص ۳۹۰ ۶۔ ایضاً

۷۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ص ۱۷۸ ۸۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۸۶

۹۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۱۰۔ ص ۳۹۱ ۱۰۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۸۷

لوگ بھلائی میں رہیں گے۔ انہوں نے جواب دیا، ”ایسی باتوں کا تذکرہ نہ کرو، لوگ اس وقت بھلائی میں رہیں گے جب تک وہ اپنے سے ڈرتے رہیں گے“۔^۱

حضرت علیؓ پر حضرت عثمانؓ کی فضیلت کا ایک دل نشین استدلال :

پہلے وہ حضرت عثمانؓ کے مقابلہ میں حضرت علیؓ کی فضیلت کے قائل تھے۔ لیکن حضرت عمرؓ بن عبدالعزیز کے ایک استدلال پر حضرت عثمانؓ کی فضیلت کے قائل ہو گئے تھے۔ ایک مرتبہ عمرؓ بن عبدالعزیز نے پوچھا تم دو آدمیوں میں سے کس کو زیادہ پسند کرتے ہو۔ اس شخص کو جس نے صرف مال میں عجلت کی یا اس شخص کو جس نے خوریزی میں عجلت کی۔ اس دلیل کے بعد انہوں نے اپنے سابق خیال سے رجوع کر لیا۔ حضرت عثمانؓ پر سب سے بڑا الزام یہ ہے کہ ان کے زمانہ میں بیت المال میں بے جا تصرف ہوئے اور حضرت علیؓ کے دور میں خانہ جنگی کا آغاز ہوا۔^۲

وفات : ۳۷ھ میں وفات پائی۔^۳

(۷۶) نافع بن جبیرؓ

نام و نسب : نافع نام ہے۔ ابو محمد کنیت۔ قریش کے مشہور سردار مطعم بن عدی کے جنہوں نے تبلیغ اسلام کے ابتدائی دور میں جبکہ آنحضرت ﷺ پر ہر طرف سے مشرکین کا نرغہ تھا، بڑی حمایت کی تھی، پوتے تھے۔ نسب نامہ یہ ہے : نافع بن جبیر بن مطعم بن عدی بن نوفل بن عبد مناف بن قصی۔ ماں کا نام ام قتال تھا۔ ننھیالی شجرہ یہ ہے : ام قتال بنت نافع بن ضریب بن نوفل۔

فضل و کمال : علمی اعتبار سے نافع اکابر تابعین میں تھے۔ امام نووی لکھتے ہیں کہ وہ امام اور فاضل تھے۔ ان کی توثیق و جلالت پر سب کا اتفاق ہے۔^۴ اب خراش کہتے ہیں کہ وہ ثقہ مشہور آئمہ میں سے تھے۔

حدیث : اگرچہ حدیث میں ان کا کوئی بلند پایہ نہ تھا، لیکن انہوں نے زمانہ ایسا پایا تھا۔ جب مدینہ کی گلی گلی سمعت و حدیث کے ترانوں سے گونج رہی تھی، اور علم کے ساتھ ادنیٰ ذوق رکھنے والے بھی اس سے محروم نہ تھے اس لئے نافع بن جبیر کا دامن بھی اس دولت سے خالی نہ رہا۔ چنانچہ انہوں نے اپنے

۱۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۸۷ ۲۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۱۰۔ ص ۳۹۱ ۳۔ ایضاً

۴۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ق ۲۔ ص ۱۲۲

والد جبر بن مطعمؓ، حضرت عباس بن مطلبؓ، زبیر بن عوامؓ، علی بن ابی طالبؓ، عثمان بن ابی العاصؓ، مغیرہ بن شعبہؓ، رافع بن خدیجؓ، عبداللہ بن عباسؓ، ابو ہریرہؓ، اُم المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہؓ اور اُم سلمہؓ وغیرہ جیسے اکابر ملت سے فیض اٹھایا تھا۔ ان کے فیض سے نافع کا دامن علم اتنا وسیع ہو گیا تھا کہ شائقین حدیث ان کے کمالات علمی استفادہ کرتے تھے۔

ان سے روایت کرنے والوں میں عروہ بن زبیر، سعید بن ابراہیم، امام زہری، عقبہ، عمرو بن دینار اور عتبہ بن مسلم وغیرہ لائق ذکر ہیں۔

فقہ : فقہ میں بھی انہیں درک تھا۔ وہ مدینہ کے صاحبِ افتاء علماء میں تھے اور ان کے فتاویٰ معتبر سمجھے جاتے تھے۔

فصاحت و بلاغت :

قریش کی فصاحت و بلاغت مشہور ہے۔ یہ خاندانی وصف ان کے حصہ میں وافر آیا تھا۔ وہ بڑے فصیح و بلیغ تھے اور بڑی کڑک دار آواز سے بولتا تھے۔

فضائل و اخلاق : فضائل اخلاق و عمل کی دولت سے بہرہ ور تھے۔ ابن حبان ان کو خیار ناس میں لکھتے ہیں۔

پایادہ حج : آرام کے وسائل رکھتے ہوئے راہِ خدا میں تکلیف اٹھانا بڑی عبادت ہے۔ نافع محض حصولِ اجر کے پایادہ حج کیا کرتے تھے۔ عمران بن موسیٰ کا بیان ہے کہ نافع پایادہ حج کرتے تھے اور ان کی سواری ان کے پیچھے ہوتی تھی۔

دبدبہ و شکوہ : ان کے خاندان میں پشتہا پشت سے سرداری چلی آتی تھی۔ اس لئے ان کے مزاج میں اس کی بُو باقی تھی۔ نہایت بھاری اور بلند لہجہ میں باتیں کرتے تھے۔ بعض بیانات سے معلوم ہوتا ہے کہ ان میں خود پرستی و تمکنت تھی، لیکن ان کی ناہری شوکت سے یہ نتیجہ نکالنا صحیح نہیں ہے، وہ خود اس کی تردید کرتے تھے۔ ایک مرتبہ کسی نے ان سے کہا کہ لوگوں کا خیال ہے کہ آپ میں تکبر ہے۔ انہوں نے جواب دیا خدا کی قسم میں گدھے پر سوار ہوا ہوں، شملہ پہنا ہے، بکریوں کا دودھ دھو رہا ہے اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص نے یہ کام کئے، اس میں تکبر کا شائبہ بھی نہیں ہو سکتا۔ (پھر میں متکبر کیسے ہو سکتا ہوں)۔

اصلاحِ نفس : ان کے واقعات زندگی سے بھی اس کی تردید ہی ہوتی ہے۔ وہ عہد ایسے کام کیا کرتے تھے جو پندار کے خلاف ہوتے تھے۔ جعفر بن تکحیر کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ نافع بن جبیر علاء بن حرقی کے حلقہ درس میں جو حرقہ کے غلام تھے، شریک ہوئے۔ علماء کے درس تمام کرنے کے بعد نافع نے حاضرین سے مخاطب ہو کر کہا، آپ لوگ جانتے ہیں، میں آپ لوگوں کے پاس کیوں آ کر بیٹھا ہوں؟ انہوں نے جواب دیا، درس سننے کے لئے، نافع نے کہا نہیں، بلکہ اس لئے کہ آپ کے پاس بیٹھنے سے خدا کے پاس تواضع کا اظہار ہو۔

اسی طریقہ سے ایک مرتبہ ایک بہت معمولی شخص کو امامت کے لئے بڑھایا۔ نماز ختم ہونے کے بعد اس سے پوچھا جانتے ہو، میں نے تم کو کیوں آگے بڑھایا تھا؟ اس نے کہا نماز پڑھانے کے لئے۔ کہا نہیں، بلکہ اس لئے کہ تمہارے پیچھے نماز پڑھنے سے خدا کے حضور میں تواضع ظاہر ہو۔

وفات : سلیمان بن عبد الملک کے آخر عہد خلافت ۹۳ھ میں وفات پائی۔

اولاد : وفات کے بعد محمد، ابو بکر اور علی کئی لڑکے یادگار چھوڑے۔

حلیہ و لباس : بالوں میں سیاہ خضاب کرتے تھے۔ دانتوں میں سونے کے تار کسے ہوئے تھے۔ لباس عموماً سپید اور قیمتی پہنتے تھے۔ خزانہ جو ایک بیش قیمت کپڑا ہے، زیادہ استعمال کرتے تھے۔

(۷۷) نافع بن کاؤس

نام و نسب : نافع نام ہے۔ ابو عبد اللہ کنیت۔ والد کا نام طاؤس یا ہر مز تھا۔ جیسا کہ ان کے نام سے ظاہر ہے کہ وہ عجمی النسل تھے۔ لیکن بعض روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ عرب تھے، جو صحیح نہیں ہے۔ ان کے عجمی ہونے پر قریب قریب سب کا اتفاق ہے۔ وطن بعض خراسان، بعض ویلم، بعض جبال طالقان اور بعض کابل بتاتے ہیں۔ اس کا صحیح پتہ نہیں چلتا کہ نافع کس طرح ابن عمر کے پاس پہنچے۔ قیاس یہ ہے کہ کسی جنگ میں گرفتار ہو کر ان کے حصہ میں آئے ہوں گے یا ابن عمرؓ نے ان کو خرید لیا ہوگا۔

مسلمانوں کی غلام نوازی کے طفیل میں ان کے غلام کمالات کے جن مدارج پر پہنچے نافع بھی اس کی روشن ترین مثال تھے۔ مسلمانوں کے مولیٰ کی علمی تاریخ میں نافع نہایت ممتاز درجہ رکھتے ہیں۔ اس دور میں کوئی غلام ان کے رتبہ کا نہ تھا۔ ابن عباسؓ کے غلام عکرمہ بھی بڑے صاحب علم تھے۔

لیکن ان کو بھی اہل مدینہ میں یہ درجہ حاصل نہ تھا۔ نافع ان سے زیادہ بلند مرتبت سمجھے جاتے تھے^۱۔ اس لحاظ سے کہا جاسکتا ہے کہ اسلام میں غلاموں کی حقیقی تاریخ نافع ہی سے شروع ہوتی ہے۔
تعلیم : خوش قسمتی سے نافع کو آغاز ہی سے حضرت عبداللہ بن عمرؓ جیسے صاحب کمال بزرگ کی تربیت میسر آگئی تھی، انہی کے دامن میں ان کی نشوونما ہوئی۔ نافع نے کامل تیس سال تک ابن عمرؓ کی خدمت کی^۲۔

ان میں تحصیل علم کی فطری صلاحیت واستعداد تھی۔ شفیق آقا کی صحبت اور تربیت نے ان کے جوہر کو چمکا کر اقلیم کا تاج دار بنادیا۔ ان کی علمی جلالت پر تمام علماء اور ارباب سیر کا اتفاق ہے۔ امام نووی لکھتے ہیں کہ وہ جلیل القدر تابعی تھے۔ ان کی توثیق وجلالت پر سب کا اتفاق ہے^۳۔ خلیلی کا بیان ہے کہ نافع مدینہ کے آئمہ تابعین میں اور امام فی العلم تھے، خود ابن عمرؓ کو اپنے اس نامور غلام کی ذات پر فخر تھا۔ چنانچہ فرمایا کرتے تھے کہ خدا نے نافع کے ذریعہ سے ہم پر احسان کیا ہے^۴۔

حدیث : عبداللہ بن عمرؓ حدیث کا بحر بے کراں تھے۔ نافع اس بحر سے سیراب ہوتے تھے۔ انہوں نے ان کی احادیث کا بڑا حصہ محفوظ کر لیا تھا۔ حافظ حدیث بنانے کے لئے تنہا ابن عمرؓ کی روایت کافی ہیں۔ نافع کی علمی تشنگی نے اس بحر بے کراں کے علاوہ دوسرے سرچشموں سے بھی اپنی پیاس بجھائی تھی۔ چنانچہ ابن عمرؓ کے علاوہ صحابہ میں ابو ہریرہؓ، ابوسعید خدریؓ، ابولبابہ بن منذرؓ، رافع ابن خدیجؓ، أم المومنین حضرت عائشہ صدیقہؓ، أم سلمہؓ اور ربیع بنت مسعودؓ سے اور تابعین میں اپنے آقا زادوں عبداللہ، عبید اللہ، سالم اور زید اور قاسم بن محمد بن ابی بکر، منبہ بن وہب عدی، عبداللہ بن محمد بن ابی بکر، عبدالرحمن بن حسین اور سعید بن ابی ہند وغیرہ سے استفادہ کیا تھا^۵۔

ان بزرگوں کے فیض نے ان کو جماعت تابعین میں نہایت ممتاز حلقہ حدیث بنادیا تھا۔ علامہ ابن سعد لکھتے ہیں کہ وہ ثقہ اور کثیر الحدیث تھے^۶۔ حافظ ذہبی ان کو امام العلم لکھتے ہیں اور ان کا شمار حفاظ کے طبقہ اول میں کرتے ہیں^۷۔

کیفیت کے اعتبار سے نافع کی روایت طوائف خالص کا حکم رکھتی ہیں^۸۔ خلیلی کا بیان ہے کہ نافع پر تمام ارباب فن کا اتفاق ہے^۹۔ وہ صحیح الروایہ ہیں۔ بعض لوگ انہیں سالم پر بھی جن سے

۱۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۱۔ ص ۴۱۴ ۲۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۸۰

۳۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ص ۱۲۴ ۴۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۱۔ ص ۴۱۴ ۵۔ ایضاً۔ ص ۳۱۳

۶۔ ابن خلکان۔ جلد ۲۔ ص ۱۵۱ ۷۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۱۰۔ ص ۴۱۴ ۸۔ طبقات ابن سعد۔ تذکرہ نافع

۹۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۸۷

انہوں نے سماع کیا تھا، ترجیح دیتے تھے۔ بعض ان کے ہم پایہ سمجھتے تھے۔ ان کی تمام روایات غلطیوں سے پاک ہیں۔^۱

خصوصاً ابن عمرؓ سے ان کی روایات میں کسی شک و شبہ کا احتمال ہی نہیں تھا۔ امام مالک فرماتے تھے کہ جب میں ابن عمرؓ کی حدیث نافع کی زبان سے سن لیتا ہوں تو پھر اس کی پرواہ نہیں کرتا کہ دوسرے کے بیان سے اس کی تصدیق ہوتی ہے یا نہیں۔^۲ محدثین کے نزدیک مالک عن نافع ابن عمرؓ کا سلسلہ روایت سلسلہ الذہب سے تعبیر کیا جاتا ہے۔^۳

تلامذہ : حدیث میں نافع کے تلامذہ کا دائرہ نہایت وسیع تھا۔ جس میں بڑے بڑے تابعی اور تبع تابعی آئمہ تھے۔ بعض ممتاز تلامذہ کے نام یہ ہیں۔ ابوالخلیف سمعی، حکیم بن عیینہ، محمد بن عجلان، بکر بن عبد اللہ بن شح، یحییٰ انصاری، امام زہری، صالح بن کیسان، ایوب سختیانی، عبید اللہ بن عمر، حمید الطویل، میمون بن مہران، موسیٰ بن عقبہ، ابن عون، اعمش، ابن جریج، اوزاعی، لیث، یونس ابن عبید، ابن ابی ذئب، ابن ابی لیلیٰ، ضحاک بن عثمان اور امام مالک وغیرہ۔^۴

امام مالکؓ ان کے خاص تلامذہ میں تھے۔ انہوں نے زیادہ فیض ان ہی سے پایا تھا۔ بچپن سے نافع کی خدمت میں حاضر ہوتے تھے۔ ان کا خود بیان ہے کہ میں بچپن میں جب بہت کم سن تھا، نافع کی خدمت میں جاتا تھا۔ میرے ساتھ ایک غلام ہوتا تھا۔ نافع اتر کر مجھ سے حدیثیں بیان کرتے تھے۔^۵ نافع کی زندگی بھر امام مالک کے استفادہ کا سلسلہ قائم رہا۔ جب تک نافع زندہ رہے، امام مالک برابر ان کے حلقہ درس میں جاتے تھے۔ ان سے پوچھتے تھے کہ ان مسائل میں ابن عمرؓ نے کیا فرمایا ہے۔^۶

فقہ : اپنے آقائے نامدار کے فیض سے فقہ میں بھی کامل تھے۔ حافظ ابن حجر ان کو نافع المفقہ لکھتے ہیں۔^۷ صحابہ کے بعد مدینہ کی صاحب علم و افتاء جماعت کے رکن رکین تھے۔^۸ لیکن اپنے آقا زادہ سالم بن عبد اللہ کی زندگی بھر جو مدینہ کے فقہائے سبعہ میں تھے اور نافع کے استاد تھے، پاس ادب سے فتویٰ نہیں دیا۔^۹

عمرؓ بن عبد العزیز اور نافع :

حضرت عمر بن عبد العزیز ان کے علم کے اتنے قائل تھے کہ انہیں مصر کے مسلمانوں کو سنت کی تعلیم دینے کے لئے بھیجا تھا۔^{۱۰}

۱۔ تہذیب المجتہب - جلد ۱۰ - ص ۴۱۴ ۲۔ ایضاً ۳۔ ایضاً ۴۔ ابن خلکان - جلد ۲ - ص ۱۵۱
۵۔ تہذیب المجتہب - جلد ۱۰ - ص ۴۱۴ ۶۔ تذکرۃ الحفاظ - جلد اول - ص ۸۸ ۷۔ ابن سعد - جلد ۲ - ترجمہ امام مالک
۸۔ تہذیب المجتہب - جلد ۱۰ - ص ۴۱۱ ۹۔ تذکرۃ الحفاظ - جلد اول - ص ۸۸ ۱۰۔ شذرات الذہب - جلد اول - ص ۱۵۴

حضرت ابن عمرؓ کی محبت :

ان کے کمالات کی وجہ سے عبد اللہ بن عمرؓ کو بہت محبوب رکھتے تھے۔ بعض شائقین نے نافع کی غلامی کے زمانہ میں ان کی بڑی قیمت پیش کی، لیکن ابن عمرؓ علیحدہ کرنے پر آمادہ نہ ہوئے۔ عبد اللہ بن جعفر نے بارہ ہزار کی خطیر رقم پیش کی۔ ابن عامر نے تیس ہزار قیمت لگائی۔ لیکن ابن عمرؓ نے سب کو نا منظور کر دیا اور اسی وقت یہ کہہ کر کہ ”مجھے خوف ہے کہ ابن عامر کے روپے مجھے فریفتہ کر لیں گے نافع کو آزاد کر دیا۔“

وفات : ۷۱ھ میں وفات پائی۔

۲۱

(۷۸) وہب بن منبہ

نام و نسب : وہب نام ہے۔ ابو عبد اللہ کنیت۔ نسب نامہ یہ ہے : وہب بن منبہ بن کامل بن شیخ اس ذی کناز یعنی صنعانی۔ ایک روایت یہ ہے کہ وہب عجمی النسل تھے۔ ان کے والد منبہ کسریٰ کے زمانہ میں جب اس نے سیف بن ذی یزن حمیری کی قیادت میں حبشہ پر مہم بھیجی تھی، یمن آئے اور پھر یہیں آباد ہو گئے، اور عہد نبوی میں مشرف باسلام ہوئے۔

پیدائش : ۳۴ھ میں پیدا ہوئے۔

فضل و کمال :

اسلامی علوم میں وہب کا کوئی خاص درجہ نہ تھا، لیکن مذاہب کے صحیفوں کے عالم تھے۔ تاہم ان سے وہ بے گانہ بھی نہ تھے اور تابعین میں ممتاز شخصیت کے مالک تھے۔ علامہ نووی لکھتے ہیں کہ وہ جلیل القدر تابعی ہیں۔ ان کی توثیق پر سب کا اتفاق ہے۔

حدیث : حدیث میں متعدد صحابہ سے فیض طلب ہوئے تھے۔ حضرت ابو ہریرہؓ، جابر بن عبد اللہؓ، عبد اللہ بن عباسؓ، عبد اللہ بن عمرو بن العاصؓ، ابوسعید خدریؓ، انس بن مالکؓ اور نعمان بن بشیرؓ سے ان کی روایات ملتی ہیں۔

ان کے صاحبزادے عبد اللہ و عبد الرحمن اور بھتیجے عبد الصمد اور عقیل اور عام لوگوں میں عمرو بن دینار، سماک بن فضل اور اسرائیل وغیرہ نے ان سے سماع حدیث کیا تھا۔

۱۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۸۸ ۲۔ ایضاً ۳۔ ایضاً ۴۔ تہذیب التہذیب۔ جلد اول۔ ص ۱۳۹ ۵۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۱۱۔ ص ۱۶۷ ۶۔ ایضاً

فقہ : ان کے تفقہ کے سلسلہ میں صرف اس قدر معلوم ہے کہ عمر بن عبد العزیز کے زمانہ میں صنعاء کے عہدہ قضا پر تھے۔^۱

غیر مذہب کے صحیفوں کا علم :

وہب دوسرے مذاہب کے صحیفوں کے بڑے نامور عالم تھے اور اس میں ان کی جماعت میں کوئی مقابل نہ تھا۔ امام نووی لکھتے ہیں کہ وہ گزشتہ کتابوں کے علم و معرفت میں مشہور ہیں۔^۲ حافظ ذہبی لکھتے ہیں کہ وہ بڑے وسیع العلم تھے اور اپنے زمانہ میں کعب احبار کی نظیر کے مانے جاتے تھے۔^۳

مختلف روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے بانوے الہامی کتابوں کا مطالعہ کیا تھا۔ جن میں بعض ایسی تھیں جن کے متعلق لوگوں کو کم واقفیت تھی۔ داؤد بن قیس صنعانی کا بیان ہے کہ میں نے وہب سے سنا ہے، وہ کہتے تھے کہ میں نے بانوے آسمانی کتابیں پڑھی ہیں۔ جن میں سے بہتر کینسون میں اور لوگوں کے پاس موجود ہیں۔ اور بائیس کتابوں کا علم بہت کم لوگوں کو ہے۔ ان تمام کتابوں میں یہ مضمون مشترک ہے کہ جو انسان مشیت کی نسبت اپنی طرف کرتا ہے وہ کافر ہے۔ بعض روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ تیس کتابیں ایسی پڑھیں تھیں، جو تیس نبیوں پر اتری تھیں۔^۴ ان دونوں روایتوں میں کوئی تضاد نہیں ہے، بلکہ دونوں صحیح ہیں۔

تیس کتابیں ایسی نہ رہی ہوں گی، جن کی حیثیت مستقل مصاحف کی ہوگی اور بقیہ مستقل کتابیں رہی ہوں گی۔ اس قدر مسلم ہے کہ وہ کتب ماضیہ کے سب سے بڑے عالم تھے اور قدیم صحیفوں کے مشہور اور نامور علماء کعب احبار اور عبد اللہ بن سلام دونوں کا مجموعی علم ان کی تنہا ذات میں جمع تھا۔^۵

تاریخ : وہب مورخ بھی تھے، اور سلاطین حمیر کے حالات میں انہوں نے ایک کتاب لکھی تھی۔^۶

فضائل اخلاق : فطرۃ نہایت صالح تھے۔ ان کتابوں کے مطالعہ نے اس کو اور زیادہ حلیم اور عبادت گزار بنا دیا تھا۔ وہ عابد شب زندہ دار تھے۔ ساری ساری رات عبادت کرتے تھے۔ کامل بیس سال تک انہوں نے عشاء کے وضو سے فجر کی نماز پڑھی ہے۔^۷ طبیعت میں نرمی اس قدر تھی کہ کسی ذی روح کے لئے زبان سے گالی یا درشت کلمہ نہ نکلا۔^۸

۱۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۸۹ ۲۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ص ۱۳۹ ۳۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۸۹

۴۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۳۹۶ ۵۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۸۹ ۶۔ شذرات الذہب۔ جلد اول۔ ص ۱۵

۷۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۳۹۶ ۸۔ ایضاً

غیر معتبر روایات : لیکن کعب احبار کی طرح ان کے ذریعہ بھی مسلمانوں میں غیر معتبر اسرائیلیات کی اشاعت ہوئی۔

وفات : ہشام بن عبد الملک کے عہد ۱۱۰ھ میں صنعاء میں وفات پائی۔

(۷۹) ہرم بن حیان عبدی

نام و نسب : ہرم نام ہے۔ والد کا نام حیان تھا۔ عبدی کی نسبت غیر معلوم ہے لیکن ان کے حالات سے اتنا معلوم ہوتا ہے کہ ”عبدیت“ کا حقیقی مظہر تھے، چونکہ طبقات و رجال کی کتابیں زیادہ تر علمی اغراض کے لئے لکھی گئی ہیں اور ان کے لکھنے والے محدثین ہیں اس لئے ان میں عموماً انہی لوگوں کے حالات ملتے ہیں جن کا تعلق کسی نہ کسی حیثیت سے علم سے تھا اور بزرگوں کے حالات جو اس مکتب کے تربیت یافتہ نہ تھے، یا جن کی روحانیت کے نور نے ان کی علمی روشنی کو مدہم کر دیا تھا۔ بہت کم ملتے ہیں، ابن حیان بھی اسی مقدس زمرہ میں تھے اس لئے ان کے حالات ابن سعد کے علاوہ کسی کتاب میں نہیں ملتے۔ کان له فضل و عبادۃ۔

علمی حیثیت : اگرچہ ابن حیان ظاہری علوم سے بے گانہ تھے لیکن ان کا شمار صاحب فضل تابعین میں ہے۔ ان کے ہم مشرب حضرت خولجہ حسن بصری نے ان سے روایت کی ہے لیکن وہ کسی اور ہی مکتب کے تربیت یافتہ تھے۔ اس لئے انہوں نے علم کی قبا نہیں پہنی اور نہ اس زمرہ میں ان کا شمار ہوا۔ روحانی کمالات ان کا اصل رنگ زہد و عبادت اور فنا فی اللہ تھا، علامہ ابن سعد لکھتے ہیں : کان له فضل و عبادۃ۔

ایک سبق آموز مثال :

ان کے رنگ طبع کے اعتبار سے ان کو دنیاوی امور سے کوئی مناسبت نہ تھی لیکن بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمرؓ نے اپنے زمانہ میں کوئی عہدہ یا کوئی خدمت ان کے متعلق تھی، لیکن اس سے ان کو کیا نسبت ہو سکتی تھی دنیاوی عہدوں کے اوصاف و لوازم سے ان کے پاس اگر کوئی چیز ہو سکتی تھی تو دیانت تھی جس کا ثبوت انہوں نے ایک سبق آموز شکل میں دیا۔ عہدہ ملنے کے بعد انہوں نے اپنے اعزہ و احباب کی یورش کے خیال سے غالباً گزرگاہ پر یا کسی اور شکل سے اس طرح آگ جلوا دی کہ وہ ان کے اور باہر آنے والوں کے درمیان حائل ہو جائے چنانچہ کچھ لوگ آئے اور دور سے سلام کر کے

کھڑے ہو گئے ہرم نے ان کے ساتھ ظاہری اخلاق صرف کیا۔ اور خوش آمدید کہہ کر بلایا، انہوں نے کہا آئیں کسی طرح ہمارے اور آپ کے درمیان تو آگ حائل ہے۔ آپ نے یہ سبق آموز جواب دیا کہ تم لوگ خود تو اتنی آگ کو عبور نہیں کر سکتے اور مجھ کو اس سے زیادہ آتش سوزان میں جھونکنا چاہتے ہو یہ جواب سن کر وہ لوٹ گئے۔

عمل کی اہمیت :

علم کو وہ زیادہ اہمیت نہ دیتے تھے، اصل شے عمل کو سمجھتے تھے اور بے علم علماء سے سخت نفرت کرتے تھے۔ اور انہیں فاسق کہتے تھے ایک مرتبہ لوگوں سے فرمایا کہ تم لوگ فاسق علماء سے بچتے رہو۔ حضرت عمرؓ کو اس کی اطلاع ہوئی تو سخت متعجب ہوئے کہ عالم فاسق کیسے ہو سکتا ہے انہوں نے ابن حیان سے پوچھ بھیجا۔ انہوں نے جواب دیا کہ خدا کی قسم امیر المومنین اس میں میری نیت نیک تھی، بسا اوقات امام کہتا تو علمی باتیں ہے لیکن عمل فاسق کا کرتا ہے اس لئے لوگ شبہ میں پڑ کر گمراہ ہو جاتے ہیں۔

خواجہ اولیس قرنی کی باتیں :

حضرت اولیس قرنی ان کے ہم مشرب و ہم مذاق تھے۔ اس لئے ان دونوں کی ملاقاتیں نہایت پر کیف ہوتی تھیں۔ ابن حیان ان کی ایک ملاقات کا واہمہ اس طرح بیان کرتے ہیں کہ میں بصرہ سے آرہا تھا کہ فرات کے کنارہ اولیس سے ملاقات ہوئی۔ میں نے پوچھا میرے بھائی کیا حال ہیں، کیسا مزاج ہے۔

اولیس کیا حال ہے، کیسا مزاج ہے، انہوں نے کہا میرے بھائی کیسے ہو؟ اس ابتدائی آداب ملاقات کے بعد میں نے ان سے فرمائش کی کہ کوئی حدیث سنائیے۔ جواب دیا میں اپنے اوپر یہ دروازہ کھول کر محدث قصہ گو اور مفتی بننا پسند نہیں کرتا۔ یہ کہہ کر وہ میرا ہاتھ پکڑ کر روئے۔ میں نے کہا کچھ قرآن ہی سنائیے۔ آپ نے یہ آیتیں تلاوت کیں :

”حَمَّ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ اَنَا اَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مَبَارَكَةٍ اَنَا كُنَّا مَنزُورِينَ.....“

هو العزيز الرحيم“

”حَمَّ یہ کتاب جو واضح ہے ہم نے اس کو مبارک رات میں اتارا کہ لوگوں کو ڈرانے والے تھے۔“

هو العزيز الرحيم تک سنا کہ بے ہوش ہو گئے، ہوش آنے کے بعد فرمایا، مجھے عزت اور تنہائی زیادہ پسند ہے۔

وصیت وفات : اس رنگ کے باوجود جہاد فی سبیل اللہ کے لئے ہمیشہ آمادہ رہتے تھے اور آپ کے سامان میں زرہ اور گھوڑا رہتے تھے، اسی سلسلہ میں کسی مہم کے لئے نکلے اور انتقال کر گئے غالباً دورانِ علالت میں یا کسی اور موقع پر کسی نے عرض کیا کہ کچھ وصیت فرمائیے فرمایا کیا وصیت کروں بس صرف یہ وصیت ہے کہ میری زرہ بیچ کر میرا قرض ادا کرنا۔ اگر زرہ کافی نہ ہو تو گھوڑی بھی بیچ ڈالنا۔ اگر یہ بھی کافی نہ ہو تو غلام بھی فروخت کر دینا۔ سورہ نحل کی ان آخری آیات کو ہمیشہ نظر رکھنا۔

”ادع الی سبیل ربک بالحکمة والموعظة الحسنة“۔ (الایة)

”خدا کے راستہ پر حکمت اور عظمتِ حسنہ کے ساتھ لوگوں کو بلاؤ۔“

تجہیز و تکفین کے بعد آسمان نے قبر پر ابر رحمت کے موتی برسائے۔^۱

(۸۰) ہشام بن عروہ^۲

نام و نسب : ہشام نام، ابو عبد اللہ کنیت، مشہور صحابی حضرت زبیر بن عوام کے پوتے تھے ان کے والد عروہ بھی بڑے جلیل القدر تابعی اور مدینہ کے سات مشہور فقہاء میں سے ایک تھے ان کے حالات اوپر گزر چکے ہیں۔

اکابر صحابہ میں انہوں نے حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کو دیکھا تھا ان کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ مجھے اور میرے بھائی محمد کو ابن عمرؓ کے پاس بھیجا گیا۔ انہوں نے گود میں بٹھا کر ہمارا بوسہ لیا۔^۳ غالباً اسی یا کسی اور ملاقات میں ابن عمرؓ نے ان کے سر پر دستِ شفقت پھیر کر انہیں دعا دی۔^۴

فضل و کمال : ہشام ایک جلیل القدر تابعی کے لڑکے اور ایک جلیل القدر صحابی کے پوتے تھے اس لئے علم کی دولت گویا انہیں وراثت ملی تھی ان کا شمار ان کے عہد کے علمائے تابعین میں تھا۔ امام نووی لکھتے ہیں کہ ان کی توثیق، جلالت اور امامت پر سب کا اتفاق ہے۔^۵

حدیث : حدیث کے ممتاز حافظ تھے علامہ ابن سعد ان کو ثقہ، ثبت، کثیر الحدیث اور حجت اور حافظ ذہبی امام، حافظ اور حجت لکھتے ہیں۔^۶ ائمہ فن ان کی وسعت علم کے اتنے معترف تھے کہ ابو حاتم رازی ان کو امام حدیث اور وہیب، حسن بصری اور ابن سیرین کا درجہ دیتے تھے۔^۷

۱۔ یہ تمام حالت ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق ۱۔ ص ۹۱۔ ۹۷ سے ماخوذ ہیں۔ ۲۔ تاریخ خطیب۔ جلد ۱۲۔ ص ۳۸۔

۳۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۱۱۔ ص ۱۳۸۔

۴۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۲۹۔

۵۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۱۱۔ ص ۳۸۔

۶۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق ۲۔ ص ۶۷۔

شیوخ : صحابہ میں انہوں نے صرف اپنے چچا عبداللہ بن زبیرؓ اور دوسرے علماء میں عبداللہ بن عروہ، عباد بن خزیمہ، عوف بن حارث بن طفیل، ابی سلمہ بن عبد الرحمن ابن منکر، وہب بن کیسان، صالح الحسان، عبداللہ بن ابی بکر، عبد الرحمن بن سعد اور محمد بن ابراہیم وغیرہ سے استفادہ کیا تھا۔

تلامذہ : ان کے تلامذہ میں یحییٰ بن سعید انصاری، ایوب سختیانی، مالک بن انس، عبید اللہ بن عمر ابن جریج، سفیان ثوری، لیث بن سعد، سفیان بن عیینہ، یحییٰ بن سعید بن القطان اور وکیع ابن جراح لائق ذکر ہیں۔

فقہ : ان کے والد عروہ مدینہ کے سات مشہور فقہاء میں سے تھے۔ ان کے تفقہ سے ان کو وافر حصہ ملا تھا۔ حافظ ذہبی ان کو فقیہ لکھتے تھے۔

زہد و ورع :

علم کے ساتھ عمل و اخلاق سے بھی آراستہ تھے۔ ابن حبان ان کو فاضل اور ورع لکھتے ہیں۔

تہذیب لسان :

نہایت مہذب اور شائستہ تھے۔ ان کی زبان سے کبھی کوئی بے جا کلمہ نہ نکلتا تھا۔ منذر بن عبد اللہ کا بیان ہے کہ میں نے ہشام کی زبان سے ایک مرتبہ کے سوا کبھی کوئی برا کلمہ نہیں سنا۔
فیاضی : نہایت فیاض اور سیر چشم تھے۔ ان کی فیاضی اعتدال سے اتنی بڑھ گئی تھی کہ ایک لاکھ مقروض ہو گئے تھے۔

بغداد کا سفر : اس کی ادائیگی کی فکر میں وہ خلیفہ ابو جعفر منصور عباسی کے پاس بغداد گئے۔ اس نے بڑا خیر مقدم کیا۔ انہوں نے اپنی غرض پیش کی۔ اس نے پوچھا کتنا قرض ہے۔ فرمایا ایک لاکھ۔ منصور نے کہا، آپ اس فضل و کمال کے باوجود اتنا بڑا قرض لیتے ہیں، جس کی ادائیگی آپ کے امکان میں نہیں۔ انہوں نے کہا خاندان کے بہت لڑکے جوان ہو گئے تھے، مجھے خوف تھا کہ ان اگر ان کی شادیاں نہ کی گئیں تو وہ بے خانماں ہو جائیں گے۔ اس لئے میں نے خدا اور امیر المومنین کے اعتماد پر ان کا گھر بسا کر ان کا ٹھکانا کر دیا اور ان کی جانب سے ولیمہ کیا۔ یہ سارا قرض اسی کا ہے۔

۱۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۱۱۔ ص ۴۸ ۲۔ ایضاً ۳۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۲۹

۴۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۱۱۔ ص ۹۱ ۵۔ تاریخ خطیب۔ جلد ۱۲۔ ص ۱۳۸

ابو جعفر منصور نے حیرت کے لہجے میں دو مرتبہ ایک لاکھ ایک لاکھ کہا! اور دس ہزار روپیہ دینے کا حکم دیا۔ انہوں نے کہا، امیر المومنین جو کچھ دے رہے ہیں جو خوش دلی سے دے رہے ہیں (یا جبر سے)۔ میں نے سنا ہے کہ رسول اللہ فرماتے تھے کہ جو شخص خوش دلی سے عطیہ دیتا ہے تو اس میں دینے والے اور لینے والے دونوں کو برکت ہوتی ہے۔ منصور نے کہا میں نے خوش دلی سے دیا ہے۔
 وفات : بغداد ہی میں ۱۴۶ھ میں وفات پائی۔ اتفاق سے اسی دن عباسیوں کے ایک بڑے جلیل القدر اور نامور غلام کا بھی انتقال ہو گیا تھا۔ اس لئے دونوں کے جنازے ایک ساتھ اٹھائے گئے، لیکن منصور نے ہشام کے رتبہ کی وجہ سے ان کے جنازہ کی نماز پڑھائی۔ ہاورن کی ماں خیزران ان کے قبرستان میں دفن کئے گئے۔^۱

یحییٰ بن سعید (۸۱)

نام و نسب : یحییٰ نام ہے۔ ابو سعید کنیت۔ نسب نامہ یہ ہے : یحییٰ بن سعید بن قیس بن عمرو بن سہل ابن ثعلبہ بن حارث بن زید ثعلبہ بن غنم بن مالک بن نجار انصاری مدنی۔
 فضل و کمال : یحییٰ علمی اعتبار سے اپنے دور کے ممتاز ترین تابعین میں تھے۔ ان کی علمی جلالت پر تمام آئمہ کا اتفاق ہے۔ امام نووی لکھتے ہیں کہ ان کی توثیق، جلالت اور امامت پر سب کا اجماع ہے۔ حافظ ذہبی ان کو امام اور شیخ الاسلام لکھتے ہیں۔^۲

حدیث : اگرچہ یحییٰ بن سعید اس دور کے بزرگ ہیں۔^۳ جب کہ عہد صحابہ کی بہار آخر ہو چکی تھی پھر جو باقیات صالحیات رہ گئے تھے، یحییٰ نے ان سے پورا فائدہ اٹھایا تھا۔^۴ چنانچہ صحابہ اور کبار تابعین میں انہوں نے انس بن مالک، سائب بن زید، عبدا بن عامر ربیعہ، ابو امامہ ابن سہل بن حنیف، سعید بن مسیب، قاسم بن محمد عمرو بن سلمہ بن عبد الرحمن، عمرو بن زبیر، سلیمان ابن یسار وغیرہ سے انہوں نے سماع حدیث کیا تھا۔^۵

ان بزرگوں کے فیض نے یحییٰ کو بڑا حافظ بنا دیا تھا۔ علامہ ابن سعد لکھتے ہیں، ”کان ثقہ کثیر الحدیث حجة ثبتا“۔ ابن مبارک انہیں اکابر حفاظ حدیث میں شمار کرتے تھے۔ ابی حاتم

۱۔ تاریخ خطیب۔ جلد ۱۳۔ ص ۳۹ ۲۔ ایضاً۔ ص ۴۱ و ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق ۲۲۔ ص ۶۷

۳۔ تہذیب التہذیب۔ جلد اول۔ ص ۱۵۴ ۴۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۲۲

۵۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ص ۱۵۴ ۶۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۱۱۔ ص ۲۲۲۔ بحوالہ ابن سعد

انہیں امام زہریؒ کے برابر سمجھتے تھے۔ مدینہ کے دو شخص ایسے تھے، جن کی ذات سے مدینہ الرسول کا علم محفوظ رہا۔ ایک زہری دوسرے یحییٰ بن سعید۔ اگر یہ دونوں نہ ہوتے تو بہت سے سنن ضائع ہو جاتے۔ کبار تابعین کے بعد مدینہ میں چار حاملین علم تھے۔ ان میں ایک یحییٰ بن سعید ہیں۔ سفیان ثوری کا بیان ہے کہ اہل مدینہ انہیں زہری سے بھی زیادہ مرتبہ سمجھتے تھے۔^۱

حضرت یحییٰ القطان کہتے ہیں کہ یحییٰ بن سعید کو اس حیثیت سے زہری پر تفوق حاصل ہے کہ زہری کے بارے میں لوگوں کا اختلاف موجود ہے لیکن ان کے بارے میں کسی نے اختلاف نہیں کیا۔^۲ ابن مدینی کے بیان کے مطابق ان کی مرویات کی تعداد تین سو ہے۔^۳ اور یزید بن ہارون کا بیان ہے کہ انہوں نے ان کی تین ہزار حدیثیں حفظ کی تھیں۔^۴

تلامذہ : ان کے خوشہ چینوں کا دائرہ نہایت وسیع تھا۔ ان میں سے بعض نامور تلامذہ یہ ہے، ہشام بن عروہ، حمید الطویل، یزید بن عبد اللہ بن اسامہ، ابن جریج، اوزاعی، مالک بن انس، دونوں سفیان، حماد، لیث، ابن مبارک، شعبہ، یحییٰ بن سعید القطان اور یحییٰ بن سعید اموی وغیرہ۔^۵

فقہ : فقہ میں بھی وہ امتیازی پایہ رکھتے تھے۔ ایوب سختیانی کہتے تھے کہ میں نے یحییٰ سے بڑا فقیہ مدینہ میں نہیں چھوڑا۔^۶ ان کے تفقہ کی ایک سند یہ بھی ہے کہ وہ مدینہ الرسول کے جو مخزن فقہاء تھا، قاضی تھے۔^۷ مروان کے زمانہ میں حج کے موقع پر منادی کی جاتی تھی کہ حجاج کو یحییٰ بن سعید کے علاوہ کوئی دوسرا فتویٰ نہ دے۔^۸

عہدہ قضاء : ابتدا میں مدینہ کے قاضی تھے۔ پھر دولت عباسیہ کے قیام کے بعد ابو جعفر منصور عباسی نے انہیں بلا کر قاضی القضاۃ کے جلیل القدر منصب پر ممتاز کیا۔^۹

ایک روایت ہے کہ وہ ہاشمیہ میں اس عہدہ پر ممتاز ہوئے۔ دوسری یہ کہ بغداد میں^{۱۰} مدینہ کے قیام کے زمانہ میں ان کی مالی حالت نہایت خراب ہو گئی تھی۔ بڑی عسرت کی زندگی بسر کرتے تھے۔ بہت مقروض ہو گئے تھے۔ عین اسی زمانہ میں منصور نے عہدہ قضاء کے لئے طلب کیا۔ اس عہدہ پر تقرر کے دو مہینے کے اندر ان کی حالت درست ہو گئی اور کل قرض ادا ہو گیا۔^{۱۱}

۱۔ بحوالہ ابن سعد ۲ تذکرۃ الحفاظ - جلد اول - ص ۱۲۳ ۳ ایضا ۴ ایضا - ص ۱۲۵

۵ تہذیب الائمہ - جلد اول - ص ۱۵۳ ۶ ایضا - ص ۱۲۳ ۷ تذکرۃ الحفاظ - جلد اول - ص ۱۲۲

۸ ایضا - ص ۱۲۲ ۹ ایضا - ص ۱۲۲ ۱۰ تہذیب الائمہ - جلد اول - ص ۱۵۳

۱۱ تذکرۃ الحفاظ - جلد اول - ص ۱۲۳

بعض زریں اصول :

حضرت یحییٰ بن سعید بعض نہایت زریں اصول ارشاد فرماتے تھے۔ جو آج بھی مذہبی مسائل میں ادنیٰ اختلاف پر ایک دوسرے کو ہدفِ ملامت بنانے والوں کے لئے سبق کا کام دے سکتے ہیں، فرماتے تھے کہ ”اہل علم وسعت ہیں، مفتیوں میں مسائل میں ہمیشہ سے باہم اختلاف ہوتا چلا آیا ہے۔ ایک شخص ایک شے کو حرام کہتا اور دوسرا حلال۔ لیکن اس اختلاف سے کوئی ایک دوسرے پر عیب نہیں لگاتا“۔^۱

وفات : ۱۳۳ھ میں ہاشمیہ میں وفات پائی۔^۲

(۸۲) یحییٰ بن یعمر^۳

نام و نسب : یحییٰ نام ہے۔ ابوسلیمان کنیت۔ نسبی تعلق قبیلہ لیث سے تھا۔

فضل و کمال : قرآن، حدیث، فقہ، زبان اور ادب جملہ علوم کے جامع تھے۔

قرآن : قرآن کے ممتاز عالم تھے۔ علامہ ابن سعد انہیں علمائے قرآن لکھتے ہیں۔^۴

حدیث : حافظ حدیث بھی تھے۔ حافظ ذہبی نے حفاظ تابعین کے دوسرے طبقہ میں ان کے حالات لکھے ہیں۔ صحابہ میں انہوں نے حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ، عمار بن یاسرؓ، ابوذر غفاریؓ، ابو ہریرہؓ، ابو موسیٰ اشعریؓ، ابوسعید خدریؓ، ابن عباسؓ، ابن عمرؓ، سلیمان بن ضررؓ اور حضرت عائشہ صدیقہؓ جیسے اکابر سے روایتیں کی ہیں۔^۵

یحییٰ بن یعمر، سلیمان تیمی، عبداللہ بن بریدہ، قتادہ، عکرمہ، عطاء خراسانی، رکیبن بن ربیع، عبداللہ بن کلب سدوسی، ازرق بن قیس اور اسحاق بن نوید وغیرہ ان کے زمرہ تلامذہ میں تھے۔^۶

فقہ : فقہ میں بھی انہیں پورا ادراک تھا۔ حافظ ذہبی انہیں فقیہ علماء میں لکھتے ہیں۔^۷ ان کے تفقہ کی ایک سند یہ ہے کہ مرو کے قاضی تھے۔^۸

زبان و ادب :

ان مذہبی علوم کے علاوہ زبان و ادب میں بھی انہیں مہارت تھی۔ نحو اور عربی زبان کے فاضل تھے۔^۹ نحو انہوں نے اس کے موجد اول ابوالاسود دؤلی سے حاصل تھی۔^{۱۰}

۱۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۲۴ ۲۔ ایضاً ۳۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق ۲۔ ص ۱۰۱

۴۔ تہذیب المتذہب۔ جلد ۱۱۔ ص ۱۶۲۵ ۵۔ ایضاً ۶۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۶۵

۷۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ق ۲۔ ص ۱۰۱ ۸۔ ایضاً ۹۔ تہذیب المتذہب۔ جلد ۱۱۔ ص ۳۰۵

فصاحت و بلاغت :

زبان پر عبور کے ساتھ وہ بڑے فصیح و بلیغ تھے۔ ان کا شمار ممتاز فصحاء میں تھا^۱۔

قضاءت میں سہولت :

یچی خراسان کے پایہ تخت مرو کے قاضی تھے۔ مرو میں باقاعدہ دارالقضاء تھا۔ لیکن حاجت مندوں کی آسانی کے لئے وہ چلتے پھرتے، راستے گلی میں تازعوں کا فیصلہ کر دیتے تھے۔ یچی بن موسیٰ بن یسار کا بیان ہے کہ میں نے یچی بن یعر کو بازاروں اور گلیوں میں فیصلہ کرتے ہوئے دیکھا ہے۔ بسا اوقات وہ سواری پر چلتے ہوئے، اس حالت میں اگر دو فریق آ جاتے تو سواری روک کر کھڑے کھڑے فیصلہ دے دیتے^۲۔

ایک اہم کارنامہ :

ان کی زندگی کا سب سے اہم کارنامہ جو ابداً آباد قائم رہے گا قرآن کو منقوٹ کرنا ہے۔ ابتداء میں قرآن پاک نقطوں سے خالی تھا۔ سب سے اول یچی نے پڑھنے والوں کی آسانی کے لئے نقطے لگائے^۳۔

اہل بیت نبوی سے عقیدت :

اہل بیت نبوی کے ساتھ ان کو نہایت گہری عقیدت تھی، اور وہ ان کو بلا تفریق سب پر فضیلت دیتے تھے۔ لیکن کسی کی تنقیص نہ کرتے۔

ایک مرتبہ حجاج نے ان سے کہا، تمہارا خیال ہے کہ حسن و حسینؑ رسول اللہؐ کی ذریت میں تھے؟ یا تو تم اس خیال سے باز آؤ یا اس کا ثبوت پیش کرو۔ انہوں نے قرآن کی یہ آیت پیش کر کے ”ومن ذریۃ داؤد و سلیمان و زکریا و یحییٰ و عیسیٰ“ کہا عیسیٰؑ اور ابراہیمؑ کے درمیان اس سے کہیں کم تعلق ہے، جتنا حسن و حسینؑ اور محمد کے درمیان ہے۔ اس جواب میں یہ نکتہ ہے کہ جب عیسیٰؑ بعد زمانی کے باوجود صرف مادری تعلق سے ابراہیمؑ کی ذریت ہو سکتے ہیں تو حسن و حسینؑ کے جو خاص نواسے ہیں رسول اللہ کی ذریت میں کیا شبہ۔ یہ جواب سن کر حجاج مطمئن ہو گیا^۴۔

وفات : باختلاف روایت ۱۱۹ھ یا ۱۲۰ھ میں انتقال کیا۔

۱۔ شذرات الذہب۔ جلد اول۔ ص ۱۷۶ ۲۔ ابن سعد۔ جلد اول۔ ق ۲-۱۰۱

۳۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۶۵ ۴۔ شذرات الذہب۔ جلد اول۔ ص ۱۷۶

(۸۳) یزید بن ابی حبیب

نام و نسب : یزید نام ہے۔ ابورجاء کنیت۔ قریش کی شاخ بنی عامر بن لوئی کے غلام تھے، ان کے والد ابو حبیب (اسود) نوبی تھے، ان کے وطن و نقلہ تھا۔

پیدائش : یزید ۵۳ھ میں پیدا ہوئے اور مصر میں ان کی نشوونما ہوئی۔

فضل و کمال : فضل و کمال کے لحاظ سے مصر کے آئمہ تابعین میں تھے، حافظ ذہبی انہیں امام الکبیر لکھتے ہیں۔ مصر میں ان ہی کی ذات سے دینی علوم کا صحیح ذوق پیدا ہوا۔ ابن یونس کا بیان ہے کہ وہ پہلے شخص ہیں جن کی ذات سے مصر میں علم ظاہر ہوا۔ اور حلال حرام کے مسائل کا آغاز ہوا۔ ان سے پہلے اہل مصر کا علم محض ترغیب اور ملاتم و فتن تک محدود تھا۔

حدیث : وہ مصر کے ممتاز حفاظ حدیث میں تھے۔ علامہ ابن سعد ثقہ اور کثیر الحدیث اور حافظ ذہبی حجتہ اور حافظ حدیث لکھتے ہیں۔

حدیث میں انہوں نے عبداللہ بن حارث بن جزوز بیدی، ابو الطفیل، اسلم بن یزید، ابی عمران، ابراہیم بن عبداللہ بن حنین، خیر بن نعیم حضری، سوید بن قیس، عبدالرحمن بن شماسہ مہری، عبدالعزیز ابن ابی الصعبہ، عطاء بن ابی رباح، عراق بن مالک اور امام زہری وغیرہ سے استفادہ کیا تھا۔

ان سے فیض یاب ہونے والوں میں سلیمان التیمی، محمد بن اسحاق، زید بن ابیہ، عمرو بن الحارث، عبد الحمید بن جعفر، ابن لہیعہ اور لیث بن سعد لائق ذکر ہیں۔

فقہ : فقہ میں انہیں بڑی دستگاہ حاصل تھی، حافظ ذہبی ان کو فقیہ لکھتے ہیں۔ عمر بن عبدالعزیز نے مصر میں تین آدمیوں کو افتاء کے منصب پر ممتاز کیا تھا۔ ان میں سے ایک یزید بھی تھے۔ انہی کی وجہ سے مصر میں فقہ کا مذاق پیدا ہوا۔

علمائے معاصرین کی رائے :

ان کے کمال کے متعلق ان کے عہد کے علماء کی یہ رائے تھی۔ لیث بن سعد کہتے تھے کہ یزید ہمارے عالم اور ہمارے سردار ہیں۔ ایک دوسری روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ لیث ان کے اور

۱۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۱۶ ۲۔ ایضاً ۳۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق ۲۔ ص ۲۰۲

۴۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۱۶ ۵۔ تہذیب التجذیب۔ جلد ۱۱۔ ص ۳۱۸

۶۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۱۵ ۷۔ ایضاً ۱۱۶
besturdubooks.wordpress.com

عبید ابن جعفر کے متعلق کہتے تھے کہ یہ دونوں ملک کے جوہر ہیں۔ عمرو بن حارث سے کسی نے سوال کیا کہ یزید افضل ہیں یا عبداللہ بن جعفر انہوں نے جواب دیا اگر وہ دونوں ترازو میں تولے جائیں تو کسی کا پلہ بھاری نہ ہوگا۔^۱

احتیاط : محتاط تابعین کی طرح وہ بھی اس قدر احتیاط کرتے تھے کہ جب ان کے پاس سائلین کی کثرت ہوگئی تو انہوں نے خانہ نشینی اختیار کی۔^۲

علم کی عظمت : علم کا بڑا وقار قائم رکھتے تھے اور اس سلسلہ میں کسی امیر کے آستانہ پر جانا گوارا نہیں تھا۔ جس کو ضرورت ہوتی اس کو خود یہاں بلاتے تھے۔ ایک مرتبہ ریان بن عبدالعزیز نے آپ کے پاس کہلا بھیجا کہ آپ میرے پاس آئیے میں آپ سے کچھ معلومات حاصل کرنا چاہتا ہوں۔ آپ نے جواب میں کہلا بھیجا کہ تم خود میرے پاس آؤ میرے پاس آنا تمہارے لئے زینت اور میرا تمہارے پاس جانا تمہارے لئے عیب دار ہے۔^۳

صاف گوئی : امراء کو مطلق خاطر میں نہ لاتے۔ ان کے منہ پر ان کی برائیاں بیان کرتے۔ ایک مرتبہ آپ بیمار پڑے۔ حوثرہ بن سہیل امیر مصر آپ کی عیادت کے لئے آیا اور پوچھا جس کپڑے میں مجھ کا خون لگا ہو۔ اس میں نماز پڑھنے کے متعلق آپ کا کیا خیال ہے؟ یہ سوال سن کر آپ نے اس کی طرف سے منہ پھیر لیا اور اس سے گفتگو بند کر دی۔ یہ دیکھ کر حوثرہ اٹھ گیا۔ آپ نے اس کی طرف دیکھ کر کہا روزانہ خلق اللہ کا خون کرتے ہو اور مجھ سے مجھ کے خون کے متعلق پوچھتے ہو۔^۴

وفات : مروان کے عہد حکومت ۱۱۸ھ میں وفات پائی۔^۵

بعض خاص اوصاف :

عقل و دانش اور حلم اور تحمل کے زیور سے آراستہ تھے۔ کان حلیمًا عاقلًا۔

۷۲ یونس بن عبید (۸۴)

نام و نسب : یونس نام، ابو عبید اللہ کنیت، بنی عبد قیس کے غلام تھے۔

فضل و کمال : یونس اگرچہ غلام تھے۔ لیکن حسن بصری کے خاص اصحاب میں تھے۔ ان کے فیض صحبت و ہم نشینی نے ان کو دولتِ علم و عمل سے مالا مال کر دیا تھا۔ حافظ ذہبی ان کو امام حجتہ اور قدوہ

۱۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۱۵-۱۱۶

۲۔ ایضاً

۳۔ ایضاً

۴۔ ایضاً

۵۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق ۲۔ ص ۲۰۲

لکھتے ہیں^۱۔ امام نووی لکھتے ہیں کہ ان کی توثیق اور جلالت پر سب کا اتفاق ہے اور وہ جلیل القدر تابعی تھے^۲۔ ابن حبان لکھتے ہیں کہ وہ علم و فضل، حفظ و اتقان، پابندی سنت اور اہل بدعت سے بغض، نقشف، تفقہ فی الدین اور کثرت حفظ میں اپنے زمانہ کے سادات میں تھے^۳۔

حدیث : حدیث میں اپنے عہد کے ممتاز حفاظ میں تھے۔ علامہ ابن سعد لکھتے ہیں : کان ثقفہ کثیر الحدیث ۔

صحابہ میں انہوں نے انس بن مالکؓ کو دیکھا تھا، لیکن ان سے فیضیاب نہ ہو سکے۔ انہوں نے زیادہ تر حضرت حسن بصریؒ سے استفادہ کیا^۴۔ ان کے بعد محمد بن سیرین، ثابت البنانی، عبد الرحمن بن ابی بکرہ، حکیم بن عرج، نافع مولیٰ ابن عمر، حمید بن بلال، غطاء بن ابی رباح وغیرہ سے سماع حدیث کیا تھا^۵۔

حدیث میں اپنے اکثر معاصرین پر فائق تھے۔ سعید بن عامر کا بیان ہے کہ میں نے یونس بن عبیدؒ سے افضل کسی کو نہیں پایا۔ تمام اہل بصرہ کی یہی رائے ہے۔ ابو حاتم کہتے ہیں کہ وہ سلیمان تیمی سے بھی بلند مرتبہ ہے۔ تیمی ان کے مرتبہ کو نہیں پہنچ سکتے تھے^۶۔

اس کمال کے ساتھ وہ حدیث میں بڑے محتاط تھے۔ حدیث بیان کرنے کے بعد ہمیشہ تین مرتبہ استغفر اللہ کہتے تھے۔ محض احتیاط کی بناء پر حدیثوں کو قلم بند نہیں کرتے تھے۔

تلامذہ : قابل ذکر تلامذہ کے نام یہ ہیں، ان کے صاحبزادے عبد اللہ، شعبہ، ثوری، وہیب حماد، عبد اللہ بن عیسیٰ، خزاز اور خارجہ بن مصعب وغیرہ^۷۔

اخلاص فی العلم :

ان کی علمی طلب شہرت اور نامور کے لئے نہیں، بلکہ خالصۃً للہ تھی۔ ہشام بن حسام کا بیان ہے کہ میں نے یونس بن عبیدؒ کے سوا کسی کو ایسا نہیں پایا جس کی غرض علم سے محض وجہ اللہ ہو^۸۔

فضائل اخلاق :

دور علم کے ساتھ عمل بھی یہی درجہ کا تھا۔ عقائد میں بڑے متشدد اور مذہب میں بڑے متعشف تھے۔ ابن حبان لکھتے ہیں کہ وہ بڑے عامل سنت بدعات سے نفرت کرنے والے اور متعشف تھے۔

۱۔ تذکرۃ الحفاظ - جلد اول - ص ۱۳۰ ۲۔ تہذیب الاسماء - جلد اول - ص ۱۶۸

۳۔ تہذیب التہذیب - جلد ۱۱ - ص ۴۴۵ ۴۔ ابن سعد - جلد ۷ - ق ۲ - ص ۲۳

۵۔ تہذیب التہذیب - جلد ۱۱ - ص ۴۴۲ ۶۔ تذکرۃ الحفاظ - جلد اول - ص ۱۳۰

۷۔ ابن سعد - جلد ۷ - ق ۲ - ص ۲۳ ۸۔ تہذیب التہذیب - جلد ۱۱ - ص ۴۴۲ ۹۔ تذکرۃ الحفاظ - جلد اول - ص ۱۳۰

عقائد کے باب میں اتنے متشدد تھے کہ جدید عقائد و خیالات کو گناہ کبیرہ سے بھی بڑھ کر سمجھتے تھے۔ اپنے صاحبزادے سے ایک مرتبہ فرمایا کہ میں تم کو سود، چوری اور شراب نوشی سے منع کرتا ہوں۔ لیکن تمہارا ان چیزوں میں مبتلا ہو کر خدا سے ملنا، اس کے مقابلہ میں زیادہ پسند کرتا ہوں کہ عمرو بن عبید اور اس کے ساتھیوں کے ہم خیال ہو کر اس سے ملو!

مبتدعین کی عیادت کرنا بھی کارِ ثواب نہ سمجھتے تھے۔ ایک مرتبہ ایک شخص نے آپ سے پوچھا کہ میرا ایک معتزلی پڑوسی بیمار ہے، میں اس کی عیادت کروں۔ فرمایا ثواب کی نیت سے نہیں!۔
فرائض کے علاوہ زیادہ روزہ نماز نہ کرتے تھے۔ لیکن خدا کے حقوق و فرائض کی ادائیگی کے لئے ہر وقت تیار رہتے تھے۔ سلام بن مطیع کا بیان ہے کہ یونس بہت زیادہ نماز روزہ نہیں کرتے تھے۔ لیکن خدا کی قسم جب خدا کے حقوق کا وقت آتا تو وہ اس کی ادائیگی کے لئے بالکل تیار رہتے تھے!۔ جہاد کو افضل العبادات سمجھتے تھے۔ اس کے چھوٹ جانے کا انتہائی قلق ہوتا تھا۔ ان کو کسی سبب سے جہاد کا موقع نہ ملا تھا، اس کا تادم آخر قلق رہا۔ اسحق بن ابراہیم کا بیان ہے کہ یونس مرض الموت میں اپنے پیروں کی طرف دیکھ کر روتے تھے۔ لوگوں نے سبب پوچھا۔ فرمایا کہ وہ خدا کی راہ میں غبار آلود نہیں ہوئے!۔
زبان پر اکثر کلمہ استغفار جاری رہتا تھا۔ عبدالملک ابن سلیمان کا بیان ہے کہ میں نے ان سے زیادہ استغفار کرنے والا نہیں دیکھا!۔

دیانت : ان کا ذریعہ معاش تجارت تھا۔ ریشمی کپڑوں کی تجارت کرتے تھے اور تجارتی دیانت میں اس قدر مبالغہ کرتے تھے کہ ان کے ساتھ تجارت کرنا مشکل تھا۔ ان کی تجارتی دیانت کے بہت سے واقعات کتابوں میں مذکور ہیں۔

ایک مرتبہ ایک خاص مقام پر ریشم کا نرخ بہت چڑھ گیا تھا۔ انہیں معلوم ہوا تو انہوں نے ایک دوسرے مقام کے ریشم فروش سے تیس ہزار کارِ ریشم خریدا۔ بعد میں انہیں خیال آیا تو اس بیچنے والے سے پوچھا کہ تم کو فلاں مقام پر مال کے نرخ چڑھنے کی خبر تھی۔ اس نے کہا، اگر مجھے معلوم ہوتا تو میں اپنا مال کیوں فروخت کرتا۔ یہ جواب سن کر روپیہ لے کر مال واپس کر دیا!۔

ایک مرتبہ ایک عورت ان کے پاس خز کی چادر فروخت کرنے کے لئے لائی۔ انہوں نے اسے دیکھ کر قیمت پوچھی۔ اس نے کہا، ساٹھ درہم۔ انہوں نے اپنے ہمسایہ تاجر کو چادر دکھا کر پوچھا،

تمہاری نظر میں اس کی کیا قیمت ہے؟ اس نے کہا، ایک سو بیس تک ہو سکتی ہے۔ قیمت لگوانے کے بعد عورت سے کہا، اپنے گھر والوں سے پوچھ آؤ، وہ ایک سو پچیس تک بیچنے کی اجازت دیتے ہیں۔
ایک مرتبہ ایک عورت ریشم کا ایک جبہ بیچنے کے لئے لائی۔ انہوں نے قیمت دریافت کی۔ اس نے پانچ سو بتائی۔ ان کی نگاہ میں وہ اس سے بہت زیادہ قیمت کا تھا۔ اس لئے انہوں نے دو ہزار تک اس کی قیمت لگائی۔

اس احتیاط کے باوجود انہیں اس بارے میں پورا اطمینان نہ ہوتا تھا۔ ابن شوزب کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ یونس اور ابن عون حلال و حرام پر باتیں کر رہے تھے۔ دونوں نے کہا کہ ”ہمارے مال میں ایک درہم بھی حلال کا نہیں ہے“۔^{۲۱}

وفات : ۱۳۹ھ میں وفات پائی۔ عبد اللہ بن عباسؓ کے پوتے سلیمان اور عبد اللہ بن علی اور پڑپوتے جعفر اور محمد نے جنازہ اٹھایا اور ان کی زبان پر تھا کہ ”خدا کی قسم یہ عزت و شرف ہے“۔

(۸۵) ابوادریس خولانیؒ

نام و نسب : عائذ نام ہے۔ ابوادریس کنیت۔ کنیت ہی سے مشہور ہیں۔ نسب نامہ یہ ہے : عائذ ابن عبد اللہ بن عمرو۔ بعض روایات میں نام عبد اللہ اور نسب نامہ اس طرح ہے، عبد اللہ بن ادریس بن عائذ بن عبد اللہ بن غیلان خولانی۔

پیدائش : غزوہ خنین کے سال ۸ھ یعنی عہد رسالت میں پیدا ہوئے۔^۵

فضل و کمال : صاحب علم و عمل تابعین میں تھے۔ شام کے ممتاز علماء میں شمار تھا۔ حافظ ذہبی لکھتے ہیں، ابودریس خولانی عالم اہل الشام۔۔۔۔۔ الفقہ احمد بن جمع بن العلم العمل مشہور صحابی حضرت ابودرداء کے بعد جو شام میں مقیم تھے۔ ابودریس ہی ان کے جانشین ہوئے تھے۔^۱

حدیث : حدیث میں انہوں نے حضرت عمرؓ، ابودرداءؓ، معاذ بن جبلؓ، ابوذر غفاریؓ، بلالؓ، ثوبانؓ، حذیفہ بن یمانؓ، عبادہ بن صامتؓ، عوف بن مالکؓ، مغیرہ بن شعبہؓ، معاویہ بن ابی سفیانؓ، ابو ہریرہؓ، ابوسعید خدریؓ وغیرہ سے روایتیں کی ہیں۔ حافظ ذہبی نے اکابر حفاظ کے زمرہ میں ان کے حالات لکھے ہیں۔

١! تهذيب التهذيب - جلد ١١ - ص ٣٣٣ ٢! ايضا ٣! ايضا ٤! ابن سعد - جلد ٤ - ق ٢ - ص ٢٣

۵۔ ایضاً ۶۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۴۸

ان سے روایت کرنے والوں میں امام زہری، ربیعہ بن یزید، بسر بن عبید اللہ، عبد اللہ بن ربیعہ بن یزید، قاسم بن محمد، ولید بن عبد الرحمن، یونس بن میسرہ، ابو عون انصاری، یونس بن سیف، مکحول شہر بن حوشب اور سلمہ بن دینار وغیرہ لائق ذکر ہیں۔

فقہ : شام کے مشہور فقہاء میں تھے۔ امام زہری ان کو شام کے فقیہ علماء میں شمار کرتے تھے۔ طبری نے ان کا ذکر شام کے ان علماء کے ساتھ کیا ہے، جو فقیہ اور حلال و حرام کے عالم تھے۔

وعظ گوئی اور قضاآت :

ان کے فقہی کمال کی سند یہ ہے کہ عبد الملک کے زمانہ میں وہ دار الخلافہ دمشق کے قاضی تھے اور قضاآت کے ساتھ وعظ و پندی کی خدمت بھی انجام دیتے تھے۔ پھر عبد الملک نے وعظ کی خدمت ان سے الگ کر لی۔ ان کی قضاآت کے مقابلہ میں وعظ گوئی کا شغل زیادہ مرغوب تھا۔ اس لئے اس سے علیحدگی کے بعد کہتے تھے، ”میری مرغوب چیز سے مجھے معزول کر دیا گیا اور جس چیز سے میں ڈرتا ہوں اسے رہنے دیا گیا۔“

علماء کا اعتراف : ان کے ہم عصروں کے کمالات کے اتنے معترف تھے کہ مکحول جو شام کے سب سے بڑے عالم تھے، کہتے تھے کہ میں نے اور یس سے بڑا عالم نہیں دیکھا۔ ابو زرعہ دمشقی ان کو جبیر بن نفیر عالم شام پر ترجیح دیتے تھے۔

وفات : ۸۰ھ میں وفات پائی۔

(۸۶) ابوالخلق سمیع

نام و نسب : مرو نام ہے۔ ابوالخلق کنیت۔ کنیت سے زیادہ مشہور ہیں۔ نسب نامہ یہ ہے : مرو بن عبد اللہ بن علی بن احمد بن زید بن سمیع بن صعب بن معاویہ بن کثیر بن مالک بن چشم بن حاشد بن چشم بن خیران بن نوف بن ہمدان ہمدانی کوفی۔

ہمدان میں ان کا ممتاز خاندان تھا۔ اسلامی عہد میں یہ خاندان کوفہ میں آباد ہو گیا تھا۔ حضرت عثمانؓ کے زمانہ میں ابوالخلق کے دادا مدینہ آئے تھے۔ حضرت عثمانؓ نے ان کے خاندانی اعزاز کا لحاظ کر کے پندرہ ہزار پانچ سو، اور ان کا سو، ان کے اہل و عیال کو وظیفہ مقرر کیا۔

۱۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۵۔ ص ۸۵ ۲۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۴۹

۳۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۵۔ ص ۸۷ ۴۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۴۹

۵۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۵۔ ص ۸۵ ۶۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۴۹ ۷۔ ابن سعد۔ جلد ۲۔ ص ۲۱۹

پیدائش : ابوالحسن غالباً کوفہ ہی میں عثمانی عہد کے آخر میں جب کہ حضرت عثمانؓ کی خلافت میں تین سال باقی تھے، پیدا ہوئے۔^۱

اموی دور : اموی دور میں بھی ابوالحسن کا خاندانی اعزاز قائم رہا۔ امیر معاویہؓ کے زمانہ میں یہ اور ان کے والد تین سو وظیفہ پاتے تھے۔^۲

فضل و کمال : مرکز کوفہ میں ابوالحسن کی نشوونما ہوئی تھی۔ ان میں تحصیل علم کی فطری استعداد و صلاحیت تھی۔ اس لئے علمائے کوفہ کے فیض سے پورا فائدہ اٹھایا اور ان کا شمار علماء کے اکابر علماء میں ہو گیا۔^۳ علامہ نووی لکھتے ہیں کہ ان کی توثیق، جلالت اور ثناء پر سب کا اتفاق ہے۔ حافظ ذہبی لکھتے ہیں کہ وہ علم کا ظرف تھے۔ ان کے مناقب بہت ہیں۔^۴ ابن ناصر الدین ان کو آئمہ اسلام اور بڑے حفاظ حدیث میں لکھتے ہیں۔^۵

قرآن : قرآن کے وہ نہایت مشہور قاری تھے۔ عبداللہ بن مسعودؓ کے اصحاب ان کو عمراء القاری کہتے تھے۔ اس فن کی تعلیم انہوں نے اس فن کے مشہور علماء ابو عبد الرحمن اور اسود بن یزید سے حاصل کی تھی۔^۶

حدیث : حدیث کے اکابر حفاظ میں تھے۔ حافظ ذہبی ان کو علم کا ظرف اور علمائے اسلام میں لکھتے ہیں۔^۷ صحابہ میں انہوں نے ابن عباسؓ، ابن عمرؓ، ابن زبیرؓ، معاویہؓ، عمرو بن یزیدؓ، عطاء بن یسارؓ، بن بشرؓ، عمرو بن الحارثؓ، عمرو بن الحرثؓ، زید بن ارقمؓ، براء بن عازبؓ، سلیمان بن صردؓ، حارث بن وہبؓ، عدی بن حاتمؓ، جابر بن عمرؓ، رافع بن خدیجؓ، عروہ باریؓ، ابو جحیفہؓ، خالد بن عرفطہؓ، جریر بن عبد اللہ بجليؓ، اشعث بن قیسؓ، مسور بن محزمہؓ اور تابعین میں ایک کثیر جماعت سے سماع حدیث کیا تھا۔^۸ ابن مدینی نے ان کے شیوخ کی تعداد باختلاف روایت تین یا چار سو لکھی ہے۔ ان میں اڑتیس (۳۸) صحابہ تھے۔^۹

ابو حاتم روایات کی کثرت اور رجال کے علم میں ان کو امام زہری کا ہم پایہ سمجھتے تھے۔^{۱۰} ابوداؤد طرابلسی کا بیان ہے کہ ہم نے چار آدمیوں کے پاس حدیث کا ذخیرہ پایا۔ ان چار میں ایک ابوالحسن ہیں۔ ان کی احادیث کی تعداد دو ہزار تک بیان کی جاتی ہے۔^{۱۱}

۱۔ ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۲۱۹ ۲۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۰۲ ۳۔ تہذیب الاسلام۔ جلد اول۔ ق ۲۔ ص ۱۷۲
 ۴۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۰۲ ۵۔ شذرات الذہب۔ جلد اول۔ ص ۱۷۲ ۶۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۰۱
 ۷۔ ایضاً ۸۔ تہذیب الاسلام۔ جلد اول۔ ق ۲۔ ص ۱۶ ۹۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۰۳
 ۱۰۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۸۔ ص ۶۵ ۱۱۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۰۲

تلامذہ : شیوخ کے تناسب سے ان کے تلامذہ کا دائرہ بھی نہایت وسیع تھا اور اس میں بڑے بڑے تابعین اور تبع تابعین تھے۔ بعض قابل ذکر نام یہ ہیں۔ سلیمان التیمی، اعمش، قتادہ، اسمعیل بن ابی خالد، شریک بن عبداللہ، عمارہ بن زریق، منصور بن معتمر، سفیان ثوری، مسعر، مالک بن مغول، سفیان بن عیینہ، زبیر بن معاویہ، زائدہ، حسن بن صالح اور ابوبکرہ بن عباس وغیرہ^۱۔

زہد و عبادت : اس علم کے ساتھ عمل بھی اسی درجہ کا تھا، بڑے عابد و زاہد تھے۔ حافظ ذہبی لکھتے ہیں، ”کان صواما قواما متقبلا“ تین دن میں ایک مرتبہ قرآن ختم کرتے تھے۔ روزے بھی بکثرت رکھتے تھے^۲۔

آخر عمر میں جب قویٰ ضعیف اور عبادتِ شاقہ کے متحمل نہ رہ گئے تھے، اس وقت ان معمولات میں فرق آ گیا تھا۔ لیکن پھر بھی مہینہ میں تین دن اور ہر جمعہ دو شنبہ کو اور اشہر حرم میں پابندی سے روزہ رکھتے تھے اور ایک رکعت میں پوری سورہ بقرہ ختم کرتے تھے^۳۔

جہاد فی سبیل اللہ :

جہاد فی سبیل اللہ کا بھی ولولہ تھا۔ امیر معاویہ کے زمانہ میں روم کی فوج کشی میں شریک ہوئے تھے^۴۔

وفات : ۱۲۷ھ یا ۱۳۸ھ میں وفات پائی۔ وفات کے وقت کم و بیش سو سال کے قریب عمر تھی^۵۔

(۸۷) ابو بردہ بن ابی موسیٰ اشعریؓ

نام و نسب : عامر نام ہے۔ ابو بردہ کنیت۔ کنیت سے زیادہ مشہور ہیں۔ مشہور صحابی حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کے صاحبزادے ہیں۔ نسب نامہ یہ ہے : عامر بن عبداللہ بن موسیٰ بن قیس بن سلیم بن حضار بن حرب بن عامر بن عذر بن وائل بن ناجیہ بن حمام جماہر اشعری۔

تعلیم : ان کے والد حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ بڑے پایہ کے صحابی تھے۔ انہوں نے ان کو حصول تعلیم کے لئے مشہور صحابی عبداللہ بن سلام کے پاس جو مدینہ میں اہل کتاب کے بہت بڑے عالم تھے، بھیج دیا تھا۔ اس واقعہ کو ابو بردہ خود بیان کرتے ہیں کہ میرے والد نے مجھ کو تحصیل علم کے لئے عبداللہ بن سلام کے پاس بھیجا۔

۱۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۰۲

۲۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ق ۲۔ ص ۱۷۱

۳۔ ایضاً۔ ص ۱۰۳

۴۔ ایضاً۔ ص ۱۰۱

۵۔ ایضاً

جب میں ان کے پاس گیا تو انہوں نے مجھ سے فرمایا، بھتیجے تم لوگ ایک تجارتی مقام پر رہتے ہو۔ اس لئے اس کا لحاظ رکھنا کہ جب کسی پر تمہارا کچھ مال واجب ہو تو وہ اگر تم کو گھاس کا ایک گٹھا بھی دے تو اس کو قبول نہ کرنا کہ وہ ربا ہوگا۔^۱

ایک دوسری روایت میں ہے کہ جب میں مدینہ میں گیا اور عبد اللہ بن سلام سے ملا تو انہوں نے کہا، چلو جس گھر میں رسول اللہ ﷺ نے داخل ہو کر نماز پڑھی ہے، تم بھی اس میں چل کر نماز پڑھو تم کو کھجور اور ستون کھلاؤں گا۔ پھر فرمایا بھتیجے تم ایسے مقام پر رہتے ہو جہاں سود عام ہے۔^۲ تم میں ایسے لوگ ہیں کہ جب وہ کسی کو قرض دیتے ہیں اور اس کی مدت پوری ہو جاتی ہے تو مقروض خورد و نوش کے سامان کی ایک گٹھری اور چارہ کا ایک گٹھا اپنے ساتھ لاتا ہے یہ ربا ہے۔^۳

فضل و کمال : حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ اور عبد اللہ بن سلامؓ کی تعلیم و تربیت اور دوسرے بزرگوں کے فیض صحبت نے ابو بردہ کا دامن علم نہایت وسیع کر دیا تھا۔ حافظ ذہبی لکھتے ہیں، ”ابو بردہ بن ابی موسیٰ الاشعری الفقیہ احد الائمة الاثبات“^۴۔ امام نووی لکھتے ہیں۔ ان کی توثیق و جلالت پر سب کا اتفاق ہے۔^۵

حدیث : حدیث کے وہ ممتاز حفاظ میں تھے۔ علامہ ابن سعد لکھتے ہیں، ”کان ثقة کثیر الحدیث“۔ اس فن میں انہوں نے ابو موسیٰ اشعریؓ، حضرت علیؓ، حذیفہ بن یمانؓ، عبد اللہ بن سلامؓ، اعزالمرنی مغیرہؓ، عبد اللہ بن عمرؓ، عبد اللہ بن عمرو بن العاصؓ، اسود بن یزید نخعیؓ اور عروہ بن زبیرؓ وغیرہ سے استفادہ کیا تھا۔^۶

تلامذہ : ان سے روایت کرنے والوں میں ان کے لڑکے سعید اور بلال، پوتے یزید اور عام لوگوں میں امام شعبیؒ، ثابت النبائیؒ، حمید بن بلالؒ، عبد الملک بن نمیرؒ، قتادہؒ، ابوالحق سمعیؒ وغیرہ لائق ذکر ہیں۔^۷

فقہ : فقہ میں بھی وہ امتیازی پایہ رکھتے تھے۔ حافظ ذہبی ان کو فقیہ اور امام لکھتے ہیں۔^۸

عہدہ قضاء : اس تفقہ کی بنا پر وہ قاضی شریح کے بعد کوفہ کی مسند قضا پر بیٹھے تھے۔^۹ ان کے بعد ان کے لڑکے بلال ان کے جانشین ہوئے۔^{۱۰}

۱۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۱۸۷ ۲۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۸۳ ۳۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ق ۲۔ ص ۱۷۹
 ۴۔ ایضاً۔ بحوالہ ابن سعد ۵۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۸۳ ۶۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ص ۱۸۹
 ۷۔ تہذیب الاسماء۔ جلد ۱۲۔ ص ۱۸ ۸۔ ایضاً۔ ۹۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۸۳
 ۱۰۔ شذرات الذہب۔ جلد اول۔ ص ۱۲۶ ۱۱۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۱۸۷

فضائل اخلاق :

فضائل اخلاق کا مجسم پیکر تھے۔ ان کی ذات میں تمام اخلاقی محاسن جمع تھے۔ یزید بن کلب جس زمانہ میں خراسان کا والی ہوا اس وقت اس کو ایک جامع اوصاف شخص کی ضرورت ہوئی۔ اس نے لوگوں سے کہا مجھے کوئی ایسا آدمی بتاؤ جو فضائل حسنہ میں پورا ہو۔ لوگوں نے ابو بردہ کا نام لیا۔ یزید انہیں بلا کر ان سے ملا۔ تجربہ میں انہیں بہترین شخص پایا۔ ان کی باتوں سے بہت زیادہ متاثر ہوا۔ انہیں پر کھنے کے بعد ان سے کہا میں تم کو فلاں فلاں عہدہ پر مامور کرتا ہوں۔ انہوں نے اس کے قبول کرنے سے معذرت چاہی۔ یزید نہ مانا، اس وقت انہوں نے معذرت میں یہ مذہبی دلیل پیش کی کہ میرے والد نے مجھ سے بیان کیا تھا کہ رسول اللہ ﷺ فرماتے تھے کہ جس شخص نے کوئی ایسا عہدہ قبول کر لیا جس کے متعلق وہ خود جانتا ہے کہ وہ اس کا اہل نہیں ہے تو اس کو چاہئے کہ دوزخ کو اپنا مستقر بنانے کے لئے تیار رہے۔

وفات : ۱۰۴ھ میں وفات پائی۔

(۸۸) ابوبکر بن عبد الرحمن

نام و نسب : محمد نام، ابوبکر کنیت۔ ان کی کنیت نے اتنی شہرت حاصل کی کہ نام کی جگہ لے لی۔ چنانچہ بعضوں کے نزدیک ان کا نام ہی ابوبکر ہے۔ نسب نامہ یہ ہے : ابوبکر بن عبد الرحمن بن حارث بن ہشام بن مغیرہ بن عبد اللہ بن مخزوم مخزومی۔ ماں کا نام فاختہ تھا۔ نانہالی شجرہ یہ ہے : فاختہ بنت عقبہ بن سہیل بن عمرو بن عبد شمس بن عبد ود بن نضر بن مالک بن جسل بن عامر بن لوی۔

ولادت : ابوبکر، حضرت عمرؓ کے عہد خلافت میں پیدا ہوئے۔

فضل و کمال :

حضرت ابوبکر مدینہ الرسول میں پیدا ہوئے تھے جو علماء کا مخزن تھا۔ ان میں تحصیل علم کا بڑا ذوق و شوق تھا اس لئے بڑی محنت سے تحصیل علم کی اور مدینہ کے نامور علماء میں شمار ہوا۔ علامہ ابن سعد لکھتے ہیں : ”کان ثقة فقیہا کثیر الحدیث عالما عاقلا عالیا سخیا“۔ ابن خراش انہیں ائمہ علماء میں شمار کرتے تھے۔

حدیث : حدیث کے وہ بڑے حافظ تھے۔ حافظ ذہبی لکھتے ہیں : كان ثقة حجة فقيها اماما كثيرا البرواية۔ صحابہ میں اپنے والد عبدالرحمن، ابو ہریرہ، عمار بن یاسر، ابو مسعود، بدری، عبدالرحمن بن مطیع، ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہؓ اور ام سلمہؓ سے روایتیں کی ہیں^۱۔

ان سے روایت کرنے والے میں ان کے لڑکے عبدالملک عمرو، عبداللہ اور سلمہ بھی تھے قاسم بن محمد اور عام لوگوں میں امام زہری، عمر بن عبدالعزیز اور حکم بن عتبہ وغیرہ لائق ذکر ہیں^۲۔

فقہ : فقہ میں آپ کا پایہ نہایت بلند تھا وہ مدینہ کے سات مشہور فقہاء میں سے ایک تھے۔ ابو الزناد کہتے تھے کہ مدینہ کے ان فقہاء و علماء جس کی رائے پر مسائل کا فیصلہ ہوتا تھا۔ چھ آدمی تھے ان میں ایک ابو بکر عبدالرحمن تھے^۳۔

زہد و عبادت :

زہد و تقویٰ کا رنگ نہایت گہرا تھا۔ مدینہ کے عابد ترین بزرگوں میں تھے۔ زہد و عبادت اور نمازوں کی کثرت کی وجہ سے ”راہب قریش“ ان کو لقب ہو گیا تھا۔ حافظ ذہبی لکھتے ہیں کہ وہ صالح، عبادت گزار اور خدا پرست تھے^۴۔ کئی کئی دن کا مسلسل روزہ رکھتے تھے ان کے بھائی عمرو بن عبدالرحمن کا بیان ہے کہ وہ روزے پر روزے رکھتے تھے اور درمیان میں افطار نہ کرتے تھے^۵۔

امانت : امانت ان کا خاص وصف تھا۔ انہیں امانت میں اس قدر اہتمام تھا کہ اگر کوئی شخص ان کے پاس کوئی شے امانت رکھتا ہے اور اس کا کچھ حصہ ضائع ہو جاتا تو خواہ امانت رکھنے والا معاف ہی کیوں نہ کر دیتا مگر پوری امانت واپس کرتے^۶۔

حضرت عثمان بن محمد کا بیان ہے کہ عروہ نے ابو بکر کے پاس کچھ مال امانت رکھوا دیا وہ مال یا اس کا کچھ حصہ ضائع ہو گیا۔ عروہ نے کہلا بھیجا کہ تم پر اس کی ذمہ داری نہیں ہے تمہاری حیثیت تو امین کی تھی۔ انہوں نے جواب دیا کہ یہ مجھے معلوم ہے کہ مجھ پر تاوان نہیں ہے لیکن میں یہ پسند نہیں کرتا کہ قریش میں تمہاری زبان سے یہ الفاظ نکلے کہ میری امانت ضائع ہو گئی ہے۔ غرض عروہ کے کہنے کے باوجود نہ مانے اور اپنی املاک بچ کر پوری امانت واپس کی^۷۔

فیاضی : نہایت فیاض اور سیر چشم تھے^۸۔

۱۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۵۵ ۲۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۱۲۔ ص ۳۰ ۳۔ اعلام المؤمنین۔ جلد اول۔ ص ۲۴
۴۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۱۲۔ ص ۳۱ ۵۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۱۵۲ ۶۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۵۲
۷۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۱۲۔ ص ۳۱ ۸۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۱۵۲ ۹۔ ایضاً

بنی اُمیہ میں منزلت :

اُموی خلفاء ان کی اتنی منزلت کرتے تھے کہ ان کی وجہ سے اہل مدینہ کو اُمویوں کی جانب سے امن حاصل ہو گیا تھا۔ عبد الملک خصوصیت کے ساتھ ان کی بڑی عزت کرتا تھا۔ وہ کہا کرتا تھا کہ بنی اُمیہ کے ساتھ اہل مدینہ کی روش کی بناء پر میں ان کے ساتھ برائی کا ارادہ کرتا ہوں لیکن ابو بکر بن عبد الرحمن کا خیال آ جاتا ہے تو شرم آنے لگتی ہے اور ارادہ ترک کر دیتا ہوں۔ عبد الملک اپنے بعد ہونے والے خلفاء ولید اور سلیمان کو بھی ابو بکر کی تعظیم و تکریم کی وصیت کرتا گیا تھا۔^۱

وفات : ایک دن عصر کی نماز پڑھ کر غسل خانہ گئے وہاں گر پڑے، فوراً زبان سے نکلا، ”میں نے آج شروع دن میں خدا کی قسم کوئی نئی بات نہیں کی تھی“۔ اسی دن غروب آفتاب سے پہلے انتقال کر گئے۔ یہ ۹۴ھ کا واقعہ ہے۔^۲

(۸۹) ابور جاء عطار دی

نام و نسب : ابور جاء اور ان کے والد کے نام کے بارے مختلف بیانات ہیں۔ ایک بیان یہ ہے کہ ان کا عمران اور والد کا نام ملخان ہے، دوسرا یہ ہے کہ والد کا نام تیم ہے، تیسرا یہ ہے کہ ان کا نام عطار اور والد کا نام پرویز ہے۔ ان تینوں بیانات میں اکثر ارباب سیر کے نزدیک پہلا زیادہ صحیح ہے۔ حافظ ذہبی اور ابن حجر نے اسی کو اختیار کیا ہے۔ ابور جاء کنیت ہے اور اسی سے وہ زیادہ مشہور ہیں۔ نسبی تعلق قبیلہ تیم سے تھا۔^۳

اسلام : ابور جاء نے آنحضرت ﷺ کا زمانہ پایا تھا۔ لیکن اس وقت بالکل نوخیز تھے۔ عہد نبوی میں عرصہ تک ان کا قبیلہ اسلام سے بھاگتا رہا، لیکن پھر آخر میں اسے اسلام کا طوق غلامی گردن میں ڈالنا پڑا۔ ان واقعات کو خود ر جاء کی زبان سے سنو۔

ان کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی بعثت کے زمانہ میں میں اپنے چشمے ”سند“ پر اُونٹوں کی چرائی پر تھا کہ اطلاع ملی کہ عرب میں ایک شخص مبعوث ہوا ہے، جو لوگ اس کی اطاعت نہیں کرتے وہ ان کو قتل کر دیتا ہے۔ یہ خبر سن کر ہم لو اپنے اہل و عیال کو لے کر بنی سعد کا میدان عبور کر کے بھاگ گئے۔ وہاں جا کر معلوم ہوا کہ اس شخص سے بچنے کی سبیل ”لا الہ الا اللہ محمد عبدہ و رسولہ“ کی شہادت ہے۔ جو شخص اس کا اقرار کر لیتا ہے اس کی جان اور اس کا مال محفوظ ہو جاتا ہے۔ یہ معلوم

کر کے ہونگ لوٹ آئے اور اسلام میں داخل ہو گئے۔ یہ فتح مکہ کا زمانہ تھا۔ اگرچہ ابورجاء عہد رسالت ﷺ میں مشرف بہ اسلام ہو گئے لیکن آنحضرت ﷺ کے دیدار اور القاء کے شرف سے محروم رہے۔

فضل و کمال :

ابورجاء کے زمانہ میں بہت سے اصحاب موجود تھے اس لئے انہیں حصول کمال کا پورا موقع ملا۔ حافظ ذہبی لکھتے ہیں : من كبار علماء التابعین كان ثقة ثبتاً عالماً عاملاً۔

قرآن : قرآن کے ممتاز عالم تھے۔ اس کی تعلیم انہوں نے ابو موسیٰ اشعریؓ اور مفسر القرآن حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے حاصل کی تھی۔ ان کی تعلیم نے انہیں قرآن کا عالم بنادیا۔

حدیث : حدیث میں حضرت عمرؓ، عمران بن حسینؓ، ابن عباسؓ، سمرہ بن جندبؓ اور ام المؤمنین عائشہ صدیقہؓ سے ان کی روایات ملتی ہیں۔ ان سے روایات کرنے والوں میں ایوب، جریر بن حازم عوف الاعرابی، عمران المقصیر، مہدی بن میمون، ابوالاشہب، حماد بن نجیع، سعید بن ابی ربیعہ، ابو عثمان اور حسن بن ذکوان وغیرہ لائق ذکر ہیں۔

زہد و عبادت :

زہد و عبادت میں بھی ممتاز تھے۔ حافظ ذہبی لکھتے ہیں کہ وہ بڑے عبادت گزار، نماز پڑھنے والے اور تلاوت کرنے والے شیخ تھے۔ رمضان میں تراویح میں تین قرآن ختم کرتے تھے۔ امامت : اپنے علمی مذہبی کمالات کی وجہ سے اپنے قبیلہ کے امام تھے اور چالیس سال تک یہ خدمت انجام دی۔

وفات : ان کے زمانہ وفات کے بارے میں بہت اختلاف ہے۔ بعضوں کے نزدیک عمر بن عبدالعزیز کے عہد خلافت میں بعضوں کے نزدیک ۱۰۵ھ میں، بعضوں کے نزدیک ۱۰۷ھ میں، بعضوں کے نزدیک ۱۰۸ھ میں اور بعضوں کے نزدیک ۱۰۹ھ میں وفات پائی۔ اس کم و بیش ایک سو بیس سال کی عمر تھی۔ ان کے وفات پر فرزدق شاعر نے یہ شعر کہا۔

الم تر ان الناس مات کبیر

وقد عاش قبل البحث بعث محمد

۱۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق اول۔ ص ۱۰۱ ۲۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۵۷ ۳۔ ایضاً۔ ۴۔ ایضاً۔

۵۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ص ۱۰۱ ۶۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۸۔ ص ۱۳۰ ۷۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۵۷

۸۔ ایضاً ۹۔ ایضاً۔ ص ۱۰۱ ۱۰۔ تمام اقوال ابن سعد الحفاظ اور تہذیب میں ہیں۔ دیکھو کتب مذکورہ حوالہ بالا

(۹۰) ابوالزنادؓ

نام و نسب : عبداللہ نام ہے۔ والد کا نام ذکوان تھا۔ ابو عبدالرحمن کنیت۔ ابوالزناد لقب۔ لقب ہی سے وہ مشہور ہیں۔ نسباً ہمدانی تھے۔ ابوالزناد قریش کی غلامی میں تھے، لیکن غلامی کی نسبت میں اختلاف ہے۔ بعض رملہ بنت ربیعہ کا اور حضرت عثمانؓ کی اولاد کا نام بتاتے ہیں۔

فضل و کمال :

اگرچہ ابوالزناد غلام تھے لیکن اقلیم علم کے تاجدار تھے۔ اکابر تابعین کے بعد جو بزرگوار علم کے مسند نشین ہوئے ان میں ایک نام ابوالزناد کا بھی ہے۔ ان کو جملہ علوم میں یکساں دستگاہ حاصل تھی۔ امام نووی لکھتے ہیں کہ ان کی ثناء، صفت، ان کے فوہ علم، ان کے فضل اور مختلف علوم میں ان کی مہارت، توفیق اور ان کی جلالت پر سب کا اتفاق ہے^۱۔

حدیث : حدیث میں انہوں نے انس بن مالکؓ، عائشہ بنت سعد، ابوامام بن سہل بن حنیف، سعید بن مسیبؓ، ابوسلمہ بن عبدالرحمنؓ، آبان بن عثمانؓ، خارجہ، بنت زید بن ثابتؓ، عبید بن حسینؓ، عروہ بن زبیرؓ، علی بن حسینؓ، عمرو بن عثمانؓ، عبید اللہ بن عبداللہ بن عقبہ اور محمد بن حمزہ سلمی وغیرہ سے فیض اٹھایا تھا^۲۔

ان بزرگوں کے فیض نے ان کو حدیث کا بڑا جلیل القدر حافظ بنادیا تھا۔ امام حدیث سفیان ثوری ان کو امیر المؤمنین فی الحدیث کہتے تھے^۳۔ علامہ ثقہ اور کثیر الحدیث لکھتے ہیں^۴۔

تلامذہ : ان کے لڑکے عبدالرحمن اور القاسم، صالح بن کیسان، ابی ملک، اعمش عبید اللہ ابن عمرو بن عثمان، ہشام بن عروہ، شعیب بن ابی حمزہ، ابن الحق، موسیٰ بن عقبہ، سعید بن ابی بلال، زائدہ بن قدامہ اور سفیان وغیرہ ان کے زمرہ تلامذہ میں تھے^۵۔

فقہ : فقہ میں بھی امتیازی درجہ رکھتے تھے۔ ان کا شمار فقہائے مدینہ میں تھا۔ فقہ میں وہ مشہور فقیہ تابعی ربیعہ رائی کے مقابلہ کے سمجھے جاتے تھے۔ امام ابو حنیفہ کو ربیعہ سے مرجع سمجھتے تھے۔ ربیعہ سے پہلے انہی کی ذات مرجوعہ تھی، لیکن ربیعہ کی مسند پچھنے کے بعد ان کا حلقہ درس خالی ہو گیا اور ان کے تمام تلامذہ ربیعہ کی طرف رجوع ہو گئے^۶۔

۲۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ص ۲۳۳۔ جلد ۵۔ ص ۲۰۲۔ ۲۰۳

۱۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ص ۲۳۳

۵۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ص ۲۳۳۔ بحوالہ ابن سعد

۳۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۲۱

۴۔ تہذیب الاسماء۔ جلد ۵۔ ص ۲۰۳

جامعیت اور حلقہٴ درس کی وسعت :

ابوالزناد کی جامعیت کی مناسبت سے ان کا حلقہٴ درس بھی نہایت وسیع تھا۔ اس میں مختلف علوم و فنون کے سینکڑوں طلبہ کا ہجوم رہتا ہے۔ عبد ربہ بن سعید کا بیان ہے کہ میں نے ابوالزناد کا اس شان سے مسجد نبوی میں داخل ہوتے ہوئے دیکھا ہے کہ ان کے ساتھ طلبہ کا بادشاہوں جیسا ہجوم تھا۔ اس ہجوم میں فرائض کے سائلین بھی ہوتے تھے اور احسان کے بھی۔ شعر کے بھی اور معصلات کے بھی۔^۱ لیث بن سعد کا بیان ہے کہ میں نے ابوالزناد کے پیچھے بہ یک وقت فقہ، شعر و شاعری اور مختلف علوم کے تین تین سو طالب علم دیکھے ہیں۔^۲ مذہبی علوم کے علاوہ زبان ادب و انشا اور فصاحت و بلاغت میں بھی دستگاہ تھی۔ علامہ ابن سعد لکھتے ہیں : کان فصیحاً بصیراً بالعربیہ۔^۳

غیر مذہبی علوم کی جانچ پڑتال ان کے سپرد تھی۔ ایک مرتبہ وہ اسی سلسلہ میں شام گئے تھے۔^۴

عقل و فرزانگی :

اس علم کے ساتھ انہوں نے دنیاوی عقل و فرزانگی سے بھی وافر حصہ پایا تھا۔^۵

وفات : باختلاف روایت رمضان ۱۳۰ھ یا ۱۳۱ھ میں دفعۃً انتقال ہوا۔^۶ وفات کے وقت چھیاسٹھ سال کی عمر تھی۔^۷

(۹۱) ابوسلمہ بن عبد الرحمنؒ

نام و نسب : عبد اللہ نام ہے۔ ابوسلمہ کنیت۔ کنیت نے اتنی شہرت حاصل کی کہ نام کی جگہ لے لی۔ چنانچہ بعضوں کے نزدیک ان کا نام ہی ابوسلمہ تھا۔ مشہور صحابی حضرت عبد الرحمن بن عوف کے فرزند ہیں۔ ماں کا نام تماضر تھا۔ ننھیالی شجرہ یہ ہے : تماضر بنت صغ بن عمرو بن ثعلبہ بن حارث بن حصین بن ضمضم بن عدی بن جناب بن ہبل کلبی۔

فضل و کمال :

حضرت عبد الرحمن بن عوفؒ کا درجہ اس سے ظاہر ہے کہ وہ عشرہ مبشرہ میں تھے۔ ابوسلمہ نے انہی کی آغوش میں علم و عمل میں پرورش پائی تھی۔ باپ کے فیض تربیت سے وہ یگانہ عصر بن گئے تھے۔

۱۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۴۱ ۲۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ق ۲۔ ص ۲۲۲ ۳۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۳۰

۴۔ ایضاً ۵۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ق ۲۔ ص ۲۲۲ ۶۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۱۴۱

۷۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ق ۲۔ ص ۲۲۲

بعض علماء ان کو مدینہ کے فقہائے سبعہ میں شمار کرتے ہیں لیکن یہ رائے مختلف فیہ ہے مگر اس سلسلہ میں ان کا نام لیا جانا ہی ان کے کمال کی سب سے بڑی سند ہے ان کی علمی جلالت اور امامت پر علماء کا اتفاق ہے۔ امام نووی لکھتے ہیں کہ ابوسلمہ کی امامت ان کے مرتبہ کی بلندی اور ان کی رفیع المنزلی پر سب کا اتفاق ہے^۱۔

حدیث : حدیث میں انہوں نے اپنے والد حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ کے علاوہ اکابر صحابہ میں حضرت عثمانؓ، طلحہؓ، عبادہ بن صامتؓ، ابوقادہؓ، ابودرداءؓ، اسامہ بن زیدؓ، حسان بن ثابتؓ، رافع بن خدیجؓ، ثوبانؓ، نافع بن حارثؓ، عبداللہ بن سلامؓ، ابو ہریرہؓ، عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ، عبداللہ بن عباسؓ، ابن عمرؓ، ابوسعید خدریؓ، انس بن مالکؓ، جابرؓ، معاویہؓ، ام المؤمنین عائشہ صدیقہؓ اور ام سلمہؓ وغیرہ اور بہت سے اکابر تابعین سے استفادہ کیا تھا^۲۔

ان بزرگوں کے فیض نے ان کو امام حدیث بنا دیا تھا۔ حافظ ذہبی لکھتے ہیں کہ وہ بڑے آئمہ تابعین میں اکثر العلم، ثقہ، اور عالم تھے^۳۔ علامہ ابن سعد لکھتے ہیں : كان ثقة فقيها كثير الحديث۔

تمام اکابر علماء ان کی کثرت حفظ کے معترف تھے^۴۔ زہری کا بیان ہے کہ ابراہیم بن عبداللہ بن قارظ مجھ سے کہتے تھے کہ تمہاری قوم میں دو آدمیوں سے بڑا عالم حدیث میں نہیں دیکھا۔ ایک عروہ بن زبیر، دوسرے ابوسلمہ بن عبدالرحمن^۵۔ امام زہری کہتے تھے کہ میں نے چار آدمیوں کو علم کا دربان پایا، ان چار میں ایک ابوسلمہ کا نام ہے^۶۔

تلامذہ : امام شعبیؒ، عبدالرحمن الا عرج، عراق بن مالک، عمرو بن دینار، ابو حازم ابوسلمہ بن دینار، زہریؒ، یحییٰ بن سعید انصاری اور یحییٰ بن ابی کثیر وغیرہ آپ کے تلامذہ میں ہیں^۷۔

فقہ : فقہ میں ابوسعید سلمہ کا پایا اتنا بلند تھا کہ علماء ان کو مدینہ کے فقہائے سبعہ میں شمار کرتے ہیں۔ علامہ ابن سعد ان کو فقیہ لکھتے ہیں^۸۔ فقہ میں انہوں نے فقیہ الامت عبداللہ بن عباسؓ سے استفادہ کیا تھا^۹۔ بعض اوقات فقہی مسائل میں استاد کو ان کی رائے پلٹا دیتے تھے۔ حافظ ذہبی لکھتے ہیں کہ ابو سلمہ ابن عباسؓ سے تفقہ حاصل کرتے تھے اور مسائل پر ان سے بحث و مناظرہ کر کے ان کو ان کی رائے سے پلٹا دیتے تھے^{۱۰}۔

۱۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ص ۲۴۱ ۲۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۱۲۔ ص ۱۱۵ ۳۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۵۴

۴۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۱۱۶ ۵۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۱۱۔ ص ۱۱۶ ۶۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۵۴

۷۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ق ۲۔ ص ۲۴۱ ۸۔ ایضاً۔ ص ۲۴۰ ۹۔ ابن سعد۔ جلد ۵۔ ص ۱۱۶

۱۰۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۴۵

عہدہ قضا: امیر معاویہؓ کے عہد خلافت میں سعید بن العاص حاکم مدینہ نے ان کو مدینہ الرسول کے عہدہ قضا پر ممتاز کیا، لیکن پھر بعد کے تغیرات میں وہ اس عہدہ پر نہ رہ سکے اور سعید بن العاص کی معزولی کے بعد اس کے جانشین مروان نے ابوسلمہ کو ہٹا دیا۔^۱

وفات: ولید بن عبد الملک کے عہد خلافت ۹۴ھ میں وفات پائی۔ ایک روایت یہ ہے، ۱۰۴ھ میں انتقال کے وقت بہتر سال عمر تھی۔^۲

حلیہ: ابوسلمہ نہایت حسین و جمیل تھے۔ عبد اللہ بن ابی یعقوب کا بیان ہے کہ ابوسلمہ بڑے صبیح تھے۔ ان کا چہرہ تابانی میں ہر قلی دینار معلوم ہوتا تھا۔ سر اور ڈاڑھی کے بال سپید ہو گئے تھے۔ ان میں کبھی حنا اور کبھی وسہ کا خضاب لگاتے تھے۔^۳

(۹۲) ابوالعالیہ ریاحیؓ

نام و نسب: رفیع نام ہے۔ ابوالعالیہ کنیت۔ کنیت ہی سے وہ زیادہ مشہور ہیں۔ والدہ کا نام مہران تھا۔ قبیلہ بنی ریاح کی ایک عورت کے غلام تھے۔ اس نسبت سے ریاحی کہلاتے ہیں۔

اسلام: انہوں نے جاہلیت اور اسلام دونوں کا زمانہ پایا۔ لیکن عہد نبویؐ میں شرف اسلام سے محروم رہے۔ آنحضرت ﷺ کی وفات کے دو سال بعد اسلام لائے۔^۴

آزادی: روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ قبول اسلام کے بعد عرصہ تک غلامی میں رہے۔ پھر ان کی مالکہ نے انہیں آزاد کر دیا۔^۵

ان کی آزادی کا واقعہ جس کے متعلق خود ان کا بیان یہ ہے کہ میں ایک عورت کا غلام تھا۔ جب اس نے مجھے آزاد کرنے کا ارادہ کیا تو اس کے چچیرے بھائیوں نے روکا، اگر اس کو آزاد کر دو گی تو وہ کوفہ جا کر بالکل مفقود الجبر ہو جائے گا۔ لیکن وہ آزاد کرنے کا فیصلہ کر چکی تھی۔ اس لئے ایک جمعہ کو میرے پاس آئی اور مجھ سے پوچھ کر جامع مسجد کی طرف چلی۔ میں بھی ساتھ ہولیا۔ مسجد پہنچنے کے بعد امام نے ہم کو منبر پر کھڑا کر دیا۔

عورت نے میرا ہاتھ پکڑ کر ان الفاظ میں میری آزادی کا اعلان کیا، ”خدا یا میں تیرے پاس اس کو (آخرت کے لئے) جمع کرتی ہوں۔ مسجد والو! گواہ رہنا، یہ غلام خدا کے لئے آزاد ہے۔“

آئندہ حق معرفت کے علاوہ اس پر کسی کا کوئی حق نہیں ہے۔ یہ کہہ کر وہ مجھے چھوڑ کر چلی گئی، اس کے بعد پھر وہ نہیں دکھائی دی۔^۱

فضل و کمال :

علمی اعتبار سے ممتاز تابعین میں تھے۔ علامہ نووی لکھتے ہیں کہ وہ کبار تابعین میں تھے۔ ابو القاسم طبری کا بیان ہے کہ ان کی توثیق پر سب کا اتفاق ہے۔^۲

قرآن : ان کا خاص موضوع کتاب اللہ تھا۔ قرآن کی تعلیم انہوں نے مشہور عالم قرآن حضرت ابی بن کعبؓ سے حاصل کی تھی۔ اس کا آغاز غلامی ہی کے زمانہ سے ہو گیا تھا۔

ان کا خود بیان ہے کہ میں غلام تھا۔ اپنے اہل کی خدمت کرتا تھا اور قرآن اور عربی کی کتاب سیکھتا تھا۔^۳ لیکن باضابطہ تعلیم قبول اسلام کے ساتھ آٹھ سال کے بعد جب کہ وہ بڑی عمر پہنچ گئے تھے، شروع کی تھی۔ اور اس شوق اور محنت سے حاصل کی کہ جماعت تابعین میں قرآن کے سب سے بڑے عالم بن گئے۔

حضرت ابو بکر ابن داؤد کا بیان ہے کہ صحابہ میں ابو العالیہ ریاچی سے بڑھ کر عالم قرآن کوئی نہ تھا۔^۴ ابن عساکر نے ان کو مفسر لکھتے ہیں۔^۵

حدیث : حدیث میں علامہ ابن سعد انہیں کثیر الحدیث لکھتے ہیں۔^۶ حضرت علیؓ، عبداللہ بن مسعودؓ، ابو موسیٰ اشعریؓ، ابویوب انصاریؓ، ابی بن کعبؓ، ثوبانؓ، حذیفہؓ، ابن عباسؓ، ابن عمرؓ، رافع بن خدیجؓ، ابوسعید خدریؓ، ابو ہریرہؓ، ابو بردہؓ، انس بن مالکؓ، ابو ذر غفاریؓ جیسے اکابر صحابہ سے انہوں نے حدیث میں فیض اٹھایا تھا۔^۷

اخذ حدیث میں احتیاط :

حدیث لینے میں وہ بڑے محتاط تھے۔ جب تک اصل راوی کی زبان سے نہ سن لیتے تھے۔ اس وقت تک کسی دوسرے کے بیان پر اعتماد نہ کرتے تھے۔ چنانچہ کہتے تھے کہ ہم لوگ بصرہ میں رسول اللہ ﷺ کے اصحاب کی روایات سنتے تھے۔ مگر اس وقت تک ان پر اعتماد نہ کرتے تھے۔ جب تک مدینہ جا کر خود ان کی زبان سے نہ سن لیتے تھے۔^۸

۱۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق اول۔ ص ۸۱ آزادی کا واقعہ دو روایتوں میں ہے۔ ہم نے دونوں کا خلاصہ لے لیا ہے۔

۲۔ تہذیب ال۱۱۔ جلد اول۔ ص ۲۵۱ ۳۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق اول۔ ص ۸۲ ۴۔ ایضاً۔ ص ۸۱

۵۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۵۳ ۶۔ شذرات الذہب۔ جلد اول۔ ص ۱۰۲ ۷۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق اول۔ ص ۸۵

۸۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۳۔ ص ۱۸۲ ۹۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق اول۔ ص ۸۲

تلامذہ : ان سے فیض اٹھانے والوں میں خالد الخداء، داؤد بن ابی ہند، محمد بن سیرین، یوسف بن عبداللہ، ربیع بن انس، بکر المزنی، ثابت البنانی، حمید بن ہلال، قتادہ اور منصور وغیرہ قابل ذکر ہیں۔^۱

صحابہ میں منزلت :

اگرچہ ابو العالیہ غلام رہ چکے تھے، لیکن ان کے علمی کمالات کی بنا پر بڑے بڑے صحابہ ان کی عزت کرتے تھے۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ اتنی عزت کرتے تھے کہ ابو العالیہ جب ان کے پاس جاتے تو ابن عباسؓ ان کو اونچے مقام پر بٹھاتے اور معززین قریش ان کے نیچے ہوتے، اور اس اعزاز سے بٹھانے کے بعد فرماتے۔ علم اسی طرح شریف کے شرف میں اضافہ کرتا ہے۔ اور ملوک کو تخت پر بٹھاتا ہے۔^۲

ایک مرتبہ وہ ابن عباسؓ کی ولایت بصرہ کے زمانہ میں ان کے پاس گئے۔ ابن عباسؓ نے ان کا ہاتھ پکڑ کر اپنے ساتھ بٹھالیا۔ یہ عزت افزائی دیکھ کر ایک تیمی سے نہ رہا گیا وہ بول اٹھایہ غلام ہیں۔^۳

عبادت : ابو العالیہ میں اس علم کے ساتھ اسی درجہ کا عمل بھی تھا، بڑے خوش اوقات اور عبادت گزار تھے۔ شب بیداری اور تلاوت قرآن کا خاص ذوق تھا۔ ایک زمانہ میں وہ رات بھر نمازیں پڑھتے تھے اور ایک شب میں پورا قرآن ختم کر دیتے تھے لیکن اس عبادت شاقہ پر مداومت نہ کر سکے۔

ان کا بیان ہے کہ ہم چند غلام تھے، ان میں بعض نیکیں ادا کرتے اور بعض خدمت کرتے تھے۔ ہم سب رات بھر جاگ کر ایک شب میں پورا قرآن ختم کرتے، لیکن جب یہ گراں گزرنے لگا تو پھر دو راتوں میں ختم کرنے لگے۔ جب یہ بھی نہ بھرسکا تو تین راتوں میں ختم کرنے لگے لیکن اتنا بھی نہ ہو سکا اور ایک دوسرے سے شکایت کرنے لگے۔ تو ہم رسول اللہ ﷺ کے اصحاب سے ملے، انہوں نے کہا کہ ایک ہفتہ میں ختم کر لیا کرو، ان کی ہدایت کے بعد ہم لوگ نمازیں پڑھنے کے ساتھ سونے بھی لگے اس وقت وہ بار جاتا رہا۔^۴

۱۔ تہذیب التہذیب - جلد ۳ - ص ۲۸۴

۲۔ تذکرۃ الحفاظ - جلد اول - ص ۵۳

۳۔ ابن سعد - جلد ۷ - ق اول - ص ۸۲

۴۔ ایضاً - ص ۸۱

رہبانیت سے اجتناب :

لیکن اس عبادت و ریاضت کے ساتھ رہبانیت سے اتنا احتراز تھا کہ راہبانہ لباس تک پسند نہ کرتے تھے۔ ایک مرتبہ ابو امیہ الکرم ان سے ملنے کے لئے آئے۔ ابو امیہ کے بدن پر صوف کے کپڑے تھے۔ ان کو دیکھ کر ابو العالیہ نے کہا یہ راہبوں کا لباس و طریقہ ہے، مسلمان جب آپس میں ایک دوسرے سے ملنے کے لئے جاتے ہیں تو اچھے لباس میں جاتے ہیں^۱۔

عمل خیر کا اظہار نہایت برا سمجھتے تھے، اور ایسے شخص کو ریا کار سمجھتے تھے۔ ابوخلدہ کا بیان ہے کہ ابو العالیہ کہتے تھے کہ جب تم کسی شخص کو یہ کہتے سنا کہ میں خدا کے لئے دوستی اور خدا کے لئے دشمنی کرتا ہوں تو اس کی تقلید نہ کرو^۲۔

انفاق فی سبیل اللہ :

خدا کی راہ میں خرچ کرنے میں بڑے فیاض تھے۔ انہوں نے اپنا کل مال یا اس کا بڑا حصہ خدا کی راہ میں امور خیر کے لئے وقف کر دیا تھا۔ ابن سعد کی ایک روایت کے الفاظ یہ ہیں :
فاوصی ابی العالیہ بمالہ کلہ^۳۔ دوسری روایت میں ہے کہ ابو العالیہ نے کہا کہ میں نے سمنے اور چاندی میں جو کچھ بھی چھوڑا ہے۔ اس کا ایک تہائی خدا کی راہ کے لئے ہے، ایک تہائی اہل بیت رسول اللہ ﷺ کے لئے اور ایک تہائی غریب مسلمانوں کے لئے، البتہ اس میں سے میری بیوی کا حق تم لوگ دینا^۴۔

غلاموں کی آزادی :

غلاموں کو لوجہ اللہ آزاد کرتے تھے، ایک مرتبہ ایک غلام کو آزاد کیا، اس کی آزادی نامے پر یہ الفاظ تھے، ایک مسلمان نے ایک جوان غلام کو بطور سائبہ کے لوجہ اللہ آزاد کیا، نیک کام لینے کے علاوہ اس پر کسی کا کوئی حق نہیں ہے^۵۔

زکوٰۃ و صدقات :

زکوٰۃ نہایت پابندی سے ادا کرتے تھے، اور اس کو تقسیم کرنے کے لئے مدینہ پہنچتے تھے۔ ابوخلدہ کا بیان ہے کہ ابو العالیہ اپنے مال کی زکوٰۃ اس کے مصارف میں صرف کرنے کے لئے اہل بیت نبوی ﷺ کے پاس مدینہ بھیجتے تھے^۶۔

خانہ جنگی سے اجتناب :

ابوالعالیہ بڑے بہادر اور جنگ آزما تھے، لیکن ان کی بہادری مسلمانوں کے مقابلہ میں نہ صرف ہوتی تھی۔ ان کے زمانہ میں صفین وغیرہ کی بڑی بڑی لڑائیاں ہوئیں، جن سے بہت کم مسلمان بچ سکے۔ یہ بھی نبرد آزمائی کے شوق سے نکلے، لیکن پھر میدان جنگ سے پلٹ آئے۔

ابوخلدہ کا بیان ہے کہ ابوالعالیہ کہتے تھے کہ علیؑ اور معاویہؓ کی جنگ کے زمانہ میں میں جوان تھا۔ جنگ میرے لئے لذیذ کھانوں سے زیادہ مرغوب تھی۔ اس لئے میں بھی پوری تیاری کے ساتھ میدان جنگ میں پہنچا اور ایسی عظیم الشان فوجیں دیکھیں، جن کے سرے نظر نہ آتے تھے۔

ان میں سے جب ایک فریق تکبیر و تہلیل کرتا تھا، تو دوسرا بھی کرتا تھا۔ میں نے اپنے دل میں خیال کیا کہ میں کس فریق کو مومن سمجھوں اور کس کو کافر، اور کس کا ساتھ دوں۔ کسی نے مجھے مجبور تو کیا نہیں ہے یہ سوچنے کے بعد شام بھی نہ ہونے پائی تھی کہ لوٹ آیا۔

مشتبہات سے اجتناب :

مشتبہ چیزوں سے اتنی احتیاط کرتے تھے کہ ان پیشہوروں اور عہدہ داروں کے یہاں جن کی کمائی میں کچھ بھی مشتبہ مال کا احتمال ہوتا تھا پانی تک نہ پیتے تھے۔ چنانچہ صراف اور عشار (عشر وصول کرنے والے) کے یہاں پانی نہ پیتے تھے۔

ابوخلدہ کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ میں ابوالعالیہ کے پاس گیا، وہ کھانا لائے۔ اس میں ترکاری بھی تھی۔ اس کے متعلق انہوں نے کہا یہ وہ ترکاری نہیں ہے۔ جس میں کسی شے کا احتمال ہو، یہ میرے بھائی انس بن مالکؓ نے اپنے باغ سے بھیجی ہے۔ میں نے کہا ترکاری میں کیا ہوتا ہے فرمایا وہ ہمیشہ گندے اور برے مقامات پر اُگتی ہے جہاں پیشاب اور نجس چھتھڑے ہوتے ہیں۔

بے تکلفی :

طبعاً نہایت سادہ مزاج اور بے تکلف تھے۔ اپنے لئے کسی قسم کا اہتمام پسند نہ تھا۔ جہاں جاتے تھے صاحب خانہ سے پہلے ہی کہہ دیتے تھے کہ گھر میں جو کچھ موجود ہے وہی لانا بازار وغیرہ سے کوئی شے نہ خریدنا۔

وفات : بروایت صحیح ۹۳ھ میں وفات پائی۔

(۹۳) ابو عبد الرحمن السلمیؓ

نام و نسب : عبد اللہ نام ہے۔ ابو عبد الرحمن کنیت۔ کنیت سے زیادہ مشہور ہیں۔ والد کا نام حبیب تھا، نسبا سلمی تھے۔

فضل و کمال : علمی اعتبار سے کوفہ کے قراء اور علماء میں ان کا شمار تھا^۱۔

قرآن : ان کا خاص موضوع کتاب اللہ تھا۔ اس کے قاری بھی تھے۔ اور عالم بھی، قرآت کافن حضرت علیؓ اور اپنے والد سے حاصل کیا تھا۔ تفسیر القرآن کی تعلیم ان علماء سے حاصل کی تھی، جنہوں نے اس محنت سے قرآن پڑھا تھا کہ دس آیات پڑھنے کے بعد جب تک اس کے متعلق تمام باتیں نہ معلوم کر لیتے آگے نہ بڑھتے تھے^۲۔

قرآن کی تعلیم کے ساتھ ساتھ وہ اس پر عمل بھی کرتے جاتے تھے۔ چنانچہ فرماتے تھے ہم لوگ قرآن کے ساتھ اس پر عمل کرنا بھی سیکھتے ہیں ہمارے بعد ایسے لوگ قرآن کے وارث ہوں گے جو قرآن کو پانی کی طرح پیئیں گے، اور ان کے زرخرہ سے نیچے نہ اترے گا^۳۔

حافظ ذہبی کی تصریح سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عثمانؓ، علیؓ اور عبد اللہ بن مسعودؓ سے انہوں نے تعلیم حاصل کی تھی^۴۔

درس قرآن :

قرآن کا درس بھی دیتے تھے۔ لیکن اس کا کوئی معاوضہ لینا پسند نہ کرتے تھے۔ عمرو بن حریث کے لڑکے کو انہوں نے قرآن کی تعلیم دی تھی۔ ان کے پاس سواری کا اونٹ اور اس کی جھول جتھی۔ انہوں نے یہ کہہ کر واپس کر دیا کہ ہم لوگ کتاب اللہ پر کوئی اجرت نہیں لیتے^۵۔ کامل چالیس سال تک مسجد میں قرآن کا درس دیا تھا^۶۔

حدیث : حدیث کے بھی حافظ تھے۔ علامہ ابن سعد لکھتے ہیں، کان ثقتہ کثیر الحدیث۔ صحابہ میں انہوں نے حضرت عمرؓ، عثمانؓ، علیؓ، سعد بن ابی وقاصؓ، خالد بن ولیدؓ، عبد اللہ بن مسعودؓ، حذیفہؓ، ابو موسیٰ اشعریؓ، ابو درداءؓ، ابو ہریرہؓ سے روایتیں کی ہیں۔

۱۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۵۰ ۲۔ ابن سعد۔ جلد ۱۱۹۔ ص ۱۲۰ ۳۔ ایضاً۔ ص ۱۱۹

۴۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۵۰ ۵۔ ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۱۲۰ ۶۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۵۔ ص ۱۸۴

ان سے استفادہ کرنے والوں میں ابراہیم نخعی، علقمہ بن مرشد، سعد بن عبیدہ، اسحاق، سمیع، سعد بن جبیر، ابوالخصین اسدی، عطاء بن ثابت وغیرہ قابل ذکر ہیں۔
وفات : عبدالملک کے عہد خلافت ۳۷ھ میں کوفہ میں وفات پائی۔ مسجد ان کا اوڑھنا بچھونا تھی۔ مرض الموت میں بھی مسجد ہی میں تھے۔ عطاء بن سائب نے جا کر عرض کیا خدا آپ پر رحم کرے، آپ اپنے بستر پر منتقل ہو جاتے تو اچھا تھا۔
 فرمایا، ”میں نے ایک شخص سے سنا ہے کہ رسول اللہ ﷺ فرماتے تھے کہ بندہ جب تک مسجد میں نماز کے انتظار میں رہتا ہے۔ وہ گویا نماز ہی کی حالت میں رہتا ہے اور ملائکہ اس کے لئے دعائے رحمت کرتے رہتے ہیں اس لئے میں چاہتا ہوں کہ مسجد ہی میں مروں۔“^۵

۹۴) ابو عثمان نہدیؓ

نام و نسب : عبدالرحمن نام، ابو عثمان کنیت، کنیت ہی سے مشہور ہیں، نسب نامہ یہ ہے : عبدالرحمن ابن مل بن عمرو بن عدی بن وہب بن ربیعہ بن سعد بن خزیمہ بن کعب بن رفاعہ بن مالک بن نہد ابن زید بن لیث بن سود بن اسلم بن الحاف بن قضاء۔
 اسلام : ابو عثمان نے جاہلیت اور اسلام دونوں کا زمانہ پایا تھا۔ زمانہ جاہلیت میں عام عربوں کی طرح بتوں کی پرستش کرتے تھے۔ عہد رسالت میں اسلام قبول کیا۔ لیکن آنحضرت ﷺ کی زیارت سے محروم رہے۔ لیکن صدقات برابر آنحضرت ﷺ کے تحصیلداروں کو ادا کرتے تھے۔
 عہد فاروقی : عہد صدیقی میں ان کا پتہ نہیں چلتا۔ حضرت عمرؓ کے عہد خلافت میں مدینہ آئے اور عراق کی اکثر مہموں قادسیہ، جلولاء، تستر، نہاوند، یرموک وغیرہ میں شرکت کی سعادت حاصل کی تھی۔^۶

فضل و کمال : علمی اعتبار سے کوئی ممتاز شخصیت نہ رکھتے تھے لیکن سلمان فارسیؓ کی صحبت میں بارہ سال رہے تھے۔ ان کے فیض صحبت سے اتنا علم حاصل ہو گیا تھا کہ علماء میں شمار ہوتا تھا۔

۱۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۵۔ ص ۱۸۴ ۲۔ ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۱۲۱ ۳۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۵۔ ص ۱۸۴
 ۴۔ ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۱۲۱ ۵۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۶۔ ص ۲۷۷ ۶۔ تاریخ خطیب۔ جلد ۱۰۔ ص ۲۰۳
 ۷۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۶۔ ص ۲۷۸ ۸۔ تاریخ خطیب۔ جلد ۱۰۔ ص ۲۰۳ ۹۔ شذرات الذہب۔ جلد ۱۔ ص ۱۱۸
 ۱۰۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۵۶

حدیث : حدیث میں حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ، سعدؓ، سعیدؓ، طلحہؓ، سلمان فارسیؓ، ابن مسعودؓ، حذیفہؓ، ابوذرؓ، ابی بن کعبؓ، اسامہ بن زیدؓ، بلالؓ، حنظلہ کاتبؓ، ابوسعید خدریؓ اور ابوموسیٰ اشعریؓ جیسے اکابر صحابہ سے ان کی روایات ملتی ہیں۔

ثابت البنانی، قتادہؓ، عاصم الاحول، سلیمان التیمی، خالد الخذاء، ایوب سختیانی اور حمید الطویل جیسے ممتاز علماء ان کے فیض یافتہ تھے۔

عبادت و ریاضت :

حضرت ابو عثمان کا امتیازی وصف ان کی عبادت و ریاضت اور ان کا زہد و تقویٰ تھا۔ اس میں وہ اپنے معاصرین میں ممتاز شخصیت رکھتے تھے۔ حافظ ذہبی لکھتے ہیں کہ وہ عالم قائم اللیل اور صائم النہار تھے۔ نمازیں اتنی پڑھتے تھے کہ بے ہوش ہو جاتے تھے۔

ان کا دامن کسی معصیت سے آلودہ نہیں ہوا۔ ان کے تلمیذ سلیمان التیمی کا بیان ہے کہ جہاں تک میرا خیال ہے ان سے کبھی ان سے کوئی گناہ سرزد نہیں ہوا۔

ذکر خدا : فرماتے تھے میں جانتا ہوں کہ خدا مجھے کس وقت یاد کرتا ہے کسی نے پوچھا کیسے، فرمایا، اللہ تبارک تعالیٰ فرماتا ہے: ”اذ کرو نی اذ کر کم“ اس لئے جب میں اس کو یاد کرتا ہوں تو وہ بھی مجھے یاد کرتا ہوں۔ اور جب ہم اس سے دعا کرتے ہیں تو اس کی قسم وہ قبول کرتا ہے پھر فرماتا ہے۔

اہل بیت نبوی سے عقیدت :

اہل بیت کرام سے اتنی عقیدت تھی کہ کوفہ وطن تھا۔ لیکن جب حضرت امام حسینؑ کی شہادت کا واقعہ پیش آیا تو کوفہ چھوڑ کر بصرہ کی سکونت اختیار کر لی اور فرمایا میں ایسے شہر میں نہیں رہ سکتا جس میں رسول اللہ ﷺ کا نواسہ شہید کیا گیا ہو۔

وفات : سند وفات کے بارے میں اختلاف ہے۔ بروایت صحیح ۱۰۰ھ یا اس کے لگ بھگ انتقال فرمایا، اس وقت ایک سو میں سال کی عمر تھی۔

۱۔ تہذیب التبذیب۔ جلد ۶۔ ص ۲۷۸ ۲۔ ایضاً ۳۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۵۶ ۴۔ ایضاً
۵۔ ابن سعد۔ جلد اول۔ ق اول۔ ص ۲۹ ۶۔ ایضاً۔ ص ۷۰ ۷۔ تاریخ خطیب۔ جلد ۱۰۔ ص ۲۰۵

(۹۵) ابو قلابہ جریؓ

نام و نسب : عبد اللہ نام ہے۔ ابو قلابہ کنیت۔ کنیت ہی سے زیادہ مشہور ہیں۔ نسب نامہ یہ ہے :
عبد اللہ بن زید بن عمر بن نائل بن مالک بن عبید بن علقمہ بن سعد جری بصری۔

فضل و کمال :

علمی اعتبار سے بصرہ کے ممتاز تابعین میں تھے۔ حافظ ابن حجر اور حافظ ذہبی دونوں ان کو
علمائے اعلام میں لکھتے ہیں۔ ابن عماد حنبلی امام اور علم و عمل میں راس العلماء لکھتے ہیں۔
حدیث : حدیث کا ان کو خاص ذوق تھا۔ اور اس کی بڑی جستجو رہتی تھی۔ ایک ایک حدیث کے لئے
کئی کئی دن تک ایک مقام پر ٹھہرے رہتے تھے۔

ایک مرتبہ ایک حدیث کی تحقیق کے لئے تین دن تک مدینہ میں مقیم رہے۔ اس کے علاوہ
ان کا وہاں اور کوئی کام نہ تھا۔ اس ذوق و جستجو نے ان کو ممتاز حافظ حدیث بنادیا تھا۔ علامہ ابن سعد
ان کو ثقہ اور کثیر الحدیث لکھتے ہیں۔

صحابہ میں ثابت بن ضحاک، سمرہ بن جندب، عمرو بن سلمہ جری مالک بن حویرث، انس بن
مالک انصاری، انس بن مالک کعمی، ابن عباس، ابن عمر، معاویہ، ابو ہریرہ، نعمان بن بشیر، ابو ثعلبہ
خشنی وغیرہ سے روایات ملتی ہیں۔

تلامذہ : ان سے روایت کرنے والوں میں ایوب، خالد الخذاء، ابو رجاء یحییٰ بن ابی کثیر اشعث
ابن عبد الرحمن جری وغیرہ لائق ذکر ہیں۔

اعتدال فی الروایت :

ان سے سماع حدیث کے بڑے بڑے علماء شائق رہتے تھے۔ مگر یہ احتیاط کی وجہ سے
بہت کم بیان کرتے تھے۔ ابو خالد کا بیان ہے کہ ہم لوگ حدیثیں سننے کے لئے ابو قلابہ کے پاس
جاتے تھے۔ وہ تین حدیثیں سنانے کے بعد کہتے، بس اب سنا چکا۔ عمر بن عبد العزیز جیسے بزرگ ان
سے فرمائش کر کے حدیث سنتے تھے۔

۱۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۸۲ و تہذیب التہذیب۔ جلد ۵۔ ص ۲۲۳ ۲۔ شذرات الذہب۔ جلد اول۔ ص ۱۲۶

۳۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ص ۱۳۲ ۴۔ ایضاً ۵۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۵۔ ص ۲۲۵ ۶۔ ایضاً

عمر بن مسمون کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ ابو قلابہ عمر بن عبد العزیز کے پاس گئے۔ انہوں نے حدیثیں سنانے کی فرمائش کی۔ انہوں نے جواب دیا، امیر المؤمنین میں زیادہ حدیثیں بیان کرنے اور بالکل سکوت اختیار کرنے دونوں کو برا سمجھتا ہوں۔^۱

فقہ : میں ان کا پایہ بلند تھا۔ ایوب کا بیان ہے کہ خدا کی قسم ابو قلابہ فقہائے ذوی الالباب میں تھے۔^۲

قضاء کا ملکہ : اس فقہی کمال کی وجہ سے انہیں قضاء کا خاص ملکہ تھا۔ ایوب کا بیان ہے کہ میں نے بصرہ میں ابو قلابہ سے زیادہ فیصلہ کرنے کی استعداد رکھنے والا نہیں دیکھا۔ مسلم بن یسار کہتے تھے کہ اگر ابو قلابہ عجم میں ہوتے تو قاضی القضاء ہوتے۔^۳

عہدہ قضاء سے انکار :

لیکن اس استعداد کے باوجود عہدہ قضاء سے بہت گھبراتے تھے۔ ایوب کہتے تھے کہ میں نے ان کو قضا کا جتنا بڑا عالم پایا، اتنا ہی سختی سے اس سے بھاگنے والا اور اس کو برا سمجھنے والا پایا۔

وہ عہدہ قضا کے لئے بلائے گئے۔ ان کو اس سے اتنی نفرت تھی کہ اس کے خوف سے شام بھاگ گئے۔ ایک عرصہ کے بعد جب واپس آئے تو میں نے ان سے کہا، اگر آپ قضاء کا عہدہ قبول کر لئے ہوتے اور لوگوں میں انصاف کرتے تو اس میں آپ کو اجر ملتا۔ جواب دیا، ایوب مانا ایک شخص تیراک ہے، لیکن اگر وہ سمندر میں پڑ جائے تو بتاؤ کتنا تیر سکتا ہے۔^۴

کتب خانہ :

اگرچہ اس زمانہ میں کتب خانوں کا رواج کم بلکہ نہ ہونے کے برابر تھا۔ لیکن ابو قلابہ کے ذوق علمی نے کتابوں کا متعدد ذخیرہ جمع کر لیا تھا۔ مرض الموت میں اس کے متعلق وصیت کرتے گئے تھے کہ ایوب سختانی کو دے دی جائیں، اگر وہ زندہ نہ ہوں تو جلا دی جائیں۔^۵

بدعات سے نفرت :

عقائد و اعمال میں سلف صالحین کا نمونہ اور اس بارے میں اتنے سخت تھے کہ مبتدعین کے مقابلہ میں تلوار تک اٹھانا جائز کر دیا۔ ایسے لوگوں سے ملنا اور بحث اور مباحثہ کرنا بھی پسند نہ تھا۔ چنانچہ لوگوں کو منع کرتے تھے کہ ہوا پرستوں (مبتدعین) کے پاس نہ بیٹھو اور نہ ان سے مجادلہ کرو۔ مجھے ڈر ہے

۱۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق ۱ اول۔ ص ۱۳۴ ۲۔ ایضاً۔ ص ۱۳۴ ۳۔ ایضاً۔ ص ۱۳۴ ۴۔ ایضاً۔ ص ۱۳۴

۵۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق ۱ اول۔ ص ۱۳۵

کہ وہ تم کو اپنی گمراہی میں مبتلا اور جس شے کو تم اچھی طرح جانتے ہو اس میں مشکوک نہ کر دیں۔ ان کا علاج وہ صرف تلوار سمجھتے تھے۔ ایوب کا بیان ہے کہ ابو قلابہ کہتے تھے کہ ہوس پرست (مبتدعین) گمراہ ہیں۔ میرے نزدیک ان کی جگہ یقینی دوزخ ہے۔ میں نے ان کا پورا تجربہ کیا ہے جو نئی رائے نیا قول ظاہر کرتا ہے، وہ بغیر تلوار کے اس سے باز نہیں آتا۔ نفاق کی بہت سی قسمیں ہیں۔ (ان میں سے ایک یہ بھی ہے)۔ پھر یہ آیتیں :

۱۔ ”منہم من عاہد اللہ“

انہی میں سے وہ لوگ بھی ہیں جنہوں نے خدا سے عہد کیا۔

۲۔ ”ومنہم الذین ابو ذون النبی“

اور انہی میں وہ لوگ ہیں جو نبی کو اذیت دیتے تھے۔

۳۔ ”ومنہم من یلمزک فی الصدقات“

اور انہی میں ہیں جو صدقات کی تقسیم میں تم پر الزام لگاتے ہیں۔

تلاوت کر کے فرمایا اگرچہ ان کے اقوال مختلف ہوتے ہیں۔ لیکن شک اور تکذیب پر سب کا اتفاق ہوتا ہے اور یہ مختلف اقوال رکھنے والے سب کے سب تلوار کے مستحق ہوتے ہیں اور ان کا مستقر دوزخ ہے۔

مبتدعین کو اپنے پاس آنے تک نہ دیتے تھے۔ جب ان کے یہاں کوئی شخص آتا تو بغیر اطمینان کئے آنے کی اجازت نہ دیتے تھے۔ غیلان بن جریر کا بیان ہے کہ میں ایک مرتبہ ان کے ساتھ مکہ جانا چاہتا تھا، اس لئے ان کے پاس گیا اور اندر آنے کی اجازت چاہی۔ انہوں نے کہا اگر ضروری نہیں ہو تو اندر آ سکتے ہو۔

ایک گمراہ کن بدعت :

آج کل مذہب کے رنگ میں یہ نیا گمراہ کن مذہب پھیل رہا ہے کہ لوگ حدیث کے مقابلہ میں کتاب اللہ کا مقابلہ کرتے ہیں۔ ابو قلابہ ایسے مذہب پرستوں کو گمراہ سمجھتے تھے۔ چنانچہ فرماتے تھے کہ جب تم کسی سے کوئی سنت بیان کرو اور وہ اس کے جواب میں یہ کہے کہ اس کو چھوڑو اور کتاب اللہ کو پیش کرو تو اس کو گمراہ سمجھو۔

عرفان نفس :

اپنی حقیقت پہچاننے والے کو نجات کا اور خود فراموش کو ہلاکت کا مستوجب سمجھتے تھے، فرماتے تھے کہ جس شخص کو دوسرے لوگ خود اس سے زیادہ جانتے ہوں وہ ہلاکت کا اور جو شخص خود اپنے نفس کو دوسروں سے زیادہ پہچانتا ہو وہ نجات پانے کا مستحق ہے۔ حقیقی دولت مندی اور حقیقی علم خدا کے عطیہ پر قناعت کو حقیقی دولت مندی اور دوسروں کے علم سے استفادہ کرنے والے کو حقیقی عالم سمجھتے تھے۔ کسی نے آپ سے سوال کیا کہ سب سے غنی کون ہے فرمایا جو اس شے پر راضی ہو جو خدا نے اسے دی ہے۔ پھر سائل نے پوچھا کہ بڑا عالم کون ہے، جواب دیا جو دوسروں کے علم سے اپنے علم میں اضافہ کرتا ہے۔^۱

ابتلاء و آزمائش پر صبر :

صبر و شکر اور تسلیم و رضا میں آپ کا پایہ نہایت بلند تھا۔ بڑی سے بڑی مصیبت اور آزمائش کے موقع پر صبر کا دامن ہاتھ سے نہ چھوٹا تھا۔ عبدالمومن بن خالد کا بیان ہے کہ آخر عمر میں ابو قلابہ کے ہاتھ پاؤں اور آنکھیں سب اعضا بیکار ہو گئے تھے۔ ان مصائب کے باوجود ان کی زبان پر حمد و شکر کے علاوہ کوئی کلمہ نہ تھا۔^۲

ان کی ہستی دوسروں کے لئے موجب خیر و برکت تھی، حضرت عمرؓ بن عبدالعزیز شامیوں سے فرماتے تھے کہ جب تک تم میں یہ (ابو قلابہ) موجود ہیں اس وقت تک تم لوگ بھلائی میں رہو گے۔^۳

وفات : مرض الموت میں عمر بن عبدالعزیز ان کی عیادت کو آئے اور انہیں شہادت و استقلال کی تلقین کی اسی بیماری میں وفات پائی۔ یہ ۱۰۴ھ یا ۱۰۵ھ تھا۔^۴

(۹۶) ابو وائل بن سلمہؓ

نام و نسب : شفیق نام ہے۔ ابو وائل کنیت۔ والد کا نام سلمہ تھا۔ نسب قبیلہ اسد بن خزیمہ سے تھے شفیق اپنے نام سے زیادہ کنیت سے مشہور ہیں۔

۱۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق اول۔ ص ۱۳۳ ۲۔ ایضاً ۳۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۸۲

۴۔ تہذیب و تہذیب۔ جلد ۵۔ ص ۲۲۵ ۵۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق اول۔ ص ۱۳۵

عہد رسالت :

ابو وائل عہد رسالت میں موجود تھے، لیکن کم سن تھے۔ عمر بن مروان کا بیان ہے کہ میں نے ایک مرتبہ ابو وائل سے پوچھا کہ اُمّی نے نبی ﷺ کا زمانہ پایا تھا۔ انہوں نے کہا ہاں آپ کو دیکھا تھا۔ لیکن اس وقت میں نو خیز لڑکا تھا^۱۔ لیکن بروایت صحیح وہ تابعی ہیں۔

اسلام : ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ اسی زمانہ میں وہ مشرف باسلام ہوئے۔ مغیرہ کا بیان ہے کہ ابو وائل کہتے تھے کہ ہمارے قبیلہ میں نبی ﷺ کا تحصیلداریا۔ وہ ہم سے ہر پچاس اونٹنیوں پر ایک اونٹنی لیتا تھا۔ میرے پاس ایک مینڈھا تھا میں نے اس کو لاکر پیش کیا اور کہا اس کا صدقہ لو۔ اس نے کہا اس میں صدقہ نہیں ہے^۲۔

عہد صدیقی :

عہد صدیقی میں ان کے قبیلہ نے بھی صدقہ دینے سے انکار کر دیا تھا۔ ابو وائل بھی اس جماعت میں شامل تھے سلیمان الأعمش کا بیان ہے کہ شفیق مجھ سے کہتے تھے کاش تم ہم کو بزانہ کے معرکہ میں خالد بن ولید کے مقابلہ میں بھاگتے ہوئے دیکھے ہوتے۔ اس دم میں اونٹ سے گر پڑا تھا اور میری گردن ٹوٹے ٹوٹے پچی تھی۔ اگر میں اس دن ہلاک ہو گیا ہوتا تو میرے لئے دوزخ یقینی تھی^۳۔ لیکن پران کے قبیلہ نے زکوٰۃ ادا کر کے اطاعت قبول کر لی تھی۔

عہد فاروقی میں تلافی مافات :

عہد فاروقی میں انہوں نے اس لغزش کی پوری تلافی کر دی۔ عراق کی فوج کشی میں مجاہدانہ شریک ہوئے۔ قادسیہ کے مشہور معرکہ میں موجود تھے^۴۔

شام کی مہم میں بھی ان کی شرکت کا پتہ چلتا ہے خود ان کی زبانی یہ روایت ہے کہ میں عمر بن الخطابؓ کے ساتھ شام کے فوج کشی میں شریک ہوا غالباً اس سے مراد سفر شام میں حضرت عمرؓ کی مشالعت ہوگی۔

عمر فاروقی کا برتاؤ :

ان کے خدمات کی بنا پر حضرت عمرؓ ان کا بڑا لحاظ کرتے تھے ان کا بیان ہے کہ عمرؓ نے مجھ کو اپنے ہاتھ سے چار عطیے دیئے اور کہا ایک نعرہ تکبیر دنیا و مافیہا سے بہتر ہے^۵۔

۱۔ ابن سعد۔ جلد ۷۔ ق اول۔ ص ۱۳۵ ۲۔ ایضاً ۳۔ عہد صدیقی میں بنی اسد پر فوج کشی کا معرکہ

۴۔ ایضاً۔ ص ۱۴

۵۔ ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۱۴

جنگ صفین :

عہد مرتضوی میں حضرت علیؑ کی حمایت میں جنگ صفین میں نکلے لیکن بعد میں اس شرکت پر متاسف تھے۔ اُمّش کا بیان ہے کہ کسی نے ابو وائل سے پوچھا کہ آپ نے جنگ صفین میں شرکت کی تھی؟ فرمایا ہاں شریک ہوا تھا، لیکن دونوں صفیں نہات بُری تھیں۔^۱

حجاج اور ابو وائل :

اموی عہد میں ابو وائل کی بڑی عزت و وقعت تھی۔ حجاج خصوصیت کے ساتھ بہت مہربان تھا۔ اس نے آپ کے سامنے بعض بڑے عہدے پیش کئے لیکن آپ نے قبول کرنے سے انکار کیا۔^۲

خود آپ کا بیان ہے کہ حجاج جب (کوفہ) آیا تو مجھے بلا بھیجا میں اس کی طلبی پر گیا۔ اس نے مجھ سے پوچھا آپ کا نام کیا ہے۔ میں نے کہا تم کو معلوم ہی ہو گا ورنہ مجھے بلاتے کیسے، پوچھا آپ کو کتنا قرآن یاد ہے۔ میں نے کہا اتنا کہ اگر میں اس کی پابندی کروں تو وہ میرے لئے کافی ہو۔^۳

ان سوالات کے بعد اس نے کہا میں نے آپ کو اس لئے بلایا ہے کہ آپ کو بعض عہدے دینا چاہتا ہوں۔ میں نے پوچھا کون سا عہدہ۔ اس نے کہا سلسلہ^۴ (بیڑی)۔ میں نے کہا یہ عہدہ ان لوگوں کے لئے موزوں ہے جو ذمہ داری کے ساتھ اس کام کو انجام دے سکیں۔ اگر آپ مجھ سے مدد لینا چاہتے ہیں تو ایسے عقل خوردہ سے مدد لیں جس کا بُرے مددگاروں سے سابقہ ہوگا۔ اس لئے اگر آپ مجھے اس عہدہ سے معاف رکھیں تو میرے لئے زیادہ بہتر ہوگا۔ اور اگر آپ کو اصرار ہے تو میں اس پر خطر عہدہ کو قبول کرنے کے لئے تیار ہوں۔

مگر یہ بھی عرض کر دوں کہ ایسی جماعت میں جبکہ میں آپ کا عہدہ دار نہیں ہوں، جب راتوں کو آپ کو یاد کرتا ہوں تو نیند اُڑ جاتی ہے تو جب عہدہ دار رہوں گا تو کیا حال ہوگا۔ لوگ آپ سے اس قدر خائف ہیں کہ اس سے بیشتر کسی امیر سے اتنا خائف نہ ہوئے ہوں گے۔

میری ان باتوں کو اس نے پسند کیا اور کہا اس کی وجہ یہ ہے کہ کوئی شخص خون ریزی میں مجھ سے زیادہ جری اور بے باک بھی نہیں ہے۔ میں ایسے ایسے کام کر گزرا، جس کے پاس جاتے ہوئے لوگ ڈرتے تھے۔ میری اس سختی کی وجہ سے میری مشکلات آسان ہو گئیں۔

خدا آپ پر رحم کرے اب آپ جائے۔ اگر آپ کے علاوہ کوئی دوسرا موزوں شخص مل گیا تو آپ کو زحمت نہ دوں گا ورنہ پھر آپ کو اس میں ڈالنا پڑے گا۔ غرض کسی طرح چھٹکارا حاصل کرنے کے بعد ابوہائل واپس آئے اور پھر کبھی حجاج کے پاس نہ گئے۔^۱

تحصیل زکوٰۃ کا عہدہ :

بعض روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ اموی دور میں وہ تحصیل زکوٰۃ کے عہدہ پر تھے۔ مہاجر ابوالحسن کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ میں ابو بردہ اور شفیق کے پاس جو بیت المال میں تھے زکوٰۃ لے کر گیا، انہوں نے اس کو داخل کر لیا۔ اسی روایت کے ایک راوی سعد لکھتے ہیں کہ میں دوبارہ زکوٰۃ لے کر گیا تو تنہا ابوہائل تھے۔ انہوں نے کہا اس کو واپس لے جاؤ، اور اس کے مصارف میں اس کو صرف کر دو۔ میں نے کہا مٰؤلفۃ القلوب کا حصہ کیا کروں؟ انہوں نے کہا ”اسے دوسرے لوگوں کو دے دو“۔^۲

فضل و کمال :

علمی اعتبار سے ابوہائل کوفہ کے ممتاز علما میں تھے۔ حافظ ذہبی ان کو کوفہ کا شیخ اور عالم لکھتے ہیں۔^۳ علامہ نووی لکھتے ہیں کہ ان کی توثیق اور جلالت پر سب اتفاق ہے۔^۴

قرآن : قرآن کے حافظ تھے، ذ اور ذی ایسے تھے کہ وہ مہینہ میں پورے قرآن کی تعلیم حاصل کر لی تھی، لیکن تفسیر بیان کرنے میں بڑے محتاط تھے۔^۵

حدیث : حفظ حدیث میں علاء ابن سعد ان کو ثقہ اور کثیر الحدیث لکھتے ہیں۔^۶ صحابہ میں انہوں نے حضرت ابو بکرؓ، عمرؓ، عثمانؓ، علیؓ، معاذ بن جبلؓ، سعد بن ابی وقاصؓ، عبداللہ بن مسعودؓ، حذیفہ بن یمانؓ، حباب بن ارتؓ، کعب بن عجرہؓ، ابو مسعود انصاریؓ، ابو موسیٰؓ، اشعریؓ اور ابو ہریرہؓ وغیرہ جیسے اکابر حفاظ سے روایتیں کی ہیں۔^۷ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی احادیث خصوصیت کے ساتھ ان کے حافظ میں زیادہ محفوظ تھیں کوفہ میں ان کی احادیث کا ان سے بڑا کوئی حافظ نہ تھا۔^۸

تلامذہ : بڑے بڑے تابعی ان کے خرمین کمال کے خوشہ چین تھے۔ اکابر تابعین میں شعبیؓ، عاصم اور اعمش۔ اور عام محدثین میں منصورؓ، زبید الیمامیؓ، حبیب بن ابی ثابتؓ، عاصم بن بھدلہؓ، عہدہ بن لبابہؓ اور عمرو بن مروہؓ وغیرہ نے ان سے فیض پایا تھا۔^۹

۱۔ ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۲۶۱ ۲۔ ایضاً۔ ص ۶۵ ۳۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۵۱ ۴۔ تہذیب التہذیب۔ جلد اول۔
 ق اول۔ ص ۲۴۷ ۵۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۵۱ ۶۔ ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۶۹ ۷۔ تہذیب التہذیب۔
 جلد ۴۔ ص ۳۶۱ ۸۔ تہذیب الاسماء۔ جلد اول۔ ق اول۔ ص ۲۴۷ ۹۔ تہذیب التہذیب۔ جلد ۴۔ ص ۳۶۲

علماء میں ابو وائل کا درجہ :

اس عہد کے اکابر ان کو خیار تابعین میں شمار کرتے ہیں۔ اعمش کا بیان ہے کہ ابراہیم نے مجھ سے ہدایت کی تھی کہ تم شفیق سے استفادہ کیا کرو، عبد اللہ بن مسعود کے اصحاب اس زمانہ میں جب کہ ان کی بڑی تعداد موجود تھی سب کے سب انہیں اپنی جماعت کے خیار میں شمار کرتے تھے^۱۔

خشیتِ الہی :

ان کے دل پر خشیتِ الہی کا اس قدر غلبہ تھا کہ جب ان کے سامنے تذکیر و تخویف ہوتی تو ان کی آنکھوں سے آنسو جاری ہو جاتے^۲۔

زہد و عبادت :

بصرہ کے عابد تابعین میں شمار تھا۔ عبادت ان کا خاص مشغلہ تھا۔ ابن حبان کا بیان ہے کہ وہ ثقات میں تھے کوفہ میں بود و باش اختیار کر لی تھی، اور یہاں کے عابد و زاہد لوگوں میں تھے^۳۔

آپ کی عبادت کا خاص وقت تاریکی شب تھا۔ سجدہ میں نہایت الحاح و زاری کے ساتھ دعا کرتے تھے۔ خدایا مجھے معاف کر اور میری مغفرت فرما اگر تو مجھے معاف کر دے کہ مسلسل گناہوں کو معاف کر دے گا اور اگر عذاب دے گا تو عذاب دینے میں تو ظالم نہ ہوگا^۴۔

جہاد فی سبیل اللہ اور دنیا سے بے تعلقی :

دنیا سے محض برائے نام تعلق تھا۔ رہنے کے لئے ایک معمولی سا چھپر کا جھونپڑا تھا جس میں وہ اور ان کا رفیق جہاد گھوڑا رہتا تھا۔ جب جہاد کے لئے جانے لگتے تو چھپر اکھاڑ دیتے جب واپس آتے تو پھر بنا لیتے^۵۔

کسبِ حلال :

کسبِ حلال کا بڑا خیال تھا۔ مفت کی دولت کے انبار کے مقابلہ میں حلال کے ایک درہم کو زیادہ پسند کرتے تھے چنانچہ فرماتے تھے کہ تجارت کا ایک درہم مجھے اپنے وظیفہ کے دس درہم سے زیادہ پسند ہے^۶۔

۳۔ تہذیبِ امتہذیب۔ جلد ۴۔ ص ۳۶۳

۲۔ ایضاً۔ ص ۶۸

۱۔ ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۶۷

۶۔ ایضاً

۵۔ ایضاً۔ ص ۶۸

۴۔ ابن سعد۔ جلد اول۔ ص ۶۷

ان کی ذات باعثِ برکت تھی :

ان کے ان اخلاقی اور روحانی کمالات کی وجہ سے لوگ ان کو اپنے لئے باعثِ رحمت و برکت سمجھتے تھے۔ ابراہیم کہتے تھے کہ ہر مقام میں ایک ایسی ہستی ضرور ہوتی ہے جس کے طفیل میں وہ آبادی بلاؤں سے محفوظ رہتی ہے۔ مجھے کو امید ہے کہ شفیق بھی ایسے ہی لوگوں میں ہیں ^۱۔ صحابہ تک ان کے کمالات اخلاقی کے معترف تھے عبداللہ بن مسور پر ان کا اتنا اثر تھا کہ جب انہیں دیکھتے تو فرماتے کہ یہ ”نائب“ ہیں ^۲۔

وفات : ۸۲ھ میں وفات پائی۔ واندی کے بیان کے مطابق عمر بن عبدالعزیز کے زمانہ میں انتقال ہوا۔ لیکن یہ صحیح نہیں معلوم ہوا کیونکہ اس اعتبار سے ان کی عمر بہت بڑھ جاتی ہے ^۳۔



۱۔ تہذیب الہندیہ۔ جلد اول۔ ق اول۔ ص ۲۴۷

۲۔ ابن سعد۔ جلد ۶۔ ص ۶۸

۳۔ تذکرۃ الحفاظ۔ جلد اول۔ ص ۵۲



ابوحنیفہؒ الامام

۸۰ ————— ۱۵۰

تحریر

استاذ الحدیث

حضرت مولانا بدر عالم صاحب مہاجر مدنی قدس سرہ
فاضل دارالعلوم دیوبند و رفیق ندوۃ المصنفین

نوٹ : تابعین کرامؒ کی اس جلد میں ایک جلیل القدر تابعی حضرت نعمان بن ثابت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے حالات شامل نہیں تھے۔ بعض احباب کی توجہ دلانے پر حضرت مولانا بدر عالم صاحب میرٹھیؒ کی اس موضوع پر ایک مختصر تحریر شامل کتاب کی جا رہی ہے۔ تفصیلی حالات و سوانح کے سلسلہ میں حضرت امام اعظمؒ کی سیرت پر تحریر کردہ اردو اور عربی کی ضخیم اور دیگر مستند کتب کی طرف مراجعت کی جائے۔

ناشر

ابو حنیفۃ الامام

ولادت ۸۰ھ وفات ۱۵۰ھ

شجرہ نسب : مورخ ابن خلکان نے امام اعظمؒ کا شجرہ نسب اس طرح نقل کیا ہے : ”ابو حنیفۃ النعمان بن ثابت بن زوطی بن ماہ“ اور زوطی کو زاء کے پیش اور طاء کے زبر اور آخر میں یا، مقصورہ کے ساتھ ضبط کیا ہے۔ لیکن امام صاحب کے پوتے نے جو شجرہ نسب اپنے دادا کا خود بیان کیا ہے، وہ اس طرح ہے : اسمعیل بن حماد بن النعمان بن ثابت بن النعمان بن المرزبان۔

علامہ شبلی کا خیال یہ ہے کہ جب زوطی اسلام لائے ہوں گے تو ان کا نام نعمان رکھ دیا گیا ہوگا اس لئے جب اسمعیل نے اپنا شجرہ نسب بیان کیا تو اپنے دادا کے اسلامی نام ہی کا ذکر کیا ہے۔ صحیح روایات کی بناء پر یہ طے شدہ ہے کہ امام صاحب کے والد ماجد کی ولادت اسلام ہی پر ہوئی ہے۔ خطیب بغدادی نے جو کچھ اس کے خلاف لکھا ہے، وہ محض بیاض اور ان کے مشہور تعصب پر مبنی ہے۔ غالباً اسی خیال کی تائید کے لئے انہوں نے حسب ذیل روایت بھی نقل کی ہے۔

”کان ابو حنیفۃ اسمہ عتیک بن زوطرة فسمى نفسه النعمان واباه ثابتاً“

”ابو حنیفہ کا نام عتیک اور ان کے والد کا زوطرہ تھا۔ پھر انہوں نے اپنا نام نعمان اور اپنے والد کا ثابت بدل دیا تھا۔“

اس کا راوی ”الساہی“ مختلف فیہ ہونے کے علاوہ مشہور متعصب ہے تاہم اگر اس کو صحیح تسلیم کر لیا جائے تو غالباً ثابت کو زوطرہ ان کے والد زوطی کی مناسبت سے کہا گیا ہوگا۔

ہمارے نزدیک نام و نسب کے فیصلہ کے لئے سب سے زیادہ معتبر شہادت خود اہل خاندان ہی کی ہو سکتی ہے۔ لہذا یہاں اسمعیل کے بیان کے خلاف جو بیانات بھی ہیں وہ سب مرجوح یا قابل توجہ ہوں گے۔ اسمعیل یہ بھی نقل فرماتے ہیں کہ ہمارے پردادا ثابت زمانہ طفولیت میں حضرت علیؑ کی خدمت میں حاضر ہوئے تھے۔ آپؑ نے ان کے اور ان کی اولاد کے حق میں دعا برکت فرمائی تھی اور ہمیں امید ہے کہ ان کی یہ دعا ہمارے حق میں ضرور قبول ہوئی ہوگی۔ وہ کہتے ہیں کہ ثابت کے والد

نعمان وہی ہیں جو حضرت علیؑ کی خدمت میں ہدیہ لے کر حاضر ہوئے تھے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ امام اعظمؒ کے خاندان کو حضرت علیؑ سے ہمیشہ خاص تعلق رہا ہے اور اسی بناء پر انہوں نے ثابت اور ان کی اولاد کے لئے خصوصیت سے دعا فرمائی ہوگی۔ اسمعیل یہ بھی بیان کرتے ہیں کہ ہم فارسی النسل ہیں۔ ہمارے باپ دادے سب آزاد لوگ تھے اس کے بعد قسم کھا کر کہتے ہیں۔

”واللہ ما وقع علینا رِق قط“

”خدا کی قسم بے غلامی کی ذلت میں ہم کبھی مبتلا نہیں ہوئے۔“

اُن کے اس تاکید کی بیان سے اس غلط شہرت کی تردید ہوتی ہے جو امام صاحب کے دادا کے متعلق پیدا ہو گئی تھی کہ وہ بنی تیم اللہ کے آزاد کردہ غلام تھے۔ اسمعیل امام اعظمؒ کے پوتے ہیں اس لئے یہ نہیں کہا جاسکتا کہ ان کو اپنے دادا کے حالات کی بھی پوری تحقیق نہ ہوگی۔ اسلامی عہد میں رقیۃ کی غلط فہمی پیدا ہو جانا وہ بھی عجم کے نسب میں کچھ بعید نہیں ہے اور واقعہ کی حقیقت منکشف ہو جانے کے بعد غلط فہمیوں کے اسباب بیان کرنے کی مفت در دوسری اٹھانا بھی غیر ضروری ہے۔ ہمارے نزدیک اس افواہ کو شہرت دینے میں بہت بڑا دخل اس خلش کو بھی ہے جو امام اعظمؒ سے رقابت کے سلسلے میں بعض علماء کو پیدا ہو گئی تھی۔ علامہ کوثری نے مشکل الآثار کی ایک روایت کی مدد سے یہ ثابت کیا ہے کہ آپ کو مولیٰ حلیف کے معنی میں کہا گیا تھا۔ اگر بالفرض تاریخ سے صحیح طور پر آپ کا اولاد موالی ہونا ثابت ہو جاتا تو اسلامی نقطہ نظر سے یہ اتنا بڑا عیب بھی نہ تھا، جس کی مدافعت کرنا ہمارے لئے ضروری ہوتا۔ لیکن افسوس یہ ہے کہ عصیت کی آنکھ جب خشم آلودہ ہو جاتی ہے تو وہ کوئی ہنراپے حریف میں دیکھنا پسند نہیں کرتی۔

مولد و مدفن : آپ کی پیدائش کوفہ میں اور وفات بغداد میں ہوئی ہے۔ علمی پایہ کے لحاظ سے کوفہ ہمیشہ ممتاز شہر رہا ہے۔ علامہ کوثری نے نصب الراية کے مقدمہ میں اس کی مختصر تاریخ لکھی ہے، ہم اس کا خلاصہ یہاں درج کرتے ہیں۔

کوفہ ایک اسلامی شہر ہے جو عہد فارسی کے عہد میں حکم امیر المؤمنین تعمیر کیا گیا تھا۔ اس کے ارد گرد فصحاء عرب بسائے گئے اور ان کے تعلیمی نظم و نسق کے لئے سرکاری طور پر حضرت ابن مسعودؓ کو بھیجا گیا۔ ان کی علمی منزلت اس سے ظاہر ہے کہ حضرت عمرؓ نے اہل کوفہ کو یہ لکھا تھا کہ ابن مسعودؓ کی مجھے یہاں خود بھی ضرورت تھی، لیکن تمہاری ضرورت کو مقدم سمجھ کر تمہاری تعلیم کے لئے ان کو بھیج رہا ہوں۔ انہوں نے یہاں بیٹھ کر عہد عثمانؓ کے آخری دور تک لوگ قرآن پاک اور دین کے مسائل کی

تعلیم دی۔ ان کی تعلیمی جدوجہد کا یہ نتیجہ ہوا کہ بعض محدثین کے بیان کے مطابق اس نوآباد شہر میں چار ہزار علماء و محدثین پیدا ہو گئے۔ حتیٰ کہ جب حضرت علیؑ کو فہ میں داخل ہوئے تو علم کی یہ شان دیکھ کر بے ساختہ بول اٹھے، ”اللہ تعالیٰ ابن مسعودؓ کا بھلا کرے، انہوں نے تو اس بستی کو علم سے بھر دیا۔“ کو فہ بحالت موجودہ ہی کیا کم تھا کہ اس مہذبہ العلم کی آمد نے اسے اور چار چاند لگا دیئے۔ ایک سعید بن جبیر تنہا یہاں ابن عباسؓ کے علوم کا ایسا نسخہ موجود تھے کہ جب کو فہ والے ان کے پاس کوئی فتویٰ پوچھنے جاتے تو وہ فرماتے کیا تمہارے یہاں سعید بن جبیر موجود نہ تھے یعنی ان کے ہوتے ہوئے یہاں آنے کی کیا ضرورت تھی۔

شععیؒ کے علم کا یہ عالم تھا کہ حضرت ابن عمرؓ جب ان کو مغازی پر بحث کرتے ہوئے دیکھتے تو فرماتے، میں ان غزوات میں آنحضرت ﷺ کے ساتھ شریک رہ چکا ہوں مگر ان کی یادداشت تو مجھ سے بھی زیادہ ہے۔

ابراہیم نخعیؒ کا تو کہنا ہی کیا ہے۔ ابن عبد البرؒ کہتے ہیں کہ اہل نقد کے نزدیک ان کے سب مراہیل صحیح سمجھے جاتے ہیں۔ انہوں نے ابو سعید خدریؓ اور حضرت عائشہؓ وغیرہ کا زمانہ پایا ہے۔ ابو عمران نے ان کو اپنے زمانے کے تمام علماء سے افضل کہا ہے۔ ۹۵ھ میں جب ان کی وفات ہوئی تو ابو عمران نے ایک شخص سے کہا آج تم نے سب سے زیادہ فقیہ شخص کو دفن کر دیا۔ اس نے کہا، کیا حسن بصریؒ سے بھی زیادہ۔ انہوں نے کہا، ایک حسن بصریؒ سے نہیں بلکہ تمام اہل بصرہ، اہل کو فہ، اہل شام اور اہل حجاز سے بھی۔

شععیؒ کہا کرتے تھے کہ ابراہیم فقہ کے گہوارہ میں تو پیدا ہی ہوئے تھے، اس کے بعد وہ ہمارے پاس آئے اور ہماری وہ حدیثیں جو بے غبار تھیں، اپنی فقہ میں شامل کر کے اپنے ساتھ لے گئے۔

مسروق جو کبار تابعین میں ہیں۔ فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ کے صحابہ کا خلاصہ میں نے ان چھ اشخاص میں دیکھا۔ علیؑ، عبد اللہ بن مسعودؓ، عمرؓ، زید بن ثابتؓ، ابو الدرداءؓ اور ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہم پھر نظر ڈالی تو ان سب کے علم کا خلاصہ پہلے دو شخصوں میں پایا۔ حضرت معاذ بن جبلؓ نے جو زبان رسالت سے علم بالحلال والحرام کا تمغہ حاصل کر چکے تھے، اپنے خاص شاگرد عمرو بن میمون کو حکم دیا تھا کہ تحصیل علم کے لئے تم حضرت ابن مسعودؓ کی خدمت میں کو فہ جاؤ۔

کوفہ کی علمی قدر و منزلت کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ مصر میں آنے والے صحابہ کی تعداد محمد بن ربیع حیزی اور سیوطی تین سو سے زیادہ پیش نہیں کر سکے۔۔۔۔۔ اس کے بالمقابل صرف ایک کوفہ میں پندرہ سو ۱۵۰۰ صحابہ کا قیام لکھ رہے ہیں جن میں ستر صحابہ بدری تھے۔ عراق کے بقیہ شہروں میں بسنے والے صحابہ کا ابھی ذکر نہیں ہے۔ (اور یہ تعداد بھی کم ہے ورنہ جو مقام مرکزی چھاؤنی بنا دیا گیا ہو معلوم نہیں کہ وہاں کتنے اور صحابہ کا گذر ہوا ہوگا)۔

راہر مزی اپنی کتاب ”الفاصل“ میں قابوس سے نقل فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے والد سے پوچھا، یہ کیا بات ہے کہ آپ نبی کریم ﷺ کے صحابہ کو چھوڑ کر علقمہ کے پاس جایا کرتے ہیں؟ یہ ابن مسعودؓ کے شاگرد تھے۔ فرمایا، اے جانِ پدر بات یہ ہے کہ میں آنحضرت ﷺ کے صحابہ ”کو خود ان کے پاس مسائل دریافت کرنے کے لئے آتا دیکھتا ہوں۔ شریح جو یہاں کے قاضی تھے، ان کے حق میں حضرت علیؓ کا یہ ارشاد ہے، ”شریح اٹھو اور فیصلہ کرو کیونکہ تم عرب میں سب سے بڑھ کر قاضی ہو“۔ ان کے علاوہ تینتیس^{۳۳} اشخاص یہاں اور بھی ایسے موجود تھے جو صحابہ کی موجودگی میں اربابِ فتویٰ سمجھے جاتے تھے۔

اس دور کے بعد دوسرا دور ان حضرات کے تلامذہ کا شروع ہوتا ہے۔ ان کا عدد بھی ہزاروں سے متجاوز تھا۔ امام ابو بکر ہصاص لکھتے ہیں کہ یرجماء میں حجاج سے جنگ کرنے کے لئے ایک عبدالرحمن بن الاشعث کے ساتھ جو جماعت نکلی تھی، اس میں چار ہزار کی تعداد صرف قرائنا بعین کی تھی۔

راہر مزی انس بن سیرین سے نقل کرتے ہیں۔ جب میں کوفہ پہنچا تو اس وقت تو وہاں چار ہزار حدیث کے طلبہ اور چار سو فقہاء موجود تھے۔ نیز عفان بن مسلم^۱ سے ناقل ہیں کہ جب ہم کوفہ پہنچے تو ہم نے وہاں صرف چار ماہ اقامت کی۔

حدیث کا وہاں یہ چرچا تھا کہ اگر ہم ایک لاکھ حدیثیں لکھنا چاہتے تو لکھ لیتے۔ مگر ہم نے صرف پچاس ہزار حدیثوں پر ہی اکتفا کیا اور صرف وہ حدیثیں جمع کیں جو جمہور کے نزدیک مسلم تھیں۔ اتنی اسی لئے مسلم آئمہ و حفاظ کو بھی طلب حدیث کے لئے کوفہ کا سفر کرنا ناگزیر ہو گیا تھا۔ اگر آج بھی آپ رجال کی کتابیں کھول کر بیٹھیں تو ہزاروں راوی آپ کو کوفہ کے نظر آئیں گے۔ جن کی

۱۔ یہ عفان بن مسلم، امام احمد اور بخاری وغیرہ کے شیخ ہیں۔ علی بن مدینی ان کے متعلق لکھتے ہیں کہ ان کی مادیت تھی کہ اگر حدیث کے کسی حرف میں ان کو ذرا شبہ پڑ جاتا تو اسے سرے سے ترک کر دیا کرتے تھے۔ (تقریب) اب اندازہ فرمائیے کہ جب اس سخت شرط کے ساتھ پچاس ہزار حدیثوں کا ذخیرہ ان کو کوفہ میں مل سکتا ہے تو حدیث کے لحاظ سے کوفہ کا مرتبہ کیا ہوگا۔

روایات سے صحیحین اور غیر صحیحین بھری پڑی ہیں۔ حتیٰ کہ خود امام بخاریؒ فرماتے ہیں کہ میں شمار نہیں کر سکتا کہ حدیث حاصل کرنے لئے کتنی بار کوفہ گیا ہوں۔

خلاصہ یہ ہے کہ مدینہ طیبہ کو اگر مہبط وحی ہونے کا فخر حاصل تھا تو کوفہ کو ہزاروں صحابہ کے مرجع و مسکن ہونے کا بجا فخر حاصل تھا۔ یہی وجہ ہے کہ محدثین کو دیگر بلاد اسلامیہ کے ساتھ اہل کوفہ کا تعامل بھی بڑی اہمیت سے نقل کرنا پڑا ہے۔ یہاں تک کہ امام ترمذی نے فقہ کا کوئی باب کم چھوڑا ہے جہاں اعتناء کے ساتھ اہل کوفہ کا مذہب نقل نہ کیا ہو۔

یہ ہے امام ابو حنیفہؒ کا مولد اور ان کا علمی گہوارہ، جس کے آغوش میں رہ کر ان کی علمی پرورش ہوئی ہے۔ کون کہہ سکتا ہے کہ جو فقہ اس سرزمین میں مدون کی گئی ہو وہ سرِ موبھی کتاب و سنت سے تجاوز کر سکتی ہے۔

حلیہ و اخلاق : خطیب بغدادی ابو نعیم سے نقل کرتے ہیں کہ ابو حنیفہؒ ”خوش رو، خوش لباس، خوشبو پسند کرنے والے، خوش مجلس، نہایت کریم النفس، اور اپنے رفقاء کے بڑے ہمدرد تھے۔ ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ امام صاحب کا قد میانہ تھا۔ نہ بہت کوتاہ، نہ دراز، گفتگو نہایت شیریں، آواز بڑی دلکش اور بڑے قادر الکلام تھے۔ عمر، امام اعظمؒ کے پوتے فرماتے ہیں کہ ابو حنیفہؒ ”کسی قدر دراز قد تھے۔ آپ کے رنگ پر گندم گونی غالب تھی۔ اچھا لباس پہنتے۔ عام طور پر اچھی حالت میں رہتے۔ خوشبو کا استعمال کرتے تھے کہ آپ کی نقل و حرکت کا اندازہ خوشبو کی مہک سے ہو جاتا تھا۔“

آپ ریشم کی تجارت کرتے تھے۔ قیس بن الربیع بیان کرتے ہیں کہ امام صاحب مشائخ اور محدثین سے ایک رقم لے کر ان کے لئے بغداد سے سامان خریدتے اور کوفہ لا کر اُسے فروخت کر دیتے اور سال بہ سال اس کا نفع اپنے پاس جمع رکھنے اور اس نفع سے محدثین کے خورد و نوش لباس وغیرہ کی ضروریات مہیا کرتے، اس سے جو بچ رہتا وہ اُن کے حوالے کر دیتے اور کہتے کہ اسے اپنی دیگر ضروریات میں صرف کولو اور خدا کا شکر ادا کرو۔ میرے شکر کی ضرورت نہیں، کیونکہ میں نے یہ مال اپنے پاس سے تم کو نہیں دیا، یہ تمہارے ہی مال کا نفع ہے۔ یہ اللہ تعالیٰ کا مجھ پر کرم ہے کہ اس نے اس کا ذریعہ مجھے بنا دیا ہے۔

حضرت حسن بن زیاد کہتے ہیں۔ اہل مجلس میں سے ایک شخص پر امام صاحب نے خستہ لباس دیکھا۔ اس سے کہا بیٹھ جاؤ۔ جب محفل برخاست ہو گئی اور یہ تمہارا گیا تو فرمایا، مصلیٰ اٹھا کر جو اس کے نیچے

تم کو ملے وہ لے لو۔ اس نے جا نماز اٹھائی تو نیچے ہزار درہم تھے۔ آپ نے فرمایا، یہ لے لو۔ وہ بولا، میں خود صاحبِ وسعت ہوں، مجھے ضرورت نہیں ہے۔ فرمایا، تو پھر اپنا حال ایسا بناؤ کہ تمہیں دیکھ کر تمہارے بھائی کو غم نہ ہو۔ یہ حدیث تم کو معلوم نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندہ پر اپنے نعمت و کرم کے آثار دیکھنا پسند کرتا ہے۔

حضرت جعفر بن عون بیان کرتے ہیں کہ ابو حنیفہؒ کے پاس ایک عورت آئی اور اس نے ایک ریشمین کپڑا آپ سے مانگا۔ آپ نے ایک کپڑا اس کے لئے نکالا تو وہ بولی، میں بڑھیا عورت ہوں اور یہ معاملہ امانت کا ہے۔ مناسب ہے کہ آپ کو جتنے میں پڑا ہے اسی قیمت میں میرے ہاتھ فروخت کر دیجئے۔ فرمایا چار درہم دیدے۔ اس نے کہا بڑھیا کا مذاق نہ بنائیے اور ٹھیک ٹھیک قیمت بتا دیجئے۔ آپ نے فرمایا، میں نے دو کپڑے خریدے تھے اور ایک ہی کپڑے سے چار درہم کم میری پوری قیمت وصول ہو گئی تھی، اب یہ کپڑا مجھے چار ہی درہم میں بیچ رہا ہے۔

حضرت ابن مبارک نے سفیان ثوریؒ سے پوچھا، ابو حنیفہؒ غیبت کرنے سے بہت زور دیتے ہیں، حتیٰ کہ اپنے دشمن کی غیبت بھی نہیں کرتے۔ سفیان ثوریؒ نے جواب دیا۔ ابو حنیفہؒ اس سے بالاتر ہیں کہ اپنی نیکیوں پر اپنے دشمن کو مسابہ کریں۔ (کہ وہ قیامت کے دن اپنی غیبت کے بدلہ میں ان کی نیکیاں لے لے)۔

اس قسم کے واقعات ایک دو نہیں بہت ہیں۔ مفصل تذکروں میں دیکھے جاسکتے ہیں۔ ان چند واقعات میں امام صاحب کی صرف ہمدردی اور مساوات قابلِ غور نہیں ہے۔ دنیا میں سخی اور کریم اور بھی گزرے ہیں، دیکھنا تو یہ ہے کہ یہاں آپ نے صرف ہمدردی نہیں کی، بلکہ بے منت ہمدردی کرنے کے اصول بھی بتا دیئے۔ ہمدردی کا اخفا محتاج کی حاجت روائی کرنا پھر اس کو سبک رُوح رکھنا اور ایسے طریقے نکال لینا، جن سے اپنے نفس اور محتاج کو ندامت کا خطرہ بھی نہ گزر سکے۔ سرِ دست اس کی حاجت رفع ہو جائے اور آئندہ کے لئے اس کو سوال کی عادت بد بھی نہ پڑنے پائے۔ یہ ایک قیمتی سبق ہے جو ان چند واقعات سے ہم کو ملتا ہے۔

طبقة امام اعظمؒ : ابن خاکان لکھتے ہیں کہ امام صاحبؒ نے چار صحابہؓ کو پایا ہے۔ انس بن مالکؓ، عبد اللہ بن ابی اویسیؓ، کوکوفہ میں، سہل بن سعد الساعدیؓ کو مدینہ منورہ میں اور ابو الطفیل عامر بن واثلہؓ کو مکہ مکرمہ میں۔ حافظ ذہبیؒ خود امام صاحبؒ سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے انس بن مالکؓ صحابی کو

بارہاد لکھا ہے۔ حافظ ابن حجرؒ ان کے ساتھ اور بہت سے دیگر حفاظ حدیث نے انسؓ کی روایت تسلیم کی ہے۔ خلاف جو کچھ ہے، وہ روایت کے ثبوت و عدم ثبوت میں ہے۔ ہمارے نزدیک ایک ایسے شخص کے متعلق جو صحابہ ہی کے عہد میں پیدا ہوا ہو روایت تو درکنار روایت کا دعویٰ بھی بعید نہیں، بلکہ بہت ہی قرین قیاس تھا لیکن کیا کیا جائے جن پر امام صاحب کا اولاد احرار ہونا بھی شاق ہو ان پر آپ کا طبقہ تابعین میں شمار ہونا کیوں شاق نہ ہوتا۔ اس لئے یہ بھی ایک معرکہ الآراء مسئلہ بن کر رہ گیا ہے۔ متوسط قول یہ ہے کہ روایت سے تو انکار نہ کیا جائے اور روایت کا قطعی طور پر دعویٰ نہ کیا جائے۔ اس کے سوا جو کچھ ہے وہ افراط و تفریط کا میدان ہے۔

تحصیل علم :

حضرت زفر بن ہذیل روایت کرتے ہیں کہ میں نے امام اعظمؒ سے سنا ہے کہ مجھے علم کلام کا پہلے اتنا شوق تھا کہ میں اس علم میں شہرہ آفاق ہو گیا تھا۔ حماد بن ابی سلیمانؒ کا حلقہ درس میرے قریب تھا۔ ایک دن ایسا اتفاق ہوا کہ میرے پاس ایک عورت آئی اور اس نے مجھ سے یہ مسئلہ دریافت کیا کہ ایک شخص کی بی بی باندی ہے وہ سنت کے موافق اسے طلاق دینا چاہتا ہے، کتنی طلاقیں دے؟ میری سمجھ میں کچھ نہ آیا کیا جواب دوں۔ میں نے کہا حماد سے پوچھ اور واپس آ کر مجھے بھی بتا۔ وہ حماد کے پاس گئی۔ انہوں نے فرمایا،

جب وہ حیض سے پاک ہو جائے تو جماع کرنے سے پہلے اسے صرف ایک طلاق دینا چاہئے۔ جب دو حیض اور گزر جائیں تو پھر اپنا دوسرا نکاح کر سکتی ہے۔ اس نے واپس آ کر مجھ سے ان کا جواب نقل کیا۔ میں نے اپنے دل میں کہا کہ علم کلام بھلا کس کام کی چیز اور اپنے جوتے اٹھا کر حماد کی خدمت میں حاضر ہو گیا۔ وہ مسائل بیان کرتے، میں ان کو سنتا اور یاد رکھتا۔ جب دوسرے دن وہ تشریف لاتے پھر ان کا اعادہ فرماتے تو ان کو معلوم ہوتا کہ میں نے ان مسائل کو صحیح ضبط کیا ہے

۱۔ حماد ابراہیم نخعی کے خاص تلامذہ میں تھے۔ تاریخ مہمان میں ابو الشیخ ذکر کرتے ہیں کہ ایک دن نخعی نے ان کو ایک درہم کا گوشت لانے کے لئے بازار بھیجا۔ زبیل ان کے ہاتھ میں تھی۔ ادھر ان کے والد کہیں گھوڑے پر سوار آرہے تھے۔ یہ صورت دیکھ کر انہوں نے ان کو اٹھا اور زبیل لے کر ہاتھ سے پھینک دی۔ جب ابراہیم نخعیؒ کی وفات ہو گئی تو حدیث کے طلبہ ان کے والد (مسلم بن یزید) کے دروازے پر آئے اور دستک دی۔ یہ چراغ لے کر باہر نکلے تو انہوں نے کہا: ہمیں آپ کی ضرورت نہیں۔ آپ کے فرزند حماد کی ضرورت ہے، یہ خفیہ ہو کر اندر تشریف لے آئے اور حماد سے کہا: باوجود ہمنی باہر جاؤ۔ اب مجھے معلوم ہو گیا کہ یہ مقام تمہیں ابراہیم کی زبیل کی بدولت ہی نصیب ہوا ہے۔۔۔۔۔ ابن عدی نے "الکامل" میں نقل کیا ہے کہ حماد فرماتے تھے میں قتادہ، طاؤس اور مجاہد سے ملتا ہوں۔ جب ابراہیم سے دریافت کیا گیا کہ آپ کے مسائل کا حل کس سے دریافت کیا کریں تو انہوں نے حماد ہی کا نام لیا تھا۔ (مقدمہ زبیلی)

اور ان کے دوسرے شاگردوں نے غلطیاں کی ہیں۔ اس لئے انہوں نے فرمایا کہ میرے سامنے صدر مقام پر ابو حنیفہؒ کے سوا اور کوئی شخص نہ بیٹھے۔ دس سال مسلسل بلکہ ان کی وفات تک میں ان کے ساتھ رہا۔ حماد کے فرزند کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ میرے والد کسی سفر میں باہر تشریف لے گئے تھے۔ جب واپس تشریف لائے تو میں نے پوچھا کہ اس اثناء میں آپ کو زیادہ کس کی یاد رہی۔ میرا خیال تھا کہ وہ یہی فرمائیں گے، تیری۔ لیکن انہوں نے ابو حنیفہؒ کا نام لیا اور فرمایا کہ اگر مجھے یہ قدرت ہوتی کہ میں ابو حنیفہؒ سے ایک لمحہ کے لئے بھی اپنی نظر جدا نہ کروں تو نہ کرتا۔

روایت مذکورہ سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ امام صاحبؒ کی عمر کا ابتدائی حصہ علم کلام میں صرف ہوا ہے اور زمانہ تلمذ سے آپ کی کنیت ابو حنیفہؒ تھی۔ یہ تحقیق نہیں ہو سکا کہ یہ کنیت امام صاحبؒ نے خود اختیار کی تھی یا دوسروں نے آپ کی یہ کنیت مقرر کی تھی۔ اسی روایت سے امام صاحبؒ کے صحت ذوق، سلامتی فطرت اور قوت حفظ کا بھی اندازہ کیا جاسکتا ہے۔ آپ کے صرف درس حدیث کے صدر نشین نہ ہونے سے یہ خیال قائم کر لینا کہ آپ کا حفظ کمزور تھا بہت سطحی نظر ہے۔

ماخذِ علم : خطیب بغدادی روایت کرتے ہیں کہ امیر المؤمنین ابو جعفرؒ نے امام صاحبؒ سے پوچھا، آپ نے کن صحابہ کا علم حاصل کیا ہے؟ فرمایا، عمر بن الخطاب، علی بن ابی طالب، عبداللہ بن مسعود اور عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور ان کے شاگردوں کا۔ فرمایا، تو آپ نے بہت صحیح اور پختہ علم حاصل کیا۔ یہ ہستیاں بہت مبارک اور بڑی مقدس ہستیاں تھیں۔ حضرت عمرؓ کی شان تو خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمان سے ظاہر ہے کہ مرے بعد اگر کوئی شخص نبی ہوتا تو عمر ہوتے۔ حضرت علیؓ تو وہ ہیں جن کو آپ نے اپنے دست مبارک سے قاضی بنا کر بھیجا تھا۔ رہ گئے عبداللہ بن مسعودؓ اور ابن عباسؓ ان کی قرآن دانی اور قرآن فہمی امت میں ضرب المثل ہو چکی ہے۔ اب سوچئے کہ جو علم اتنے جامع اور مضبوط ماخذ سے حاصل کیا گیا ہو گا وہ کتنا عمیق اور کتنا مستحکم ہو سکتا ہے۔ نفسیاتی طریق پر بھی مسائل حنفیہ کا مرجع یہی اصحاب ہونے چاہئیں۔

کوفہ جو امام اعظمؒ کا مسکن تھا، حضرت عمرؓ ہی کا بسایا ہوا اور آباد کیا ہوا تھا۔ پھر جو صحابی اہل کوفہ کی تعلیم و تربیت کے لئے سرکاری طور پر مقرر کئے گئے وہ ابن مسعودؓ ہی تھے۔ حضرت علیؓ کا تو کوفہ دار الخلافہ ہی رہ چکا تھا۔ اس لئے اہل کوفہ کے لئے ان اصحاب میں علمی کشش کے علاوہ ایک فطری کشش بھی موجود تھی۔ کسی مجتہد کے متعلق یہ خیال قائم کرنا کہ اس کے استفادہ کا مطلب یہ تھا کہ وہ ہر جزئی میں ایک مقلد کی طرح اتباع کرتا ہوگا، انتہائی درجہ کی ناواقفیت ہے بلکہ اس کا مطلب یہی ہو سکتا ہے کہ

ان کے زیر تربیت رہ کر اس کا جو علمی مذاق اور انداز طبیعت قائم ہو چکا تھا، وہ ان حضرات ہی سے ملتا جلتا تھا۔ اس کے اصول استنباط، اصول فکر، مصالح و مضار پر غور و خوض کا زاویہ نظر سب اُن ہی سے متحد تھا۔ اس لئے دونوں کے مجتہدات اور مسائل میں ایک قسم کی یک رنگی اور یکسانیت پیدا ہو جانا بھی ضروری امر تھا۔

اصول و عقائد: یحییٰ بن ضریس کہتے ہیں، میں سفیانؒ کے پاس حاضر تھا۔ ایک شخص آیا اور اس نے کہا کہ آپ کو امام صاحب پر کیا اعتراض ہے؟ انہوں نے فرمایا، اعتراض کیا ہوتا، میں نے تو خود انہیں یہ فرماتے سنا ہے کہ میں سب سے پہلے قرآن کو لیتا ہوں، اگر کوئی مسئلہ اس میں نہیں ملتا تو پھر سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں تلاش کرتا ہوں، اگر کتاب اللہ اور حدیث رسول اللہ دونوں میں نہیں ملتا تو پھر میں آپ کے صحابہ کے اقوال تلاش کرتا ہوں اور ان میں جو زیادہ پسند آتا ہے اُسے اختیار کر لیتا ہوں مگر ان کے اقوال سے باہر نہیں جاتا۔ ہاں جب تابعین کا نمبر آتا ہے تو پھر ان کا اتباع کرنا لازم نہیں سمجھتا، جیسا انہوں نے اجتہاد میں کیا میں بھی اجتہاد کر لیتا ہوں^۱۔

حضرت امام ابو یوسف روایت کرتے ہیں کہ امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا، خراسان میں دو قسم کے لوگ سب سے بدتر ہیں، جہمیہ اور مشبہ۔ ابو یوسف سے دوسری جگہ اس طرح منقول ہے کہ امام صاحب جہم بن صفوان کی مذمت کیا کرتے تھے اور اس کی باتوں پر نکتہ چینی فرماتے تھے۔ عبد الرحمن حمانی کہتے ہیں، میں نے ابوحنیفہؒ کو یہ فرماتے خود سنا ہے کہ جہم بن صفوان کا فر ہے^۲۔

یحییٰ بن نصر کہتے ہیں کہ ابوحنیفہؒ ”شیخین کو دوسرے صحابہ پر فضیلت دیتے تھے۔ حقتین سے محبت رکھتے تھے۔ تقدیر کے قائل تھے اور اس میں کوئی میخ نہیں نکالتے تھے۔ مسح علی الخفین کرتے تھے اور اپنے زمانے کے سب سے بڑے اور متقی عالم تھے^۳۔ ابو سلیمان جوزجانی اور معطی بن منصور رازی کہتے ہیں کہ امام ابوحنیفہؒ اور ان کے تلامذہ میں کسی نے قرآن کے مخلوق ہونے کے بارے میں کوئی لفظ زبان سے نہیں نکالا۔ ہاں بشر مرسی اور ابن ابوداؤد نے اس مسئلہ میں بحث شروع کی اور انہوں نے ہی امام صاحبؒ کے تلامذہ کو بدنام کیا^۴۔

محدثین کی نظروں میں امام اعظمؒ کی ثقاہت :

امام ابوداؤدؒ فرماتے ہیں، اللہ تعالیٰ مالکؒ پر رحمت نازل فرمائے، اپنے وقت کے امام تھے۔ شافعیؒ پر رحمت نازل فرمائے، اپنے وقت کے امام تھے۔ ابوحنیفہؒ پر رحمت نازل فرمائے، اپنے زمانہ کے

امام تھے۔ امام احمدؒ جب کبھی امام ابو حنیفہؒ کے کوڑے کھانے اور قضاء قبول نہ کرنے کا واقعہ ذکر فرماتے تو روپڑتے تھے اور امام صاحب کے لئے دعا و رحمت فرماتے۔^۱

حسن بن علی حلوانی شبلیہ سے نقل کرتے ہیں کہ امام صاحب کے بارے میں شعبہ اچھا خیال رکھتے تھے۔ علی بن مدینی کہتے ہیں کہ امام صاحب سے ثوری، ابن مبارک، حماد بن زید، ہشیم، وکیع، عباد، جعفر بن عون جیسے اجلہ محدثین نے روایت کی ہے، وہ ثقہ ہیں۔ ان کی روایت میں کوئی قسم نہیں۔ یحییٰ بن معین سے پوچھا گیا، اے ابو زکریا (ان کی کنیت ہے)، کیا ابو حنیفہؒ حدیث کے بارے میں سچے شمار ہوتے تھے انہوں نے فرمایا، نہایت سچے اور بالکل صحیح روایت کرنے والے تھے۔ ایک مرتبہ ان سے دریافت کیا گیا، کیا ابو حنیفہؒ کبھی خلاف واقع بھی حدیث روایت کرتے تھے؟ فرمایا، محدثین، ابو حنیفہؒ اور ان کے تلامذہ کے حق میں بڑی زیادتی کرتے ہیں۔ ان کی شان اس سے کہیں ارفع و اعلیٰ تھی۔^۲

خطیب یحییٰ بن معین سے نقل کرتا ہے کہ ابو حنیفہؒ کے نزدیک حدیث روایت کرنے کے لئے یہ شرط تھی کہ وہ سننے کے بعد سے برابر یاد دہنی چاہئے۔ اگر یاد نہ رہے تو اس کو روایت کرنا درست نہ سمجھتے تھے۔ ایک مرتبہ امام صاحب کے متعلق ان سے دریافت کیا گیا تو دوبار فرمایا ثقہ ہیں۔ ایک مرتبہ یہ کہا کہ حدیث و فقہ میں ثقہ اور سچے ہیں اور خدا کے دین کے بارے میں بھروسہ کرنے کے قابل ہیں۔^۳ خارجہ بن مصعب اور ابو وہب عابد کہتے ہیں کہ جو شخص مسیح علی الخفین کا قائل نہ ہو یا ابو حنیفہؒ پر نکتہ چینی کرے وہ بلاشبہ ناقص العقول ہے۔^۴ حافظ ابن حجر شافعی نے امام صاحب کے مناقب نقل کر کے یحییٰ بن معین سے اس کے خلاف کوئی نقل پیش نہیں کی اور آخر تذکرہ میں لکھا ہے کہ امام صاحب کے مناقب بہت ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہو اور جنت فردوس میں ان کو جگہ دے۔ ذہبی نے مناقب امام پر مستقل ایک تصنیف لکھی ہے۔

فقہ حنفی کا امتیاز : اس عنوان پر علامہ کوثری مصری نے زلیعی کے مقدمہ میں ایک مختصر مقالہ سپرد قلم کیا ہے۔ ہم یہاں اس کا اختصار ہدیہ ناظرین کرتے ہیں۔

فقہ حنفی صرف ایک شخصی رائے نہیں بلکہ چالیس علماء کی جماعت شوریٰ کی ترتیب دادہ ہے۔ امام طحاوی اسناد کے ساتھ نقل کرتے ہیں کہ امام صاحب کی یہ جماعت شوریٰ چالیس افراد پر مشتمل تھی،

۱ جامع بیان العلم - جلد ۲ - ص ۱۶۳ ۲ تاریخ ابن خلکان - جلد ۲ - ص ۱۶۴ ۳ جامع بیان العلم - جلد ۲ - ص ۱۳۹
۴ تاریخ خطیب - جلد ۱۳ - ص ۴۱۹ - ۴۲۰ ۵ ایضاً - جلد ۱۳ - ص ۳۶۸ - ۳۶۹

جن میں ممتاز ہستیاں یہ تھیں۔ ابو یوسف، زفر بن ہذیل، داؤد الطائی، اسد بن عمرو، یوسف بن خالد الہمدانی (یہ امام شافعیؒ کے شیوخ میں ہیں) یحییٰ بن زکریا بن ابی زائدہ۔ خطیب نے امام ابو یوسفؒ کے تذکرہ میں ان اسما کا اور اضافہ کیا ہے۔ عافیہ از دی، قاسم بن من، علی بن مہر، حبان، مندل۔

اسد بن عمرو بیان کرتے ہیں کہ امام صاحب کی خدمت میں پہلے ایک مسئلہ کے مختلف مختلف جوابات پیش کئے جاتے پھر جو اس کا سب سے زیادہ تحقیقی جواب ہوتا آپ ارشاد فرماتے۔ اسی طرح ایک ایک مسئلہ تین تین دن زیر بحث رہتا۔ اس کے بعد کہیں وہ لکھا جاتا تھا۔ صیری بیان فرماتے ہیں کہ امام صاحب کے تلامذہ امام صاحب کے ساتھ مسائل میں بحث و تحقیق کرتے اگر اس وقت قاضی عافیہ بن یزید موجود نہ ہوتے تو آپ فرماتے ان کے آنے تک ابھی مسئلہ کا فیصلہ ملتوی رکھو جب وہ تشریف لے آتے اور وہ بھی دوسروں کی رائے سے اتفاق کر لیتے تو امام صاحبؒ فرماتے اب اس کو لکھ لو۔ جب تک مسئلہ تحقیق و تفتیش کے یہ مراحل طے نہ کر لیتا آپ اس کو لکھنے سے منع کرتے۔

یحییٰ بن معینؒ "التاریخ والعلل" میں لکھتے ہیں کہ امام ابو حنیفہؒ نے ایک دن امام ابو یوسفؒ سے فرمایا، اے یعقوب جو کچھ مجھ سے سنا کرو اسے فوراً ہی نہ لکھ لیا کرو کیونکہ کبھی ایک مسئلہ کے متعلق میری رائے آج کچھ ہوتی ہے اور کل کچھ ہو جاتی ہے۔ اس روایت سے موفق بنی کے بیان کی تائید ہوتی ہے کہ امام صاحب کا مسلک شورائی مسلک ہے۔ اس سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ امام صاحب نے اپنے تلامذہ پر اپنے مسائل تسلیم کرنے کے متعلق کبھی جبر نہیں کیا بلکہ ہمیشہ اس کی پوری آزادی دی کہ وہ بہت خوشی سے اپنی اپنی رائیں پیش کریں، پھر اس پر خوب جرح و قدح ہو، اس کے بعد اگر سمجھ میں آجائے تو اس کو قبول کر لیں۔

مذکورہ بالا بیان سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ امام صاحبؒ کی مجلس شوریٰ نقلی و عقلی ہر دو لحاظ سے بہت مکمل مجلس تھی۔ اس میں اگر حفاظ و محدثین، عربیت و تفسیر کے جاننے والے شامل تھے تو زفر بن ہذیل جیسے میزان عقل پر تولنے والے بھی موجود تھے۔ ان ہی اہل علم و فہم علماء کے تبادلہ خیالات کا نتیجہ تھا کہ مسئلہ کا ہر پہلو اتنا صاف ہو جاتا تھا۔ اس کے مصالح و مضار سب اس طرح سامنے آ جاتے تھے کہ زمانہ کی ہر صورت کی اس میں پوری پوری رعایت ہو جاتی تھی۔

خطیب امام ابو یوسفؒ کے تذکرہ میں لکھتے ہیں کہ کسی شخص نے وکیع سے کہا ابو حنیفہؒ نے اس مسئلہ میں غلطی کی ہے۔ وکیع نے فرمایا، ابو حنیفہؒ غلطی کیسے کر سکتے ہیں جبکہ ان کے ساتھ امام ابو یوسفؒ و زفرؒ جیسے قیاس کے ماہر، یحییٰ بن ابی زائدہ، حفص بن غیاث، حبان و مندل جیسے حفاظ

حدیث اور قاسم بن معن جیسے لغت و عربیت کے جاننے والے، داؤد طائی اور فضیل بن عیاض جیسے زاہد و متقی شامل ہوں۔ اگر وہ غلطی کھائیں گے تو کیا یہ لوگ ان کی اصلاح نہ کریں گے۔ دراصل فقہ حنفی کی عام مقبولیت کا منجملہ دیگر اسباب کے ایک سبب یہ بھی تھا مگر اس کا یہی کمال محدثین کی نظروں میں مودب نقصان بن گیا تھا۔ ظاہر ہے کہ عام محدثین کا طور فکر بالکل اس سے جداگانہ تھا۔ وہ اس تمام غورو خوض کو رائے کی مداخلت تصور کرتے تھے اور وہ اس میں بڑی حد تک معذور بھی تھے، کیونکہ آئین شریعت کی اس طرح ترتیب و تشکیل کا امت میں یہ پہلا قدم تھا اسے اوپری نظروں سے دیکھا جانا چاہئے تھا۔ یہ دوسری بات ہے کہ پھر شدہ شدہ دوسرے اماموں کو بھی اسی ترتیب کی ضرورت محسوس ہوئی حتیٰ کہ کوئی امام ایسا نہ رہا جس کی فقہ بالاخر اسی مرتبہ شکل پر نہ آگئی ہو مگر ”البادی الظلم“ کے قاعدہ کے موافق اصحاب الرائے کا اولین مخاطب صرف حنفیہ رہ گئے۔^۱

یہ مسئلہ بہت اہم اور طویل الذکر ہے کہ فقہ حنفی کے امتیازی اصول کیا کیا ہیں اور کیا ان کو مداخلت رائے سے تعبیر کیا جاسکتا ہے۔ ان تمام کا استقصاء اس مختصر تذکرہ میں نہیں کیا جاسکتا۔ مثال کے طور پر یہاں ہم صرف ایک دو مثالیں پیش کرتے ہیں جن پر غور کرنے کے بعد آپ فقہ حنفی کی گہرائی معلوم کر سکیں گے اور اس کے بعد یہ یقین کرنا بھی آسان ہو جائے گا کہ محدثین کی فقہ حنفی سے برہمی اور حنفیہ کی معذوری دونوں اپنی اپنی جگہ بجا ہیں۔

امام شافعیؒ ابن عبد البر سے نقل کرتے ہیں کہ بہت سے محدثین امام صاحب پر طعن کرنا اس لئے جائز سمجھتے تھے کہ ان کے نزدیک آپ نے بہت سی صحیح اخبار آحاد کو ترک کر دیا تھا۔ حالانکہ امام صاحب کا ضابطہ یہ تھا کہ آپ پہلے خبر واحد کا اس باب کی دوسری احادیث کے ساتھ موازنہ کر کے دیکھتے۔ قرآن کریم کے بیان سے بھی ان کو ملاتے۔ اگر وہ قرآن کریم اور ان احادیث کے بیان کے مطابق ہو جاتیں تو ان پر عمل کر لیتے ورنہ انہیں شاذ قرار دیتے اور مل نہ کرتے۔^۲

انصاف کیجئے کہ ایک آئینی نظر کے لئے آئین سازی کا یہ کتنا صحیح راستہ تھا مگر جن مزاجوں میں معیار صحت صرف اسناد بٹھہر گیا ہو وہ اس کا نام صحیح احادیث کا ترک رکھ لیتے تھے۔ اس کی بہت مشہور مثال حدیث مضمرۃ ہے حنفیہ پر اس مسئلہ کی وجہ سے ہمیشہ لے دے کی گئی اور یہ الزام لگایا گیا ہے کہ انہوں نے

۱۔ ریحہ بن ابی عبد الرحمن جو امام مالکؒ کے استاد ہیں اپنی اسی خدمت کی وجہ سے ریحہ الرائی کے لقب سے مشہور ہو گئے تھے۔ عبد العزیز بن ابی سلمہ کہتے تھے اے اہل عراق تم تو ریحہ الرائی کہتے ہو اور خدا کی قسم ہے میں نے ان سے بڑھ کر کوئی حافظ حدیث نہیں دیکھا۔ ابن سعد فرماتے ہیں کہ یہ ثقہ اور کثیر الحدیث شخص تھے مگر اس کے باوجود ان کی طرف رائے کی نسبت اتنی مشہور ہو گئی تھی کہ ان کا لقب ہی ریحہ الرائے پڑ گیا تھا۔ ۲۔ الموافقات۔ جلد ۳۔ ص ۲۴

محض اپنی رائے سے اس حدیث کو ترک کیا ہے۔ میں سمجھتا ہوں کہ اگر حنفیہ نے تاوان کے وسیع باب میں اس قسم کا تاوان کہیں نہ دیکھا اور اس لئے یہاں بھی اس باب کے عام ضابطہ ہی پر عمل کر لیا۔ تو کچھ بجا بھی نہیں کیا۔ بقول حافظ ابو عمرو کون ایسا ہے جس نے ہر باب کی ہر حدیث کو من و عن تسلیم کیا ہو، اپنے استقراء و اجتہاد کے بعد جب ایک حدیث کو مختار و معمول بہ بنالیا گیا ہے تو اس کی مخالفت حدیث میں سب نے تاویل و توجیہ جائز قرار دی ہے لیکن اس میں شبہ نہیں کہ حنفیہ نے اکثر مواضع میں اصول کو جزئیات پر قربان نہیں کیا جب کسی بات میں ان کے نزدیک صاحب شریعت سے ایک قاعدہ کلیہ ثابت ہو گیا تو پھر انہوں نے اس کے برخلاف جزئیات کو عموماً قابل تاویل سمجھا ہے۔

مثلاً انسانی حاجت کے لئے بیٹھنے کا ایک آئین یہ ہے کہ قبلہ کو اپنے سامنے یا پشت کی جانب نہ رکھنا چاہئے۔ اس ضابطہ کو حنفیہ نے پہلے منقول اور معقول ہر طریق پر جانچا تو لا، جب ان کے نزدیک ادب و احترام کا یہ آئین ثابت ہو گیا تو حضرت ابن عمرؓ کے صرف ایک جزئی واقعہ کی بنا پر کہ انہوں نے ایک بار آنحضرت ﷺ کو قضاء حاجت کے لئے قبلہ کی جانب پشت کئے ہوئے بیٹھے دیکھا تھا اس ضابطہ کلیہ کی تاویل نہیں کی بلکہ اس واقعہ ہی کی کوئی توجیہ کر لینا زیادہ مناسب سمجھا۔

دوسری مثال نماز میں بات کرنے کا مسئلہ ہے۔ عام طور پر احادیث سے نماز میں بات کرنے کی ممانعت ثابت ہوتی ہے۔ قرآن کریم میں بھی یہاں کسی استثناء کی طرف ادنیٰ اشارہ نہیں ملتا۔ صرف ایک ذوالیدین کی حدیث ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک مرتبہ نماز میں کسی کو سہواً کسی کو عداً کچھ بات چیت کرنے کی نوبت آگئی تھی اس کے باوجود ان کی نمازوں کو فاسد نہیں سمجھا گیا۔ دیگر ائمہ نے اس ایک جزئی واقعہ کی وجہ سے اصل قاعدہ ہی کی تخصیص و توجیہ شروع کر دی ہے۔ حنفیہ نے یہاں بھی قاعدہ میں کوئی تخصیص نہیں کی بلکہ اس کو بدستور اپنے عموم پر قائم رکھا ہے اور اس ایک واقعہ ہی کی کوئی توجیہ یا تاویل کرنا مناسب خیال کیا ہے۔ اس قسم کی بہت سی مثالیں ہیں جہاں حنفیہ نے قاعدہ کلیہ کے مقابلہ میں جزئیات ہی کی تاویل کا راستہ اختیار کر لیا ہے۔ ضابطہ ہمیشہ ایک رہتا ہے اور جزئیات منتشر، اس لئے تاویل کرنے والوں کی صف میں زیادہ پیش پیش حنفیہ ہی نظر آنے لگے اب آپ کو اختیار ہے کہ اس کا نام ترک حدیث رکھ لیجئے یا عمل بالجہد رکھئے۔ اسی قسم کے امتیازات ہیں جن کی بنا پر ہر دور میں امت کا نصف حصہ اسی فقہ پر عمل پیرا رہا ہے۔ اور اسی اصولی نظر کی وجہ سے حنفی فقہ میں اتنی چمک ہے کہ اتنی دوسری فقہ میں نہیں اگر علماء انسانوں کی ضرورت اور دین حنیف کی سہولت دونوں کو پیش نظر رکھتے تو ان کو حنفی کتاب الحلیل پر اتنا غصہ نہ آتا اور نہ وہ حنفیہ کو محض رائے کا مقلد قرار دیتے۔

امام اعظمؒ کا علمی پایہ :

شہاد بن حکیم فرماتے ہیں کہ ابو حنیفہؒ سے بڑھ کر میں نے کوئی عالم نہیں دیکھا۔ مکی بن ابراہیم نے امام صاحب کا تذکرہ کرتے ہوئے فرمایا کہ وہ اپنے زمانہ کے سب سے بڑے عالم تھے۔ وکیع فرماتے ہیں میں کسی عالم سے نہیں ملا جو ابو حنیفہؒ سے زیادہ فقیہ، واداران سے بہتر نماز پڑھتا ہو۔ انصر بن شمل کہتے ہیں لوگ علم فقہ سے بے خبر پڑے ہوئے تھے، ابو حنیفہؒ نے آکر انہیں بیدار کیا ہے۔ یحییٰ بن سعید القطان فرماتے ہیں ہم خدا کے سامنے جھوٹ نہیں بول سکتے، واقعی بات یہ ہے کہ ابو حنیفہؒ سے بہتر فقہ ہم نے کسی کی نہیں سنی اور اس لئے اس کے اکثر اقوال ہم نے بھی اختیار کر لئے ہیں۔ یحییٰ بن معین کہتے ہیں کہ فتوے میں یحییٰ بن سعید کو فیوض کا قول اختیار کیا کرتے تھے۔

امام شافعیؒ فرماتے ہیں جسے علم فقہ میں مہارت حاصل کرنا ہوا سے لازم ہے کہ ابو حنیفہؒ اور ان کے تلامذہ کو نہ چھوڑے کیونکہ تمام لوگ فقہ میں ان کے محتاج ہیں۔ یحییٰ بن معین کہتے ہیں کہ فقہ تو بس امام ابو حنیفہؒ ہی کا ہے۔ جعفر بن رجب کہتے ہیں کہ پانچ سال ابو حنیفہؒ کی خدمت میں رہا، ان جیسا خاموش انسان میں نے نہیں دیکھا، ہاں جب ان سے فقہ کا کوئی مسئلہ دریافت کیا جاتا تو اس وقت کھل جاتے اور دریا کی طرح بہنے لگتے تھے۔ عبد اللہ بن داؤد فرماتے ہیں کہ اہل اسلام پر فرض ہے کہ وہ اپنی نمازوں کے بعد امام ابو حنیفہؒ کے لئے دعا کیا کریں اور ان کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا کہ انہوں نے امت کے لئے آخرت ﷺ کی سنتیں اور مسائل فقہ جمع کر کے رکھ دیئے ہیں۔ روح بن عبادہ کہتے ہیں کہ میں ابن جریج کے پاس بیٹھا ہوا تھا کہ انہیں امام صاحب کی وفات کی خبر پہنچی، انہوں نے فوراً انا للہ کہا اور فرمایا افسوس کیسا عجیب علم جاتا رہا۔ اسی سال ابن جریج کا بھی انتقال ہوا ہے۔

علم فقہ کا انتخاب :

جو شخص امام صاحبؒ کے مناظرات و حالات سے ذرا بھی واقف ہے وہ اس سے انکار نہیں کر سکتا کہ امام صاحب کو جمیع علوم میں پوری دستگاہ حاصل تھی۔ علم کلام سے آپ کی ابجد شروع ہوتی ہے اور حدیث و تفسیر و فقہ تو آپ کا مشغلہ ہی تھا۔ مورخ ابن خلکان آپ کے متعلق یہ لکھتا ہے ”والم یکن یعاب بشنی سوی قلة العربیة“ یعنی آپ پر قلت عربیت کے سوا اور کوئی نکتہ چینی نہیں کی گئی۔ اس کے اسباب بھی جو کچھ ہیں وہ تحقیق کے بعد کچھ نہیں رہتے لیکن ہم اس سلسلہ میں

اُن چند اسباب کو ظاہر کرنا مناسب سمجھتے ہیں جن کی بنا پر امام صاحب نے دیگر علوم کی بجائے علم فقہ کو اپنا دائمی مشغلہ بنالیا تھا۔ اگرچہ یہ بات اپنی جگہ طے شدہ ہے کہ جو شخص حدیث و قرآن نہیں جانتا وہ فقہ سے بھی کوئی مجتہد نہ مذاق نہیں رکھ سکتا۔

ہمارے نزدیک اس موقع پر اختیاری اسباب کے ساتھ کچھ قدرتی اسباب بھی ایسے پیدا ہو گئے تھے جن کی وجہ سے فقہ ہی آپ کا سب سے بڑا مشغلہ ہو جانا چاہیے تھا۔ مناقب موفقی اور تاریخ خطیب میں مذکور ہے کہ ابراہیم نخعی کی وفات کے بعد علم فقہ کی مہارت کے لحاظ سے جن پر نظریں پڑتی تھیں وہ حماد بن ابی سلیمان مفتی کوفہ تھے جب تک یہ بقیہ حیات رہے لوگ ان کی وجہ سے دوسروں سے بے نیاز رہے لیکن جب ان کی وفات ہو گئی تو اب اس کی ضرورت محسوس ہونے لگی کہ لوگوں کی ضروریات پورا کرنے کے لئے ان کا کوئی دوسرا جانشین ہو، ادھر اُن کے تلامذہ کو یہ اندیشہ ہونے لگا کہ ان کے محترم استاد کا نام اور ان کا علم کہیں ختم نہ ہو جائے۔ حماد کے ایک فرزند تھے جو اچھے عالم تھے، ان پر اتفاق ہو گیا کہ انہیں اپنے والد کی مسند پر بٹھا دیا جائے۔

ابوبکر نبھلی اور ابو بردہ وغیرہ جو ان کے شاگرد تھے اب ان کے پاس آنے جانے لگے۔ لیکن ان حضرات پر شعر و سخن کا ذوق غالب تھا، یہ اس جگہ کو نبھانہ سکے۔

پھر لوگوں کا خیال ابوبکر نبھلی کی طرف گیا ان سے درخواست کی گئی تو انہوں نے انکار کر دیا۔ اس کے بعد ابو بردہ کی خدمت میں یہ مسند پیش کی گئی مگر انہوں نے بھی انکار کیا۔ آخر کار لوگوں نے امام صاحبؒ کی خدمت میں عرض کیا تو آپ نے فرمایا، میرا دل یہ نہیں چاہتا کہ علم فنا ہو جائے۔ اس لئے ان کی درخواست کو منظور کر لیا اور مسند افتاء پر بیٹھ گئے۔

(مناقب موفقی جلد اول ص ۱)

واقعہ یہ ہے کہ جب مفتی کوفہ کی مسند پر بیٹھنے کے لئے قدرت نے امام صاحبؒ ہی کو انتخاب کیا ہو تو اس جگہ کوئی دوسرا کیسے بیٹھ سکتا تھا۔

یہ واضح رہنا چاہئے کہ یہ امام ابو حنیفہؒ ہی ہیں جن کے سامنے جب منصب قضا پیش کیا گیا تو ہر سختی و ذلت برداشت کرنے کے لئے تیار ہو گئے مگر منصب قضا قبول نہ کیا۔ اور یہی ہیں کہ جب ان سے ایک آزاد علمی خدمت کی درخواست کی گئی تو فوراً قبول کرنے کے لئے تیار ہو گئے۔ بہر حال اس روایت سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ کچھ اتفاقات سماویہ کی بنا پر علم کی جو مسند امام صاحبؒ کے لئے مخصوص ہو چکی تھی وہ علم نبوت ہی کی گہرائیوں میں شنواری کی مسند تھی۔ اس لئے قدرتی طور پر آپ کا مشغلہ فقہ ہی بن جانا چاہئے تھا۔

حافظ ابن عبد البرؒ ابو یوسفؒ سے نقل کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ مجھ سے اعمشؒ نے ایک مسئلہ دریافت کیا۔ اس وقت میرے اور ان کے سوا وہاں کوئی اور موجود نہ تھا۔ میں نے اس کا جواب دیا۔ انہوں نے فرمایا، اے یعقوبؒ یہ جواب تم نے کس حدیث سے اخذ کیا ہے۔ میں نے کہا اسی حدیث سے جو آپؐ نے مجھ سے بیان فرمائی تھی انہوں نے فرمایا یعقوبؒ یہ حدیث تو مجھے تمہاری پیدائش سے بھی پہلے سے یاد تھی مگر میں آج تک اس کا یہ مطلب نہ سمجھ سکا تھا۔

اسی قسم کا ایک واقعہ اعمشؒ اور امام صاحبؒ کے درمیان بھی پیش آیا ہے۔ عبد اللہ بن عمرؓ کہتے ہیں کہ میں اعمشؒ کی مجلس میں بیٹھا ہوا تھا ایک شخص ان کے پاس آیا اور ایک مسئلہ دریافت کیا وہ اس کا جواب نہ دے سکے، دیکھا تو وہاں ابو حنیفہؒ بھی بیٹھے ہوئے تھے۔ فرمایا، اے نعمانؒ اس کے متعلق تم کچھ بولو۔ انہوں نے فرمایا، اس کا جواب یہ ہے۔ اعمشؒ نے فرمایا کہاں سے کہتے ہو؟ امام صاحبؒ نے فرمایا اسی حدیث سے جو آپؐ نے ہم سے روایت کی تھی۔ اس پر اعمشؒ نے کہا نحن الصیادلہ وانتم الاطباء (تم لوگ اطباء ہو اور ہم تو عطار ہیں) یعنی عطار کے پاس صرف دواؤں کا اسٹاک ہوتا ہے وہ اس کی ترکیب و خواص نہیں جانتا۔ اطباء ان کے اثرات اور ترکیب بھی جانتے ہیں۔

خطیب بغدادی امام ابو یوسفؒ سے نقل کرتے ہیں کہ ایک دن ان سے اعمشؒ نے پوچھا کہ آپ کے استاد نے عبد اللہ کا یہ مسئلہ کیوں ترک کر دیا کہ باندی کے آزاد ہونے سے اس پر طلاق ہو جاتی ہے انہوں نے فرمایا کہ حضرت عائشہؓ کی اسی حدیث کی بناء پر جو آپؐ نے ان سے بواسطہ ابراہیم واسود کے نقل فرمائی تھی کہ بریرہ جب آزاد ہوئیں تو ان کی آزادی طلاق نہیں سمجھی گئی بلکہ ان کو یہ اختیار دیا گیا کہ اگر وہ چاہیں تو اپنے پہلے نکاح کو قائم رکھیں اور چاہیں تو فسخ کر دیں اس پر اعمشؒ نے کہا بے شبہ ابو حنیفہؒ نہایت سمجھدار شخص ہیں۔ امام ابو یوسفؒ کہتے ہیں کہ اعمشؒ کو امام صاحبؒ کا یہ استنباط پسند آیا تھا۔

امام ترمذیؒ اپنی جامع میں غسل میت کے مسئلہ کی تحقیق کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ وکذلک قال الفقهاء وهم اعلم بمعانی الحديث۔ فقہاء نے اس حدیث کا یہی مطلب بیان کیا ہے اور حدیث کے مطالب یہی لوگ زیادہ سمجھتے ہیں۔

ان روایات سے ظاہر ہے کہ حدیث و فقہ دو علیحدہ چیزیں نہیں فرق ہے تو یہ کہ۔ محدث کے نزدیک الفاظ حدیث کا حفظ مقدم ہوتا ہے اور فقیہ کے نزدیک ان کے معانی کا فہم مقدم۔

نیز یہ بھی ظاہر ہے کہ امام صاحب نے شغل فقہ صرف امت کے نفع کے خاطر اختیار فرمایا تھا اور بجا اختیار فرمایا تھا۔ الفاظ حدیث تو محفوظ ہو ہی چکے تھے اب جس خدمت کی ضرورت تھی وہ استخراج و استنباط مسائل اور ان کی آئینی تشکیل و ترتیب ہی کی تھی۔ محدثین ہزاروں موجود تھے۔ لیکن فقہ کا یہ مقام خالی پڑا ہوا تھا، اس لئے امام صاحب نے اس خالی گوشہ کو پر کرنا زیادہ ضروری سمجھا۔

اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں تھا کہ امام صاحب فن حدیث و قرآن سے نا آشنا تھے۔ ابھی آپ معلوم کر چکے ہیں کہ محدثین اگر الفاظ حدیث کے ذمہ دار ہیں تو فقہاء اس کے صحیح استعمال کے جاننے والے ہیں وہ عطار ہیں تو یہ اطباء فقہ کا تمام تار و پود قرآن و حدیث سے ہی قائم ہے۔

علامہ ابن خلدون لکھتا ہے کہ کبار ائمہ کی قلت روایت کو ان کی علم حدیث سے بے بضاعتی کی دلیل سمجھنا کسی طرح صحیح نہیں ہو سکتا کیونکہ شریعت کا ماخذ کتاب اور سنت ہی ہے۔ لہذا جو شخص بھی شرعی مسائل کے استنباط و ترتیب کا ارادہ کرے گا اس کے لئے کتاب و سنت کے سوا اور کوئی دوسرا راستہ نہیں ہے۔ امام صاحب کی قلت روایت کا مبنی علم سے بے بضاعتی نہ تھی بلکہ درحقیقت روایت و تحمل کے وہ شرائط تھے جن کا معیار آپ نے عام محدثین سے بہت بلند قائم کیا تھا۔ اس لئے آپ کے لئے روایت کا میدان بھی زیادہ وسیع نہیں رہا تھا۔

امام صاحب کے علم حدیث میں ماہر اور مجتہد ہونے کی بڑی دلیل یہ ہے کہ محدثین کے درمیان آپ کا فقہ ہمیشہ بنظر اعتبار دیکھا گیا ہے۔ ایک طرف جہاں امام احمد امام شافعی کا مسلک نقل کیا گیا ہے، اسی کے پہلو بہ پہلو امام صاحب کا مسلک بھی نقل کیا گیا ہے۔ یہ اس بات کی صریح دلیل ہے کہ محدثین کے نزدیک آپ کی فقہ بھی اسی درجہ پر معتبر تھی جیسا کہ دیگر فقہاء محدثین کی خلاصہ یہ کہ رد و قبول کے اعتبار سے اس کا زیر بحث رہنا۔ اس کی دلیل ہے کہ آپ کا فقہ بھی دیگر محدثین کی فقہ کی صف میں رہنے کے قابل تھا۔ یہ دوسری بات ہے کہ اگر ایک جماعت اسے قبول کرتی رہی تو دوسری جماعت ترک کرتی رہی۔^۱

امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ حدیث کی صحیح مراد اور اس میں مسائل کے ماخذ امام صاحب سے زیادہ جاننے والا میں نے کوئی شخص نہیں دیکھا۔ بعض مرتبہ میں آپ کی رائے چھوڑ کر کسی حدیث کے ظاہر پہلو کو اختیار کر لینا تو بعد میں مجھے تنبیہ ہوتا کہ حدیث کی صحیح مراد سمجھنے میں امام صاحب کی نظر مجھ سے زیادہ گہری تھی۔^۲

اسرائیل جو مسلم آئمہ حدیث میں ہیں، امام صاحب کی مدح میں بطریق تعجب فرماتے ہیں، نعمان کیا خوب شخص ہیں جو احادیث مسائل فقیہ سے متعلق ہیں وہ ان کو کیسی محفوظ ہیں اور کس خوبصورتی سے وہ ان سے مسائل فقہ استنباط فرماتے ہیں۔ یہی وجہ تھی کہ محدثین میں وکیع اور یحییٰ بن سعید القطان جیسے اشخاص امام اعظمؒ کی فقہ کے مطابق فتویٰ دیتے تھے۔ حافظ ابن عبدالبرؒ کی بن معین سے نقل کرتے ہیں۔

”و کان (وکیع یفتی برأی ابی حنیفہ و کان یحفظ حدیثہ کلہ و کان قد سمع من ابی حنیفہ حدیثا کثیرا“۔

”وکیع امام صاحب کی فقہ کے مطابق فتویٰ دیا کرتے تھے اور آپ کی روایت کردہ تمام حدیثیں یاد کیا کرتے تھے اور انہوں نے آپ سے بہت سی حدیثیں سنی تھیں۔“

امام صاحبؒ کے اساتذہ محدثین کی جو تعداد علمائے لکھی ہے وہ ہزاروں تک پہنچتی ہے لیکن چونکہ دیگر محدثین کی طرح خود امام صاحبؒ نے باضابطہ روایت حدیث کے حلقے قائم نہیں کئے اور ترویج فقہ کو ترجیح دی اس لئے بعد کے زمانہ میں آپ کی شانِ محدثیت نظری بن کر رہ گئی۔

محدثین کو امام صاحبؒ سے وجہ نکارت :

تاریخ کا یہ بھی ایک تعجب خیز ورق ہے کہ وہ ایک طرف تو امام صاحبؒ کی تعریف و توصیف میں بکھری جاتی ہے، وہ جلی حروف میں یہ لکھ جاتی ہے کہ آپ عبدسحابہ میں پیدا ہوئے ورع و تقویٰ جو دو سخا، علم و فضل، خرد و عقل کے تمام کمالات آپ میں جمع تھے، آئمہ میں امام اعظمؒ آپ کا لقب تھا محدثین و علماء کا ایک جم غفیر ہمیشہ آپ کے زمرہ مقلدین میں شامل رہا اور امت مرحومہ کا نصف سے زیادہ حصہ اب بھی آپ کے پیچھے پیچھے جا رہا ہے اسی کے ساتھ وہ دوسرے ہی ورق بردیانت و عقل کا کوئی عیب ایسا اٹھا کر نہیں رکھتی جو آپ کی ذات میں لگا نہیں دیتی۔

خطیب بغدادی نے پورے سو صفحات پر امام صاحبؒ کا تذکرہ لکھا ہے۔ پہلے امام صاحبؒ کے مناقب میں صفحہ کے صفحہ رنگ دیئے ہیں اس کے بعد پورے ۵۴ صفحات پر آپ کی ذات میں وہ وہ نکتہ چیدیاں نقل کی ہیں جو دنیا کے پردہ پر کبھی کسی بدتر سے بدتر کافر پر بھی نہیں کی جاسکتیں۔ ایک متوسط عقل کا انسان ان متناقض بیانات کو پڑھ کر یہ فیصلہ کر سکتا ہے کہ کوئی انسان بھی ایسے دو متضاد صفات کا حامل نہیں ہو سکتا یا اس کے مناقب کی یہ تمام داستان فرضی ہے۔ اھ عیوب کی یہ طویل فہرست صرف

مختصر حکایات اور صریح بہتان ہے۔ مورخ ابن خلکان نے خطیب کے اس غلط طرز پر حسب ذیل الفاظ میں تنقید کی ہے۔

”وقد ذکر الخطیب فی تاریخہ منها شئیا کثیرا ثم اعقب ذلک
بذکر ما کان الالیق ترکہ والاضراب عنہ فمثل هذا الامام لایشک
فی دینہ ولا فی ورعہ ولا فی حفظہ ولم یکن یعاب بشئ سوی قلة
العربیة“۔ (جلد ۲، ص ۱۲۵)

یعنی خطیب نے اپنی تاریخ میں آپ کے مناقب کا بہت سا حصہ ذکر کیا ہے اس کے بعد ایسی
ناگفتنی باتیں لکھی ہیں جن کا ذکر نہ کرنا اور ان سے اعراض کرنا مناسب تھا کیونکہ امام اعظمؒ جیسے شخص کے
متعلق نہ دیانت میں شبہ کیا جاسکتا ہے نہ حفظ و ورع میں آپ پر کوئی نکتہ چینی بجز قلت عربیت کے اور
نہیں کی گئی۔

حافظ ابن عبدالبرؒ مالکی کا کلام یہاں نہایت منصفانہ ہے کیونکہ تنقید کا یہ شاخسانہ صرف ایک
امام صاحب کی ذات ہی تک محدود نہیں رہتا بلکہ اور ائمہ تک بھی پھیلتا چلا گیا ہے۔ اگر ذرا نظر کو اور وسیع
کیجئے تو پھر صحابہ کا استثناء بھی مشکل نظر آتا ہے۔

غصہ اور سرت انسانی فطرت ہے۔ ان دونوں حالتوں میں انسان کے الفاظ کا صحیح توازن قائم
نہیں رہا کرتا اسی لئے غصہ کے حال میں فیصلہ کرنے کی ممانعت کر دی گئی ہے یہ صرف ایک نبی کی شان
ہے جس کے منہ سے غضب و رضا کے دونوں حالوں میں نیچے تلے الفاظ ہی نکلتے ہیں۔ اب اگر انسانوں
کے صرف ان جذباتی پہلوؤں سے تاریخ مرتب کر لی جائے تو اس میں کوئی شبہ نہیں کہ پھر صحابہ کے الفاظ
صحابہ کے متعلق اور ائمہ کے ائمہ کے متعلق بھی ایسے مل سکتے ہیں جن کے بعد امت کا یہ مقدس گروہ بھی زیر
تنقید آسکتا ہے۔ حافظ محمد بن ابراہیم و زیر نے امام شعبیؒ کا کیسا بصیرت افروز مقولہ نقل کیا ہے۔

”قال الشعبي حدثنا هم بغضب اصحاب محمد (صلی اللہ علیہ
وسلم) فاتخذوه دینا“۔^۱

”شعبیؒ فرماتے ہیں ہم نے تو لوگوں سے آنحضرت ﷺ کے صحابہ کے باہمی غصہ کی
حکایات نقل کی تھیں انہوں نے اٹھا کر انہیں عقائد کی فہرست میں داخل کر لیا ہے۔“

اس کے سوا دوسری مشکل یہ ہے کہ محدثین کے جو مبہم الفاظ آج کتب میں مدون نظر آتے ہیں کہ کسے فرصت ہے کہ ان کے اصل معنی سمجھنے کی کوشش کرے۔ مثال کے طور پر ملاحظہ کیجئے۔

ایک مرتبہ امام صاحب اعمشؒ کی عیادت کے لئے گئے۔ اعمشؒ نے کچھ روکھا پن دکھلایا اور امام صاحب کے متعلق کچھ غصہ کے الفاظ کہے۔ اس اخلاق پر اعمشؒ کا یہ رویہ آپ کو ناگوار گذرا اور گذرنا چاہئے تھا۔ جب آپ باہر تشریف لائے تو فرمایا کہ اعمشؒ نہ تو رمضان کے روزے رکھتا ہے اور نہ کبھی جنابت سے غسل کرتا ہے۔

واقعہ یہ ہے کہ کسی امام دین پر اس الفاظ کو کتنا ہی چسپاں کیجئے مگر چسپاں نہیں ہو سکتے اگر کہیں ان الفاظ کی تشریح ہمارے سامنے نہ ہوتی تو معلوم نہیں کہ اس مقولے سے ہمارے خیالات کتنا کچھ پریشان ہو جاتے لیکن جب ان الفاظ کی مراد ہاتھ آگئی تو آنکھیں کھل گئیں اور معلوم ہوا کہ ائمہ غصہ کے حال میں بھی ایک دوسرے کے متعلق عوام کی طرح بے سرو پا کلمات منہ سے نہیں نکالا کرتے۔ چنانچہ اسی واقعہ میں فضل بن موسیٰ سے اس کا مطلب دریافت کیا گیا (اس واقعہ میں وہ امام صاحب کے ساتھ ساتھ تھے) تو انہوں نے فرمایا کہ اعمشؒ التقا خناہین سے غسل کے قائل نہ تھے بلکہ جمہور کے خلاف اسی مسئلہ پر عمل کرتے تھے جس پر کبھی ابتداء اسلام میں عمل کیا گیا تھا یعنی انزال کے بغیر غسل واجب نہیں ہوتا۔ اسی طرح بعض صحابہ کا مذہب یہ تھا کہ طلوع فجر کے بعد روشنی پھیلنے تک سحری کھانا درست ہے، ان دو مسئلوں کے لحاظ سے امام صاحب کی یہ دونوں باتیں بھی درست تھیں اور اعمشؒ کا عمل بھی اپنے مختار کے مطابق درست تھا۔^۱

اگر اسی طرح امام کے حق میں بہت سے مشہور مقولوں کی مرادیں تلاش کی جائیں تو ہاتھ آسکتی ہیں اور اس کے بعد اصلی بات بھی اتنی قابل اعتراض نہیں رہتی جیسا کہ الفاظ کی سطح سے معلوم ہوتی تھی۔ کتب تذکرہ دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ سے محدثین کی ناراضگی کا بڑا سبب صرف اختلاف مذاق تھا نہ کہ اختلاف مسائل۔

امام صاحب کے دور تک عام مذاق یہ تھا کہ مسائل کے متعلق بہت ہی محدود پیمانہ پر غورو خوض کیا جاتا تھا، صرف پیش آمدہ واقعات کا شرعی حکم وہ بھی بڑی احتیاط کے ساتھ معلوم کر لیا جاتا اس کے بعد مسئلہ کی فرضی صورتوں سے بحث کرنا ایک لایعنی مشغلہ سمجھا جاتا تھا۔ خطیب بغدادی نے یہاں ایک بہت دلچسپ واقعہ نقل کیا ہے۔

نضر بن محمدؒ روایت کرتے ہیں کہ قتادہ کوفہ آئے اور ابو بردہ کے گھر اترے، ایک دن باہر نکلے تو لوگوں کی بھیڑ ان کے ارد گرد جمع ہو گئی۔ قتادہ نے قسم کھا کر کہا آج جو شخص بھی حلال و حرام کا کوئی مسئلہ مجھ سے دریافت کرے گا میں اس کا ضرور جواب دوں گا۔ امام ابو حنیفہؒ ”کھڑے ہو گئے اور سوال کیا اے ابو الخطاب (ان کی کنیت ہے) آپ اس عورت کے متعلق کیا فرماتے ہیں جس کا شوہر چند سال غائب رہا اس نے یہ یقین کر کے کہ اس کا انتقال ہو گیا ہے اپنا دوسرا نکاح کر لیا۔ اس کے بعد اس کا پہلا شوہر بھی آ گیا، اب آپ اس کے مہر کے متعلق فرمائیے کیا فرماتے ہیں؟ جو بھیڑ ان کو گھیرے کھڑی تھی، ان سے مخاطب ہو کر کہا اگر اس مسئلہ کے جواب میں یہ کوئی حدیث روایت کریں تو غلط روایت کریں گے اور اگر اپنی رائے سے فتوے دیں گے تو وہ بھی غلط ہوگا۔

حضرت قتادہ بولے کیا خوب! کیا یہ واقعہ پیش آچکا ہے؟ امام صاحبؒ نے فرمایا نہیں! انہوں نے کہا پھر جو مسئلہ ابھی تک پیش نہیں آیا اس کا جواب مجھ سے کیوں دریافت کرتے ہو، امام صاحبؒ نے فرمایا کہ ہم حادثہ پیش آنے سے قبل اس کے لئے تیاری کرتے ہیں تاکہ جب پیش آجائے تو اس سے نجات کی راہ معلوم رہے۔

قتادہ ناراض ہو کر بولے خدا کی قسم ہے حلال و حرام کا کوئی مسئلہ اب میں تم سے بیان نہیں کروں گا۔ ہاں کچھ تفسیر کے متعلق پوچھنا ہو تو پوچھو، اس پر امام صاحبؒ نے ایک تفسیری سوال کیا قتادہ اس پر بھی لا جواب ہوئے اور ناراض ہو گئے۔ آخر کار غصہ ہو کر اندر تشریف لے گئے۔

ابو عمرو نے سلف کے اس مذاق کی شہادت پر بہت سے واقعات لکھے ہیں اور بے شبہ علم و تقویٰ کے اس دور میں مناسب بھی یہی تھا۔ لیکن جب مقدر یہ ہوا کہ علم کا بازار سرد پڑ جائے، ورع و تقویٰ کی جگہ جہل و فریب لے لے ادھر روزمرہ نئے نئے واقعات پیش آنے لگیں تو اس سے پہلے کہ جہل شریعت میں دست اندازی شروع کر دیں یہ بھی مقدر ہو گیا کہ شریعت کی ترتیب و تہذیب ایسے ائمہ کے ہاتھوں ہو جائے جنہوں نے صحابہ و تابعین کے دور میں پرورش پائی ہو، انصاف کیجئے اگر قتادہ کے زمانہ کی یہ احتیاط اسی طرح آئندہ بھی چلی جاتی تو کیا شرعی مسائل اسی ضبط و محنت کے ساتھ جمع ہو جاتے جیسا کہ اب جمع ہوئے۔

درحقیقت یہ امام صاحبؒ کی بڑی انجام بنی اور اُمت کی بروقت دیکھ بھال تھی کہ آپ نے ان کے سامنے شریعت کو ایک مرتب آئین بنا کر رکھ دیا، اسی لئے عبد اللہ بن داؤد فرماتے تھے کہ اُمت پر

آپ کا یہ حق ہے کہ وہ آپ کے لئے نمازوں کے بعد دعائیں کیا کریں۔ یہ خدمت اپنی جگہ خواہ کتنی ہی ضروری اور بروقت سہی مگر واقعہ یہ ہے کہ تھی محدثین کے مذاق کے خلاف۔ جس دور میں آثار و مرفوعات کو علیحدہ علیحدہ ضبط کرنا بھی عام دستور نہ ہو اس دور میں صرف ابواب فقہیہ کی اونچی اونچی تعمیریں کھڑا کر دینا کب قابل برداشت ہو سکتا تھا۔

یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ جب مسائل منصوصہ سے آپ ذرا قدم اٹھراٹھراٹھیں گے تو آپ کو اجتہاد سے کام لینا ہوگا۔ ایسے دور میں جہاں خاموشی کے ساتھ عمل کرنے کے علاوہ ایک قدم اٹھراٹھراٹھنا بھی قابل اعتراض نظر آتا ہو، احادیث و آیات کے اشارات، دلالات اور اقتضاء سے ہزاروں مسائل اخذ کر کے ان کو احادیث سے ایک علیحدہ شکل دے دینا کب گورا کیا جاسکتا تھا۔

آخر جب آپ کا دور گزر گیا تو بعد کے علماء کے سامنے صرف پہلے علماء کی ان ناگوار یوں کی نقل باقی رہ گئی۔ پھر استاد و شاگردی کے تعلقات نے حقائق کو ایسا پوشیدہ کر دیا کہ جس نے جہم کو کافر کہا تھا اسے خود جہمی اور کافر کہا گیا۔ اس نے کتاب و سنت کے مقابلہ میں اپنی رائے ترک کرنے کی وصیت کی تھی اسی پر کتاب و سنت کی مخالفت کرنے کی تہمت رکھی گئی۔ ہاں اگر خوش قسمتی سے ماحول کے تاثرات سے نکل کر کسی اللہ کے بندہ نے تحقیق کی نظر ڈالی تو بہت جلد اس کی آنکھوں سے یہ حجاب اٹھ گیا اور اس نے اپنے خیال سے رجوع کر لیا ورنہ تاریخ ان ہی افواہوں پر چلتی رہی جو استاد و شاگردی کے امتلاک سے علماء کے حلقوں میں گشت لگا رہی تھیں۔

واقعہ یہ ہے کہ جب کسی شخص کی زندگی میں اس کے متعلق مختلف خیالات قائم ہو سکتے ہیں اور فیصلہ کی راہ آسانی سے نہیں نکل سکتی، بہت سی زبانیں اس کی موافقت اور بہت سی اس کی مخالفت میں بولی ہیں تو اس کی وفات کے بعد جب کہ اس کی شخصیت بھی سامنے نہیں رہتی فیصلہ کرنا کتنا مشکل ہوگا۔ اسماء الرجال کے فن میں تاریخ کی اس تاریکی کو دور کرنے کی سعی کی گئی ہے اور ایک معتدل مزاج انسان کے لئے کسی صحیح نتیجے پر پہنچنا مشکل بھی نہیں رہا۔ لیکن تاریخ کی جو نقول و اوراق میں درج ہو چکی ہیں اس سے ہر خیال کا انسان اگر مزاجی اعتدال نہیں رکھتا تو اپنے خیال کے موافق فائدہ اٹھانا اپنا فرض سمجھتا ہے اور اس لئے اسماء الرجال کی پیدا کردہ روشنی تاریخ کی پھیلائی ہوئی تاریکی کو دور کرنے میں بسا اوقات ناکام ہو کر رہ جاتی ہے۔

یہی وجہ ہے کہ جب آپ امام صاحب پر جرح کرنے والوں کی صف پر نظر ڈالیں گے تو ان میں زیادہ تر آپ کو وہی افراد نظر آئیں گے جو آپ کے عہد حیات کے بعد پیدا ہوئے ہیں یا نرے محدث ہیں

فقاہت سے زیادہ بہرہ ور نہیں۔ صرف سنی ہوئی خبریں ان تک پہنچیں اور وقتی ماحول کی وجہ سے باور کر لی گئیں۔ یوں تو امام صاحب کے تلامذہ کا دائرہ بھی کچھ مختصر نہ تھا ایک ابو الحسن شافعی کی تحریر کی بناء پر ان کی جو تعداد نام و نسب کی قید کے ساتھ ثابت ہوتی ہے وہ نو سو آٹھ تک پہنچتی ہے لیکن ان میں اکثر شاگرد بسلسلہ فقہ تھے۔ کاش آپ کا درس حدیث کا حلقہ بھی اسی پیمانہ پر قائم ہو جاتا تو شاید امام کی تاریخ کا نقشہ آج آپ کو کچھ دوسرا نظر آتا۔ چنانچہ جس خفی نے بھی اس شغل کو قائم رکھا ہے اس کے ساتھ تاریخ زیادہ بے دردی کا سلوک نہیں کر سکی۔

ذیل کے ایک ہی واقعہ سے اندازہ لگائیے کہ افواہ کیا ہوتی ہے اور جب حقیقت سامنے آ جاتی ہے تو پھر اس کی حیثیت کیا رہ جاتی ہے۔

حضرت عبداللہ بن المبارکؒ کہتے ہیں کہ میں شام میں امام اوزاعیؒ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ انہوں نے مجھ سے پوچھا، اے خراسانی کوفہ میں یہ کون بدعتی شخص پیدا ہوا ہے جس کی کنیت ابو حنیفہ ہے؟ یہ سن کر میں گھر واپس آیا اور تین دن لگ کر امام صاحب کے عمدہ عمدہ مسائل انتخاب کئے۔ تیسرے دن اپنے ہاتھ میں کتاب لے کر آیا۔ یہ اپنی مسجد کے امام و مؤذن تھے انہوں نے دریافت کیا یہ کیا کتاب کئے میں نے ان کے حوالہ کر دی۔

اس میں وہ مسئلے بھی ان کی نظر سے گزرے جن کے شروع میں میں نے یہ لکھ دیا تھا ”اور نعمان اس کے متعلق یہ فرماتے ہیں“۔ اذان دے کر جب کھڑے کھڑے وہ کتاب کا ابتدائی حصہ دیکھ چکے تو کتاب اٹھا کر اپنی آستین میں رکھ لی، اور اقامت کہہ کر نماز پڑھی۔ پھر نکالی اور پڑھنا شروع کی، یہاں تک کہ ختم کر دی۔ پھر مجھ سے پوچھا، اے خراسانی یہ نعمان کون شخص ہیں؟ میں نے عرض کیا ایک شیخ ہیں، ان سے عراق میں میری ملاقات ہوئی تھی۔ فرمایا، یہ تو بڑے پایہ کے شیخ ہیں، جاؤ ان سے اور علم سیکھو۔ اب میں نے کہا جی یہ تو وہی ابو حنیفہؒ ہیں جن کے پاس جانے سے بھی آپ نے مجھے منع کیا تھا۔

اس واقعہ سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ امام صاحبؒ کے متعلق انہوں نے سن کیا رکھا تھا اور جب حقیقت سامنے آئی تو بات کیا نکلی اس لئے خارجی شہادات اور واقعات سے آنکھیں بند کر کے صرف کالے کالے حروف سے تاریخ مرتب کرنا کوئی صحیح عمل نہیں ہے۔ اس کے علاوہ انسان میں حسد، تافس کا بھی ایک کمزور پہلو موجود ہے اس کی بدولت بہت سے تاریخی حقائق پوشیدہ ہو کر رہ گئے ہیں۔ سوء اتفاق سے یہاں یہ سب باتیں جمع ہو گئی ہیں۔

حضرت عبداللہ بن المبارکؒ فرماتے ہیں، میں نے حسن بن عمارہ کو امام ابوحنیفہؒ کے گھوڑے کی رکاب پکڑے ہوئے دیکھا، وہ امام صاحبؒ کی توصیف کرتے ہوئے یہ بھی کہہ رہے تھے کہ لوگ آپ کے متعلق صرف ازراہِ حسد چہ میگوئیاں کرتے ہیں۔ حافظ ابن ابی داؤدؒ کہتے ہیں کہ ابوحنیفہؒ کے متعلق چہ میگوئیاں کرنے والے دو ہی قسم کے لوگ ہیں یا حاسد یا ان کی شان سے ناواقف میرے نزدیک ان دونوں میں ناواقف شخص پھر غیبت ہے۔ وکیع کہتے ہیں کہ میں امام صاحبؒ کے پاس آیا دیکھا سر جھکائے کچھ فکر مند بیٹھے ہیں، مجھ سے پوچھا کدھر سے آرہے ہو؟ میں نے کہا قاضی شریک کے پاس سے۔ آپ نے سراٹھا کر یہ اشعار پڑھے۔

ان یحسدونی فانی غیر لائمہم

قلی من الناس اهل الفضل قد حسدوا

فدام لی ولہم مابی وما بہم

ومات اکثرنا غیظا بما بحسد

اگر لوگ مجھ پر حسد کرتے ہیں تو کریں میں تو انہیں کچھ ملامت نہیں کروں گا

کیونکہ اہل فضل پر مجھ سے پہلے بھی لوگ حسد کرتے آئے ہیں

میرا ان کا ہمیشہ یہی شیوہ رہا ہے گا

اور ہم میں اکثر لوگ حسد کر کے مر گئے ہیں

وکیع کہتے ہیں کہ شاید امام صاحبؒ کو ان کی طرف سے کوئی بات پہنچی ہوگی اس لئے انہوں نے یہ اشعار پڑھے۔ جعفر بن الحسن، ابو عمر کے شیخ کہتے ہیں کہ میں نے ابوحنیفہؒ کو خواب میں دیکھا تو ان سے دریافت کیا اللہ تعالیٰ نے آپ کے ساتھ کیا معاملہ کیا۔ فرمایا بخش دیا۔ میں نے کہا علم و فضل کے طفیل میں، کہا بھی فتویٰ تو مفتی کے لئے بڑی ذمہ داری کی چیز ہے۔ میں نے کہا پھر فرمایا، لوگوں کی ان ناحق نکتہ چینیوں کے طفیل میں جو لوگ مجھ پر کیا کرتے تھے اور اللہ تعالیٰ جانتا تھا کہ وہ مجھ میں نہ تھیں۔ (جامع بیان العلم۔ جلد ۲۔ ص ۱۶۶)

ابو عمر تحریر فرماتے ہیں کہ اصحاب حدیث نے امام صاحب کے حق میں بڑی زیادتی کی ہے اور حد سے بہت تجاوز کیا ہے آپ پر جو زیادہ سے زیادہ نکتہ چینی کی گئی ہے وہ صرف ان دو باتوں پر، ایک آثار کے مقابلہ میں رائے اور قیاس کا اعتبار کرنا، دوسری ار جاء کی نسبت حالانکہ جس جگہ امام صاحب نے کسی اثر کو ترک کیا ہے کسی نہ کسی موزوں تاویل سے کیا ہے۔ اسکی نوبت بھی ان کو اس لئے آئی ہے کہ

انہوں نے مسائل میں بیشتر اپنے اہل بلد کا اعتبار کیا ہے، جیسے ابراہیم نخعی اور ابن مسعودؓ کے تلامذہ اس سلسلہ میں مسائل کی صورتیں فرض کرنے، پھر اپنی رائے سے ان کے جوابات دینے، اس پر اس کو مستحسن سمجھنے میں آپ نے اور آپ کے تلامذہ نے بھی افراط سے کام لیا ہے۔ ان وجوہ سے سلف میں ان سے مخالفت پیدا ہو گئی۔ ورنہ میرے نزدیک اہل علم میں کوئی شخص بھی ایسا نہیں ہے جسے کسی حدیث کے اختیار کرنے کے بعد کسی نہ کسی حدیث کا ترک یا تاویل یا دعویٰ نسخ کرنا لازم نہ آیا ہو۔ فرق صرف یہ ہے کہ دوسروں کو ایسا موقع کم پیش آیا ہے اور امام صاحب کو زیادہ۔ اس پر ان کے ساتھ حسد اور بھجان کی مصیبت مزید برآں ہے۔

حضرت لیث بن سعد کہتے ہیں کہ امام مالکؒ کے ستر مسئلے مجھے ایسے معلوم ہیں جو سنت کے خلاف ہیں۔ امام مالکؒ نے صرف اپنی رائے سے نکالے ہیں اس بارے میں ان سے خط و کتابت بھی کر چکا ہوں۔ ابو عمر کہتے ہیں کہ علماء اُمت میں یہ حق تو کسی کو حاصل نہیں ہے کہ جب آنحضرتؐ کی کوئی حدیث صحت کو پہنچ جائے تو وہ اس کی سند میں طعن یا اسی درجہ کی حدیث سے دعویٰ نسخ یا اس کے مقابلہ میں اُمت کا اجماع پیش کئے بغیر اس کو ترک کرے اور اگر کوئی ایسا کرتا ہے تو اس کی عدالت ہی ساقط ہو جاتی ہے۔ چہ جائیکہ اس کو دین کا امام مانا جائے۔

اس کے بعد لکھتے ہیں کہ امام صاحبؒ سے روایت کرنے والوں اور آپ کو ثقہ کہنے والوں کی تعداد ان سے زیادہ ہے جنہوں نے آپ پر نکتہ چینی کی ہے۔ پھر جنہوں نے نکتہ چینی کی بھی ہے تو وہ صرف ان ہی دو باتوں پر کی ہے جو ابھی مذکور ہوئیں۔

پھر تحریر فرماتے ہیں کہ ہمارے زمانہ میں یہ مشہور تھا کہ بزرگی و برتری کا یہ بھی معیار ہے کہ اس کے متعلق لوگ افراط و تفریط کی دو راہوں پر نکل جائیں، جیسا کہ حضرت علیؑ ”یہاں بھی ایک جماعت افراط اور دوسری تفریط میں مبتلا نظر آتی ہے“۔

آخر میں حافظ ابو عمرؒ بطور قاعدہ تحریر فرماتے ہیں کہ جس شخص کی عدالت صحت کے درجہ کو پہنچ چکی ہو، علم کے ساتھ اس کا مشغلہ ثابت ہو چکا ہو۔ کبار سے وہ احتراز کرتا ہو، مروت اور ہمدردی اس کا شعار ہو، اس کی بھلائیاں زیادہ ہوں اور برائیاں کم تو ایسے شخص کے بارے میں بے سرو پا الزامات ہرگز

۱۔ جامع البیان العلم۔ جلد ۲۔ ص ۱۳۸، ۱۳۹

۲۔ اس قاعدہ کی پوری تفصیل کے لئے طبقات الشافعیہ میں احمد بن صالح مصری اور جاکم کا ترجمہ ملاحظہ کیجئے انہوں نے اس کے ہر گوشہ پر تفصیلی بحث کر دی ہے اور اس محمل ضابطہ میں جن جن قیود شرط کی ضرورت تھی سب ذکر کر دی ہیں۔

قابل قبول نہیں! ہوں گے۔ سچ تو یہ ہے مخلوق نے جب اپنی زبان خالق سے بند نہیں کی تو اب ہمہ و شما سے اس کی توقع فضول ہے۔

»حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ایک بار دعا کی ”اے پروردگار بنی اسرائیل کی زبان سے میرا پیچھا چھڑادے“۔ وحی آئی، ”جب میں نے مخلوق کی زبان اپنے نفس سے بند نہیں کی تو تم سے کیسے بند کر دوں“!۔

